

بَغِيَّتُ الْمُرْتَدِّينَ

فِي الرَّدِّ عَلَى الْمُتَفَلِّسَةِ وَالْقَرَامِطَةِ وَالْبَاطِنِيَّةِ
أَهْلِ الْإِلْحَادِ مِنَ الْقَائِلِينَ بِالْحُلُولِ وَالْإِتِّحَادِ

تَأَلِيفُ

شَيْخِ الْإِسْلَامِ أَحْمَدَ بْنَ عَبْدِ الْجَلِيمِ بْنِ بَيْمِيَّةَ

تَحْقِيقٌ وَدِرَاسَةٌ

الدُّكْتُورُ مُوسَى بْنُ عَلِيْمَانَ الدَّرَوَيْشِيُّ

مَكْتَبَةُ الْعُلُومِ وَالْحِكْمِ

حقوق الطبع محفوظة للناسخ

الطبعة الثالثة

١٤٢٢هـ - ٢٠٠١م

الناسخ

مكتبة العلوم والحكم

هاتف ٨٤٥٢٢٧٣ - ٨٢٥١٩٤٢

المدينة المنورة - ص ب : ٦٨٨

المملكة العربية السعودية

تهدية لآئمة المسجد النبوي الشريف
فا نك هنر

بغيت المثلث

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المقدّمة

- أ - مقدمة البحث
- ب - نبذة عن أسباب ظهور فرق الضلال

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مقدمة البحث

الحمد لله الواحد الأحد ، الصمد ، الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد . والصلاة والسلام على رسول الهدى محمد بن عبدالله ﷺ تسليماً كثيراً . أما بعد :

فإنه يشرفني أن أقدم للقراء هذا الكتاب القيم والسفر العظيم لشيخ الاسلام أحمد بن تيمية رحمه الله ، وقد حرصت على إخراج هذا الكتاب للأمر التالية :

١ - الأهمية العلمية للكتاب وقيمة مادته العلمية ، فقد تضمن الرد على مواضيع مهمة ومن أبرزها إبطال الجمع بين الشريعة والفلسفة ، تلك الفكرة الخبيثة التي تبناها الفلاسفة وكادت تعصف بالفكر الاسلامي ، وقد راجت مدة من الزمن ولم تجد من يتصدى لها من العلماء حتى قبض الله شيخ الإسلام فأبطل تلك الفكرة بعد دحضها بالحجة البينة من الكتاب والسنة .

٢ - ناقش شيخ الإسلام رحمه الله في هذا الكتاب بعض المصنفات الخطيرة للغزالي وابن عربي وابن سبعين وأبان الحق فيها ومدى موافقتها لمذهب السلف الصحيح .

٣ - الكشف عن جانب مهم من حياة الغزالي وفكره وهو الجانب الإشراقي والرد عليه .

٤ - إيضاح عقيدة التوحيد صافية نقية بعد تنقيتها من البدع والخرافات التي علقت بها .

٥ - لم يتم أحد تحقيق هذا الكتاب المهم وقد طبع مرة واحدة عام ١٣٢٩ هـ ضمن مجموعة رسائل لشيخ الإسلام باسم الفتاوى الكبرى، ولا يوجد أى تعليق أو شرح أو توضيح على مسائل الكتاب بل هو خال من ذلك تماماً.

لذلك رأيت أن الكتاب جدير بالتحقيق والدراسة ومن ثم إخرجه للناس للإنتفاع به .

وقد سرت في بحثي لهذا الكتاب على النحو الآتي :

١ - المقدمة :

وهي تشتمل على التالي :

أ - مقدمة البحث وفيها ذكر أهم الأسباب التي دعت الى دراسة وتحقيق هذا الكتاب .

ب - نبذة عن أسباب ظهور فرق الضلال .

٢ - دراسة الكتاب :

وهي تشتمل على المباحث التالية :

١ - ترجمة موجزة عن حياة المؤلف .

٢ - السبب في تأليف هذا الكتاب وتاريخه .

٣ - عنوان الكتاب وفيه أوضحت اسمه عند المصنف والمؤرخين .

٤ - موضوع الكتاب ونهج المؤلف فيه .

٥ - دراسة أهم المواضيع في الكتاب وفيها تعرضت للمواضيع الآتية :

أ - موضوع الجمع بين الشريعة والفلسفة ، والرد على تلك المحاولة .

ب - العقل وفيه تكلمت عن العناصر الآتية :

معنى العقل لغة
الألفاظ المرادفة للعقل
العقل في القرآن
العقل في السنة
العقل عند الفلاسفة
الرد عليهم
نظرية الفيض الفلسفية
رد تلك النظرية

ج- شخصيات ناقشها شيخ الاسلام في هذا الكتاب وهي :

* الغزالي

نبذة عن حياته

شخصيته وتقلبه بين المذاهب

مناقشته من خلال بعض مؤلفاته التي حاكى فيها الفلاسفة .

* ابن عربي

نبذة عن حياته

مناقشة بعض أفكاره التي نادى بها في كتابه فصوص الحكم .

* ابن سبعين

نبذة عن حياته

مناقشته من خلال بعض رسائله الفلسفية .

٦ - الأهمية العلمية لهذا الكتاب ومكانته بين كتب العقيدة .

٣ - تحقيق الكتاب :

وقد سرت فيه على النحو الآتي :

١ - تحقيق نص الكتاب وذلك بمقابلة المخطوطات بعضها مع بعض ثم

مقابلتها مع المطبوع وقد تم تحقيق نص هذا الكتاب من مخطوطتين
ومطبوع .

المخطوطة الأولى : وجعلتها هي الأصل وجدتها ضمن مخطوطات
جامعة ام القرى برقم ١٤٦٨ وقد أهديت للجامعة من ورثة سماحة الشيخ
عبدالله بن حسن آل الشيخ^(١) رحمه الله وناسخها هو الشيخ سليمان بن
سحمان^(٢) رحمه الله ١٢ جمادى الأولى من سنة ١٣٠٣ هـ وخطها جميل
وواضح وعدد الاسطر في كل صفحة من ٢٣ - ٢٤ سطراً وصفحاتها من
القطع المتوسط وتبلغ ٨٨ ورقة .

المخطوطة الثانية ورمزها (س) : وجدتها ضمن مخطوطات جامعة
الملك سعود تحت رقم ١٢٨٤ وقد درجت اليها من مكتبة الشيخ سليمان
الصنيع رحمه الله . وخطها جيد وصفحاتها من القطع المتوسط وعدد الأسطر
في كل صفحة من ٢٤ - ٢٥ سطراً ويبلغ عدد صفحاتها ١٧٧ صفحة خالية
من البياض ليس بها أي مسح في الكتابة .

المطبوع ورمزه (ك) : وهو ضمن مجموعة الرسائل الكبرى لشيخ
الاسلام ويوجد في الجزء الخامس وعدد صفحاته ١٤٣ وهو خال من التعليق
وتكثر فيه الأخطاء المطبعية .

(١) هو الشيخ عبدالله بن حسن بن حسين بن علي بن حسين بن محمد بن عبد الوهاب ، ولد
في الرياض عام ١٢٨٧ هـ أخذ العلم عن والده وغيره من العلماء الأجلاء، وتقلب في عدة
مناصب منها تعيينه من قبل الملك عبد العزيز اماماً وخطيباً للمسجد الحرام ثم رئيساً للقضاة
بالحجاز ومشرفاً على الحرمين ، توفي سنة ١٣٧٨ هـ عن واحد وتسعين عاماً أمضاهها في
نشر العلم وبث الدعوة السلفية . انظر كتاب مشاهير علماء نجد ص ١٢١ - ١٢٣

(٢) هو سليمان بن سحمان بن مصلح الخثعمي ولد سنة ١٢٦٦ هـ في بلدة السقا من أعمال
أبها وفي سنة ١٢٨٠ هـ نزح الى الرياض مع والده فلازم العلماء من أئمة الدعوة وأخذ
عنهم ، له مؤلفات كثيرة منها ارشاد الطالب الى أهم المطالب ، كشف غياهب الظلام عن
أوهام جلاء الأوهام، تنبيه ذوي الألباب السليمة عن الوقوع في الألفاظ المبتدعة الخيمة
وغيرها من المؤلفات توفي سنة ١٣٤٩ هـ بمدينة الرياض: انظر: مشاهير علماء نجد
ص ٢٠٠ .

هذه هي النسخ التي استطعت الحصول عليها بعد البحث والتنقيب في فهارس المكتبات ، وقد اعتمدت عليها في تحقيق النص .

وأحب أن أنبه الى أنني لم التزم بالأصل دائماً، فعندما يحصل اختلاف في بعض النصوص أرجح النص الأصح الذي يقتضيه السياق حسب وروده في إحدى النسخ الأخرى ، وأشير الى النص المرجوح في الهامش ، وكذلك اذا كان هناك زيادة من النسخ الأخرى على الأصل فإنني أثبتها في النص وأجعلها بين قوسين وأشير الى ذلك بالهامش .

وكذلك الحال بالنسبة للنصوص التي نقلها شيخ الاسلام من كتب أخرى وهي كثيرة في هذا الكتاب - فإنني قد أثبت بعض الكلمات حسب ورودها في أصلها وأشير الى النسخ الثلاث في الهامش اذا تبين لي أن ما أثبته أصح .

٢ - قمت بتقييم الآيات وتخريج الأحاديث والآثار الواردة مع بيان قوة الحديث وضعفه .

٣ - عرض النصوص التي نقلها المؤلف على أصولها للتأكد من ذلك .

٤ - التعليق على ما يحتاج الى تعليق من مسائل .

٥ - ايضاح وشرح بعض العبارات التي تحتاج الى ذلك .

٦ - شرح الكلمات الغريبة والمصطلحات التي تحتاج الى ايضاح .

٧ - التعريف بالفرق التي تعرض لها المصنف .

٨ - الترجمة للأعلام الذين ورد ذكرهم في هذا الكتاب .

٩ - وضعت فهارس للأحاديث الصحيحة والضعيفة والفرق والاعلام والمراجع والموضوعات هذا هو ما قمت به من جهد في هذا الكتاب أسأل الله أن يجعل عملي خالصاً لوجهه الكريم ، وأن يهديني : الى الطريق المستقيم .

د . موسى بن سليمان الدويش

أسباب نشأة فرق الضلال

ابتلى العالم الاسلامي وفي صدره الأول بظهور فرق وطوائف ذات عصبية حادة هدفها النيل من عقيدة التوحيد وتقويضها من أساسها ، وكان أول أمر تلك الفرق صغيراً ثم بدأ يكبر شيئاً فشيئاً حتى تشعبت الى طوائف وفرق يسب بعضها بعضاً ويذيق بعضها بأس بعض .

بدأ أمر تلك الفرق يظهر للعلن عندما توفي رسول الله ﷺ اذ ارتدت بعض القبائل العربية عن دين الإسلام، فكان هذا أول نذير لظهور تلك الفرق الضالة ، وقد أخدمت نار تلك الردة على يد أبي بكر الصديق رضي الله عنه ، ثم بدأت الفتوحات الإسلامية تتوالى في عهده رضي الله عنه ، ولما ولى الخلافة بعده عمر ابن الخطاب رضي الله عنه أكمل المسيرة فأتسعت الدولة الاسلامية في عصره اتساعاً كبيراً ، وهكذا سارت الأمور أيضاً في عهد عثمان بن عفان رضي الله عنه إلا أن الأمور بدأت تتغير في آخر حياته رضي الله عنه . فقد بدأت تلوح في الأفق بوادر فتنة ضده ، وبدأ أعداء الله يظهرون كيدهم للإسلام ، فأشعلوا نار الفتنة بين المسلمين وانتهى الأمر بمقتل خليفة الله عثمان بن عفان رضي الله عنه على يد عصابة طاغية يتزعمها في الخفاء عبدالله بن سبأ اليهودي ، وتعتبر تلك الفتنة نواة لظهور الفرق ، فعندما ولى الخلافة علي بن أبي طالب رضي الله عنه انقسمت عليه الأمة مما أدى إلى وقوع معركتي الجمل وصفين ، وفي معركة صفين انشقت جماعة من أتباع علي وخرجت عليه واستنكرت قبوله التحكيم بينه وبين معاوية وسمي هؤلاء بالخوارج ومنهم تشعب عدة

طوائف وفرق، وبمقابل هؤلاء ظهرت الشيعة وتشعبت إلى طوائف وفرق شتى، ثم ظهرت بعد ذلك القدرية والمرجئة والجهمية وغيرها من الفرق، وتشعبت كل طائفة إلى فرق ومذاهب كثيرة حتى اتسع الخرق على الراقع وآلت الأمة إلى هذا المآل الحزين. ولم يكن خروج تلك الطوائف والفرق أمراً عادياً بل كان وراءه أسباب أدت إلى الاختلاف ونشوء الفرق، وهذه الأسباب كثيرة لا يمكن تقصيها، ولا يستطيع الباحث استقراءها إذ أن كل فكرة نبتت، وكل فرقة نشأت أحيطت نشأتها بأسباب تضافرت على تكوينها وتآزرت في إحداثها وسأكتفي ببيان أهم الأسباب الرئيسية التي أدت وساعدت على ظهور تلك الفرق.

١ - مجاورة المسلمين لكثير من أهل الديانات القديمة :

كانت تحيط بالعرب قبل مبعث رسول الله ﷺ عدة ديانات ومذاهب. فهناك اليهودية والنصرانية، وقد دخل فيها كثير من العرب وهناك أيضاً في فارس المذاهب المختلفة مثل الزرادشتية^(١) والمانوية^(٢) والديصانية^(٣)،

(١) الزرادشتية : هم أتباع زرادشت وهو رجل من أهل أذربيجان ادعى النبوة ، وجاء بكتاب ادعاه وحيا ، وقسم العالم الى قسمين :

الروحاني والجسماني ، ويقول : إن ما في العالم ينقسم أيضاً الى قسمين : بخشش وكنش ويريد به التقدير والفعل ، وكل واحد مقدر على الثاني ، وقسم حركات الانسان الى ثلاثة اقسام منش وكويش وكنش ، يعني الاعتقاد والقول والعمل ، وبهذه الثلاثة يتم التكليف . انظر اعتقادات فرق المسلمين والمشركين للرازي ص ١٣٤ - ١٣٦ .

(٢) المانوية : اتباع ماني ظهر في زمن سابور بن أردشير بن بابك ، وادعى النبوة وقال إن للعالم أصليين : نور وظلمة ، وكلاهما قديمان فقبل سابور قوله ، فلما انتهت نوبة الملك الى بهرام أخذ ماني وسلخه وحشاً جلده تبنا وعلقه ، وقتل أصحابه إلا من هرب والتحق بالصلين ، وهناك دعوا الى دين ماني .

انظر : اعتقادات فرق المسلمين والمشركين للرازي ص ١٣٨ .

(٣) الديصانية : أتباع ديسان وكان قبل ماني ومذهب ديسان قريب من مذهب ماني وبينهما اختلاف ، فالديصانية اختلفت على فرقتين : فرقة زعمت أن النور خالط الظلام باختياره ليصلها . فلما حصل عليها وأراد أن يخرج امتنع ذلك عليه .

وفرقة زعمت أن النور اراد ان يدفع الظلمة عنه ولما أحس منها بالخشونة والفتانة شابكها بغير اختيار منه ، وزعم أن الظلام أصل النور ، وأن النور حي حساس عالم والظلام ضد ذلك ، لذلك تكاها .

والمزدكية^(١) وغيرها .

وقد كان لتلك الديانات والمذاهب أثراً خطيراً فيما بعد على المسلمين حيث تكونت الفرق على غرار ما حصل عند هؤلاء .

قال الشهرستاني عند الكلام عن الغالية الذين غلوا في حق أئمتهم حتى أخرجوهم من حدود الخلقية وحكموا فيهم بأحكام الإلهية: (وإنما نشأت شبهاتهم من مذاهب الحلولية ومذاهب التناسخية ومذاهب اليهود والنصارى ، إذ اليهود شبهت الخالق بالخلق ، والنصارى شبهت الخلق بالخالق فسرت هذه الشبهات في أذهان الشيعة الغلاة حتى حكمت بأحكام إلهية في حق بعض الأئمة)^(٢) .

وقد أخذ اتباع تلك الديانات يكدون للإسلام وأهله ، وكان أكثرهم خطراً وأشدهم بأساً « اليهود » أعداء الله وقتلة الأنبياء فقد كادوا للإسلام كيداً منذ بعث الله نبيه محمد ﷺ الى يومنا هذا .

لقد عرف اليهود أنه سيبعث نبي تختتم به الرسالات ، وسيظهر الله به دينه ويعلي كلمته وستنقاد له ممالك الدنيا ، وسيكون مبعث هذا النبي في الحجاز حسب البشائر التي وردت في التوراة والانجيل . وعلى هذا الأساس استوطنوا أرض الجزيرة ، المدينة وما حولها . وغلب على ظنهم أن هذا النبي سيكون من بني اسرائيل ، فكانوا يتمنون خروجه ، ويستنصرون بمجيئه على أعدائهم من المشركين اذا قاتلوهم ، ويقولون^(٣) : « سيبعث نبي في آخر الزمان نقتلكم معه قتل عاد وإرم » .

= انظر : المرشد الأمين الى اعتقادات فرق المسلمين والمشركين ص ١٤٠ وهو بهامش اعتقادات فرق المسلمين والمشركين .

(١) المزدكية : أتباع مزدك بن نامذان ، ظهر في زمن قباذ بن فيروز ، والد أنوشروان العادل ، ثم ادعى النبوة وأظهر دين الاباحة ، وانتهى أمره الى أن ألزم قباذ الى أن يبعث امرأته ليمتع بها غيره ، فتأذى أنوشروان من ذلك الكلام غاية التأذي الأمر الذي جعله يقتل مزدك وأتباعه . انظر : اعتقادات فرق المسلمين والمشركين للرازي ص ١٤١ .

(٢) الملل والنحل على هامش الفصل ٦٤/٢ .

(٣) تفسير ابن كثير ١/١٢٤ .

ولما بعث الله نبيه محمد ﷺ واستخلصه من بين أشرف قبائل العرب من نسل اسماعيل عليه السلام، حينئذ حسد اليهود رسول الله ﷺ وأتباعه على تلك النعمة الكبرى فكفروا به بغياً وحسداً من عند أنفسهم من بعد ما تبين لهم الحق قال تعالى (١) : ﴿ ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين ﴾ .

ومنذ الأيام الأولى التي ظهر فيها رسول الله ﷺ في المدينة بعد الهجرة إليها نصب له اليهود العداء ، وانطلقوا بمكرهم يكذبونه ، ويؤلبون عليه العرب ، ولا يدعون سبيلاً من سبل الكيد له ولرسالته إلاّ ويسلكونه، ومن ذلك انهم ابتكروا اسلوب النفاق ، فكانوا يدخلون في الاسلام ظاهراً مع أنهم في الباطن كفارا . حتى حذا حذوهم بعض العرب . فدخلوا في الاسلام نفاقاً وكيدا للمسلمين ، وقامت صلة قوية بين اليهود والمنافقين كما عمل اليهود أيضاً على بث الفرقة والعصية بين المسلمين حتى كادت الحرب تقع بين الأوس والخزرج ، كما عملوا أيضاً على اثاره الشبهات وطرح الشكوك وأسئلة التعجيز على الرسول وأتباعه . وكانوا يهزأون ويسخرون من الذين آمنوا ، ولكن أعمالهم كلها تحطمت أمام قوة الاسلام ، وانتهى بهم الأمر الى خروجهم من أرض الحجاز في عهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه .

ولكن أعداء الله استمروا في مكيدة هذا الدين مستعملين أشد الأساليب فتكا ، وهو بث الفرقة والخلاف بين المسلمين ومحاولة بعثرتهم وتشتيتهم الى طوائف وفروق وهذا ما حصل ، فقد خرج في عهد الخليفة الثالث عثمان بن عفان رضي الله عنه رجل يهودي من اليمن هو عبدالله بن سبأ الذي يتمتع بجميع صفات الخبث فعمل أولاً في الخفاء ضد الخليفة . وكان أول اتصال له بأبي ذر الغفاري رضي الله عنه ، وأثار أمامه الاعتراض على معاوية بن أبي سفيان أمير الشام وخاصة في سياسته الاقتصادية ، ثم أتى أبا الدرداء ، فحدس فيه أنه شخص يهودي وقال له : « أظنك والله يهوديا » واتصل أيضاً بعبادة بن الصامت فشك في

(١) سورة البقرة : الآية ٨٩ .

أمره وأمسك به وحمله الى معاوية وقال له : « هذا والله الذي بعث عليك أبا ذر »^(١) .

وهذا شأن المؤامرات الى اليوم حيث يقوم المتآمرون ذوو- النزعات العقائدية أو الاقتصادية أو السياسية بالاتصال بكبار الأعيان ممن لهم نفوذ وتأثير في الحياة الاجتماعية والسياسية والدينية ، فإذا بأسوا اتصلوا بالمجرمين ، وهذا ما حصل لابن سبأ عندما اتصل بكبار الصحابة وأخفق في أمره ، اتصل بعد ذلك بأحد اللصوص وهو حكيم بن جبلة العبدي أحد لصوص بني عبد القيس ، فنزل عنده بالبصرة واجتمع به وبنفر معه فجعل يطرح عليهم بعض المسائل حتى أعجبوا به واستعظموه ، ولكن والى البصرة شك في أمره فطرده منها ، فذهب الى الكوفة واجتمع بعصابة أخرى ثم علم به واليها فطرده أيضا ، فذهب الى مصر وهناك استقر وأخذ في الطعن على عثمان بن عفان زاعماً أنه استولى على الخلافة بدون حق ، كما قام بيث فريتين لتضليل السذج من الناس هما :

١ - القول برجعة محمد ﷺ فكان يقول^(٢) : العجب ممن يصدق أن عيسى يرجع ويكذب أن محمداً يرجع وقد قال الله عزل وجل : ﴿ إن الذي فرض عليك القرآن لرادك إلى معاد ﴾^(٣) ، محمد أحق بالرجوع من عيسى .

٢ - إنه كان لكل نبي وصي وعلي وصي محمد ، فمن أظلم ممن لم يجز وصية رسول الله ﷺ ووثب على وصيه ، وإن عثمان أخذها بغير حق فانهضوا في هذا الأمر وابدأوا بالطعن على أمرائكم وأظهروا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر تستميلوا به الناس .

وهكذا وضع هذا اليهودي الأساس لظهور الفرقة كما عمن على اشعال نار الفتنة ضد عثمان بن عفان حتى خرجت العصابات من مصر والكوفة

(١) تاريخ الطبري ٢٨٣/٤ حوادث سنة ٣٠ هـ .

(٢) الكامل لابن الأثير ٢٧٧/٣ البداية والنهاية ١٦٧/٧ .

(٣) القصص : ٨٥ .

والبصرة فحاصرت المدينة أياماً ثم انقضت على الخليفة عثمان بن عفان رضي الله عنه فقتلته .

بعد ذلك أصاب الأمة الاسلامية فتنة عمياء عارمة توقف فيها المد الاسلامي مدة من الزمن بسبب تلك الأحداث المؤلمة .

وقد تمخض عن تلك الفتنة أيضاً خروج بعض الطوائف الضالة بعد أن هياها هذا اليهودي للخروج ، ووضع لها الجذور الرئيسية من القول بالرجعة والوصاية ، وإمعاناً في الخبث اندس هذا اليهودي وفرقه تحت لواء أمير المؤمنين علي بن أبي طالب مستتراً بثوب الزهد والتقوى وأخذ يث في السربين أصحابه ومجبيه فكرة نبوة علي ، ثم اخترع بعد ذلك القول بحلول الجزء الالهي في علي .

قال المقرئزي^(١) : (وحدث أيضاً في زمن الصحابة رضي الله عنهم مذهب التشيع لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه والغلو فيه فلما بلغه ذلك أنكره وحرق جماعة ممن غلا فيه وأنشد :

لما رأيت الأمر أمراً منكراً أججت ناري ودعوت قنبراً

وقام في زمنه رضي الله عنه عبدالله بن سبأ المعروف بابن السوداء السبأى وأحدث القول بوصية رسول الله ﷺ لعلي بالامامة من بعده ، فهو وصي رسول الله ﷺ ، وخليفته على أمته من بعده بالنص ، وأحدث القول برجعة علي بعد موته الى الدنيا ويرجعة رسول الله ﷺ أيضاً ، وزعم أن علياً لم يقتل وأنه حي وأن فيه الجزء الالهي ، وأنه هو الذي يجيء في السحاب وأن الرعد صوته ، والبرق سوطه ، وأنه لا بد أن ينزل إلى الأرض فيملأها عدلاً كما ملئت جوراً ، ومن ابن سبأ هذا تشعبت أصناف الغلاة من الرافضة ، وصاروا يقولون بالوقف ، يعنون أن الامامة موقوفة على أناس معينين كقول الامامية بأنها في الأئمة الاثني عشر ، وقول الاسماعيلية بأنها

(١) المواعظ والاعتبار للمقرئزي ٢/٣٥٦-٣٥٧ ؛ وانظر في شأن فرقة ابن سبأ . الفرق بين الفرق ٢٣٣ ، مقالات الاسلاميين ١/٨٥ ؛ الملل والنحل ١/١٧٤ .

في ولد اسماعيل بن جعفر الصادق ، وعنه أيضا أخذوا القول بغيبة الامام ، والقول برجعته بعد الموت الى الدنيا كما تعتقده الامامية الى اليوم في صاحب السرداب ، وهو القول بتناسخ الأرواح ، وعنه أخذوا أيضا القول بأن الجزء الإلهي يحل في الأئمة بعد علي بن أبي طالب وأنهم بذلك استحقوا الإمامة بطريق الوجوب كما استحق آدم عليه السلام سجود الملائكة وعلى هذا الرأي كان اعتقاد دعاة الخلفاء الفاطميين ببلاد مصر) .

لقد أسس هذا اليهودي فرقة خاصة له وهي السبائية ، جعل مهمتها الوقیعة بين المسلمين وتفرقتهم . وقد حكى ابن الأثير في تاريخه بعض أعمال تلك الفرقة فهي التي انشبت الحرب بين علي من جهة وطلحة والزبير من جهة اخرى^(١) .

وذكر ابن حزم أن أغلب الفرق انبثقت عن السبائية فقال^(٢) : (ومن هذه الأصول الملعونة حدثت الاسماعيلية والقرامطة وهما طائفتان مجاهرتان) .

وهذا ما نص عليه المؤرخ محمد بن مالك الحماني اليماني^(٣) فذكر أن ميمون بن قداح اليهودي بنى دعوته الباطنية في الكوفة واندس مع شيعة اسماعيل بن جعفر الصادق بن محمد الباقر من أجل تحقيق غرضه ، وقامت دعوة الباطنية على يد هذا اليهودي الخبيث وولده سعيد المتسمى عبيدالله ، والمتلقب بالمهدي ، والتقى ميمون في الكوفة « بحمدان قرمط » زعيم القرامطة ، واتفقا على تأسيس جمعية سرية تعمل على هدم الاسلام وتمزيق المسلمين وقد استجاب لهم تسعة رهط انطلقوا يفسدون في الأرض باسم الدعاة مستترين بالدعوة الى الأئمة من أولاد علي .

وهكذا أصبح التشيع لآل البيت سمة بارزة لكل من أراد الكيد

(١) انظر الكامل لابن الأثير ١٢٣/٣ - ١٢٤ .

(٢) الفصل لابن حزم ١١٥/٢ - ١١٦ .

(٣) كشف أسرار الباطنية والقرامطة ص ٢ .

للإسلام وأهله ، وهذا من صنع اليهود ، وإنما لنرى العلاقة قوية بين الشيعة واليهود من ذلك اليوم الذي خرج فيه ابن سبأ الى يومنا هذا .

وقد آزر هذه المكيدة اليهودية التي قام بها ابن القداح ، عناصر فارسية حاقدة وفريق من الفلاسفة الاباحيين وغيرهم ممن يكنّ الحقد على الإسلام كما ذكر ذلك الديلمي فقال^(١) : (واتفق أهل المقالات أن أول من أسس هذا المذهب الميشوم - يعني مذهب الباطنية - قوم من أولاد المجوس وبقايا الخرمية والفلاسفة واليهود فجمعهم ناد واشتوروا وقالوا : إن محمداً غلب علينا وأبطل ديننا واتفق له أعوان ونصروا مذهبه ، ولا مطمع لنا في نزع ما في أيديهم من المملكة بالسيف والمحاربة لقوة شوكتهم وكثرة جنودهم ، وطبقوا البر والبحر ، وكذلك لا مطمع لنا فيهم من طريق المناظرة لما فيهم من العلماء والفضلاء والمتكلمين المحققين وكثرة كتبهم وتصانيفهم واتفقوا على وضع حيلة يتوصلون بها الى إفساد دينهم من حيث لا يشعرون ، وبنوا أمورهم على التلبيس والتدليس وزادوا في مسالكها على مسلك اللعين ابليس) .

وقد انبثق من تلك الباطنية عدة فرق منها القرامطة ، والتعليمية ، والفاطمية التي حكمت مصر ، وغير ذلك انطلقت تلك الفرق وانبثت في العالم الاسلامي تنشر الفوضى بقوة السيف تارة ، وبالفكر الملحد تارة أخرى ، ولا يخفى على كل باحث ما قامت به القرامطة واتباعهم من قتل ونهب وتشريد للناس ، وكذلك قامت الباطنية بدور كبير في مساعدة أعداء الاسلام من الصليبيين والتتار على دخول حصون الاسلام ، وكتب التاريخ مليئة بالحكايات المؤلمة التي ارتكبتها هؤلاء ضد المسلمين .

وإضافة الى الكيد اليهودي للمسلمين ، هناك الغنوصية والمجوسية والنصرانية وغيرها من المذاهب التي أثرت في المسلمين ، فقد ذكر المقدسي^(٢) أن الزندقة والتعطيل كانا في قريش وأن المزديكية والمجوسية

(١) قواعد عقائد آل محمد الباطنية للديلمي ص ٣١ .

(٢) البدء والتاريخ ٣/٣١ .

كانتا في تميم ، وأن النصرانية واليهودية في غسان ، أما الشرك وعبادة الأوثان ففي سائر القبائل ، وكانت قبيلة كندة متزندقة وكان مسيلمة الكذاب غنوصي قاوم الاسلام وبذر بذور الشر والفتنة في رده كيدا للاسلام وأهله ، وأخذ غنوصيته هذه من جنوب العراق وفارس وحملها الى اليمامة ، وكان له أتباع في الكوفة ، كما وجدت المندائية في الكوفة ، وكان لبيد بن الأعصم الذي سحر النبي ﷺ يهوديا متزندقا . وكان بعض المنافقين أمثال ابن ابي سلول يوالي اليهود^(١) .

وقال حذيفة بن اليمان الصحابي الجليل أيام الفتنة^(٢) « ان المنافقين اليوم شر منهم على عهد النبي ﷺ ، كانوا يومئذ يتسترون واليوم يجهرون » ونرى الأثر الأجنبي يتضح عند الخوارج وخاصة الأفكار الفارسية مثل : انكار بعضهم أن تكون سورة يوسف من القرآن ، والقول بأن القرآن ينسخ بقرآن آخر يأتي به نبي من العجم ، وقولهم أن الصلاة صلاتان ركعتان بالغد وآخران بالعشي وغير ذلك^(٣) .

وخلاصة القول أن اتباع تلك الديانات القديمة صار لهم دور كبير في ظهور الفرق والطوائف في المجتمع الاسلامي .

فالتشيع : كما مر معنا ، بذرته الأولى غرسها عبدالله بن سبأ اليهودي . قال البغدادي^(٤) : (وقال المحققون من أهل السنة أن ابن السوداء كان على هوى دين اليهود وأراد أن يفسد على المسلمين دينهم بتأويلاته في عليّ وأولاده لكي يعتقدوا فيه ما اعتقد النصارى في عيسى عليه السلام) .

وذكر ابن حزم^(٥) : إن الفرس لما فشلوا في حرب الاسلام بالسيف فكروا في وسيلة أخرى لحربه ، فرأوا أن كيده على الحيلة أنجع فأظهر قوم

(١) آراء الخوارج للدكتور عمار الطالبي ٥٤ - ٥٥ .

(٢) فتح الباري ٦٢/١٣ .

(٣) آراء الخوارج للدكتور الطالبي ٩٧ ، مقالات الاسلاميين ١ - ١٢٦ .

(٤) الفرق بين الفرق لعبد القاهر البغدادي ص ٢٣٥ .

(٥) الفصل لابن حزم ١١٥/٢ .

منهم الاسلام واستمالوا أهل التشيع باظهار محبة أهل بيت رسول الله ﷺ واستشناع ظلم علي رضي الله عنه ثم سلكوا بهم مسالك شتى حتى اخرجوهم من الاسلام .

وأما القدرية : فإن أول من نطق بتلك المقالة في الاسلام رجل نصراني من أهل البصرة يسمى « سوسن » فأخذ عنه معبد الجهني تلك المقالة ثم أخذها غيلان الدمشقي عن معبد .

قال الامام الأوزاعي^(١) : أول من نطق في القدر رجل من أهل العراق يقال له « سوسن » كان نصرانياً فأسلم ثم تنصر فأخذ عنه معبد الجهني وأخذ غيلان عن معبد .

وقال ابن عون^(٢) : أدركت الناس وما يتكلمون إلا في عليّ وعثمان حتى نشأها هنا حقير يقال له « سنسون البقال » قال : فكان أول من تكلم بالقدر ، وأما الجهمية : فإن الجعد بن درهم أخذ مقالته عن بيان بن سمعان ، وأخذها بيان عن طالوت ابن أخت لبيد بن أعصم الذي سحر النبي ﷺ ، ولبيد أخذها عن يهودي باليمن ، وأخذ عن الجعد الجهم بن صفوان زعيم الجهمية ، وهكذا سارت أمور تلك الفرق يتغذى بعضها من بعض .

٢ - العصبية :

من المبادئ الأساسية لدين الاسلام المساواة بين الأجناس والأعراق ، لا فرق بين عربي وعجمي ، ولا بين أسود وأبيض ، إلا بالتقوى والعمل الصالح . ولذلك كان ديناً عالمياً ، وهذا المبدأ طبقه رسول الله ﷺ ، وخلفاؤه من بعده ، إلا أن الأمر بدأ يتغير مع بداية ظهور الفتنة أيام الخليفة الثالث عثمان بن عفان رضي الله عنه . فبدأت العصبية بالظهور ، وقد عرف

(١) شرح اصول السنة اللالكائي ٤٠/١ .

(٢) شرح اصول السنة اللالكائي ٤٠/١ .

أعداء الله ممن يكدل للاسلام في الخفاء أثر العصبية في النفوس فحركوا ساكنها حتى كتب مالك الأشتر الى عثمان (واحبس عنا سعيدك ووليدك ومن يدعوك اليه الهوى من أهل بيتك ان شاء الله)^(١) .

ومالك الأشتر من صنائع ابن سبأ وممن خرج على عثمان أيام الفتنة وساعد على قتله .

وآل أمر المسلمين الى تيه في العصبية فهذه بكرية وهذه عمرية وتلك عثمانية وكل منهم يزعم أن الحق معه قال أبو بكر بن العربي^(٢) : (وصارت الخلائق عززين في كل واد من العصبية يهيمون ، فمنهم بكرية وعمرية وعثمانية وعلوية وعباسية ، كل تزعم أن الحق معها ، وفي صالحها ، والباقي ظلوم غشوم مفتر من الخير عديم) .

وكانت العصبية واضحة في حرب صفين ، فهذا رئيس فرع الشام من قبيلة خثعم يقتل رئيس الفرع العراقي فيندم ويقول^(٣) : « يرحمك الله يا ابا كعب لقد قاتلت في طاعة قوم ، أنت أمس بي رحماً منهم وأحب الي نفسي ، ولكن والله لا أدري ما أقول ، ولا أرى الشيطان إلا قد فتننا ، ولا أرى قريشاً إلا وقد لعبت بنا » .

وكادت تنشب معركة بين النزارية واليمنية لما أن وقع التحكيم ولما أبى أبو موسى الأشعري حكماً ، قال له الأشعث : (لا والله لا يحكم فيها مضريان حتى تقوم الساعة ، ولكن اجعله رجلاً من أهل اليمن ، اذ جعلوا من مضر) .

وقال أحد المسيرين الثائرين على معاوية . كم تكثر علينا بالأمره وبقريش فما زالت العرب تأكل من قوائم سيوفها وقريش تجار « فأجاب معاوية : « لا أم لك أذكرك بالاسلام وتذكرني بالجاهلية »^(٤) .

(١) آراء الخوارج للطالبي ٤٧ .

(٢) العواصم من القواصم لأبي بكر بن العربي ، تحقيق محب الدين الخطيب ص ١٨٩ .

(٣) آراء الخوارج للطالبي ٤٧ . (٤) العواصم من القواصم ص ١٢٠ .

ونجد العصبية واضحة ضد قريش عند أولئك النفر الذين سيرهم سعيد ابن العاص من الكوفة الى معاوية بأمر من عثمان لأنهم كانوا يشتمونه ويسبونونه ، فلما قدموا على معاوية أنزلهم كنيسة مريم وأجرى عليهم ما كان لهم بالعراق بأمر عثمان وكان يتغدى ويتعشى معهم فقال لهم يوما : (١) انكم قوم من العرب لكم أسنان والسنة وقد أدركتم بالاسلام شرفاً وغلبيتم الأمم وحويتهم موارثهم ، وقد بلغني أنكم نقمتم قريشا . ولولم تكن قريش كنتم أذلاء ، إن أئمتكم لكم جنة فلا تفترقوا عن جنتكم »

فأجابته رجل منهم يقول : « أما ما ذكرت من قريش فإنها لم تكن أكثر العرب ولا أمنعها في الجاهلية فتخوفنا .

وأما ما ذكرت من الجنة ، فإن الجنة إذا اخترقت خلص إلينا» فقال معاوية : « عرفتكم الآن وعلمت أن الذي أغراكم على هذا قلة العقول ، وأنت خطيهم ولا أرى لك عقلاً أعظم عليك أمر الاسلام ، واذكرك به وتذكرني بالجاهلية »

وأخيراً رجع هؤلاء الى الكوفة بعد اعلان توبتهم ، ولما خرج سعيد أمير الكوفة منها وأراد الرجوع إليها منعه وحملوا عليه بسيوفهم وطلبوا تولية ابي موسى الاشعري وهو صحابي يماني وهم من اليمن .

ولا ننسى أن مسيلمة الكذاب عندما قام بردته تبعه الناس على العصبية وكان منهم من يقول : إنا لنعلم أن محمداً صادق ومسيلمة كاذب ، ولكن كاذب ربيعة أحب إلينا من صادق مضر (٢) .

٣ - العامل الاقتصادي :

كان للعامل الاقتصادي أثره في خروج بعض الطوائف وانشقاقها بسبب الطمع وحب الدنيا ، فقد ذكر الأجرى أن الخوارج هم الشراة الأنجاس

(١) تاريخ ابن الأثير ٧٠/٣ . (٢) انظر تاريخ الطبري ٢٨٦/٣ .

الأرجاس ومن كان على مذهبهم من سائر الخوارج يتوارثون هذا المذهب قديماً وحديثاً ، ويخرجون على الأئمة والأمراء ويستحلون قتل المسلمين .

وذكر أيضاً : أن أول قرن طلع منهم على عهد رسول الله ﷺ : هو رجل طعن على النبي ﷺ وهو يقسم الغنائم بالجعرانه فقال : اعدل يا محمد فما أراك تعدل فقال ﷺ : « ويلك فمن يعدل اذا لم أكن أعدل؟ » . فأراد عمر رضي الله عنه قتله ، فمنعه النبي ﷺ من قتله (١) .

فالطمع وحب الدنيا من الأمور التي ساعدت في خروج الفرق، فالذين خرجوا على عثمان اتهموه بأنه قسم الأموال بين أقاربه ، وخص بها اناساً دون آخرين ، وقد رد عليهم رضي الله عنه بأنه مذ ولي وهو اكثر العرب بعيراً وشاة . فأصبح لا يملك شاة ولا بعيراً غير بعيرين يستعملهما للحج (٢) .

وعندما طلب عثمان رضي الله عنه من الخارجين عليه أن يبينوا ماذا يريدون ، قالوا له : نريد ألا يأخذ أهل المدينة عطاء وإنما هذا المال لمن قاتل عليه « ولهؤلاء الشيوخ من أصحاب رسول الله ﷺ » (٣) .

وهذا عبيدة بن هلال يخطب ويتهم أمير المؤمنين عثمان بن عفان بأنه حمى الأحماء وآثر القربى ، وأخذ فيء الله فقسمه بين فساق قريش ومن لا يستحقه من مجان العرب (٤) .

وكتب معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه الى الخليفة عثمان بن عفان يصف الخوارج بقوله (٥) : إنما همهم الفتنة وأموال أهل الذمة . وذكر الطبري (٦) أن الخوارج على عثمان تنادوا في داره بأن ادركوا بيت المال لا

(١) الشريعة للأجري ٢٢/٢١ ولمزيد من التفصيل في هذا الموضوع انظر فتح الباري شرح صحيح البخاري ٢٥٢/١٢ وما بعدها .

(٢) انظر تاريخ الطبري : ٣٩١ ، ٣٤٧/٤ ، (٣) نفس المصدر السابق ٣٥٥/٤ .

(٤) تاريخ الطبري ٥٦٥/٥ . (٦) الطبري ٣٩١/٤ .

(٥) آراء الخوارج ص ٥٢ .

تسبقوا إليه . . وأتوا بيت المال فانتهبوه». ونجد أن الشرارة الأولى التي أوقدت فتنة الخروج على عثمان مشادة كلامية تتعلق بسواد العراق في الكوفة بمجلس سعيد بن العاص أمير الكوفة فقد ذكر ابن الأثير^(١) : أنه كان يسمّر عند سعيد بن العاص وجوه أهل الكوفة منهم مالك بن كعب الارجبي ، والأسود بن يزيد ، وعلقمة بن قيس ، ومالك الأشتر ، وغيرهم . فقال سعيد : إنما هذا السواد بستان قريش . فقال الأشتر : «تزعّم أن السواد الذي أفاء الله علينا بأسيافنا بستان لك ولقومك .

واستمر الخوارج بعد تشعبهم الى طوائف ينقمون على عثمان وغيره من الأمراء بسبب عامل الطمع وحب الدنيا ، ونجد هذا المعنى واضحاً عند زعيم الاباضية عبدالله بن أباض^(٢) وذلك في رسالته الى عبد الملك ابن مروان فمما قال^(٣) : « ومما نقمنا عليه تأميره قرابته على عباد الله وجعل المال دولة بين الأغنياء . . ومما نقمناه عليه أنه انطلق الى الأرض يحميها لنفسه وأهله حمى حتى منع قطر السماء والرزق الذي أنزله الله لعباده . . ومما نقمنا عليه أنه أول من تعدى في الصدقات ، الذي أحدثه عثمان منعه فرايض كان فرضها أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رحمه الله عليه وأنقص أصحاب بدر الفا الفا من عطاياهم وكنز الذهب والفضة ولم ينفقها في سبيل الله . . ومما نقمنا عليه انه كان يضم كل ضالة الى ابله ولا يردّها ولا يعرفها وكان يأخذها من الابل والغنم اذا وجدها عند أحد من الناس . . . ومما نقمنا عليه أنه أخذ خمس الله لنفسه ويعطيه أقاربه» .

ولا يشك عاقل : أن تلك الأقوال من الدّشبه التي أثارها أعداء الله من يهود وغيرهم كي ينالوا من هذا الدين ويفرقوا أهله الى طوائف وفرق .

(١) الكامل لابن الأثير ٣/ ٧٠ .

(٢) عبدالله بن أباض بن تيم الثلاث التميمي افترق عن الخوارج وأسس له فرقة خاصة تعرف بالاباضية نشأ في زمان معاوية بن أبي سفيان وعاش الى زمان عبد الملك بن مروان . انظر العقود الفضية في اصول الاباضية ص ١٢١ تأليف سالم بن محمد الحارثي الاباضي ، دار اليقظة العربية - لبنان .

(٣) العقود الفضية ١٢٧ - ١٢٨ .

وقد تصدى أبو بكر بن العربي وشيخ الإسلام ابن تيمية وغيرهما من علماء الإسلام، لتلك الحملة المسعورة التي بثها أعداء الله ضد عثمان بن عفان فأبطلوا كل التهم التي أثيرت حوله رضي الله عنه وأرضاه .

٤ - الإمامة :

تعتبر الإمامة من أبرز القضايا التي حصل فيها خلاف أدى الى تطاحن الأمة ونشوب القتال ، كما قال الشهرستاني^(١) : (الخلاف الخامس : في الامامة وأعظم خلاف بين الأمة خلاف الامامة اذ ما سل سيف في الاسلام على قاعدة دينية مثل ما سل على الامامة في كل زمان) .

فعندما توفي رسول الله ﷺ حصل خلاف بين المهاجرين والانصار حول تعيين خليفة للمسلمين ، ولكن قوة الايمان حسمت الأمر، دوى صوت الحق في وسط تلك الزوبعة فهدأت الأمور ، وافروا على الخلافة أمثلهم وأقواهم ايماناً ، وسارت سفينة الاسلام بكل آمان مدة من الزمن . ولكن الأمر تغير بعد ذلك ففي أواخر عهد الخليفة الثالث عثمان بن عفان رضي الله عنه وجد أعداء الله من اليهود والمنافقين ومن تبعهم ، أن في الامامة غرضاً ينفذون منه للوقية بين المسلمين فبدأوا ينادون في الأمصار بوجوب عزل عثمان بن عفان ، وأخذوا يحيكون الأمور ضده ويزورونها كما قال سعيد بن العاص والى البصرة^(٢) « هذا أمر مصنوع يصنع في السر فيلقى به غير ذي المعرفة فيخبر به فيتحدث به في مجالسهم » .

وانتهى أمر هؤلاء الى قتل عثمان بن عفان رضي الله عنه ، فاختلقت الأمة بعد ذلك حيث امتنع البعض عن مبايعة علي رضي الله عنه قبل أن يقتصوا من قتلة عثمان الذين اندسوا في معسكر علي رضي الله عنه كيداً للمسلمين ، وأوقعت تلك العصابة الحرب بين المسلمين وتمخض عن تلك الحرب خروج فرقة الخوارج والشيعة الى العلن .

(١) الملل والنحل : ٢٢/١ .

(٢) تاريخ الطبري ٣٤٢/٤ .

فالخوارج ناصبت العداة للإمام علي رضي الله عنه ونقضت بيعته بل غالى بعضهم فكفروا علياً وأتباعه ، وبايعوا أحدهم أميراً عليهم وتفرقوا بعد ذلك الى فرق شتى .

والشيعة ترى وجوب الامامة في علي رضي الله عنه وأولاده من بعده ، وتفرقوا أيضا الى مذاهب وفرق شتى .

٥ - بدعة التأويل :

إن البدعة التي نشأت عنها جميع البدع وتشعبت منها كل الفرق إنما هي بدعة التأويل .

وأول من أحدث التأويل في الاسلام مانعي الزكاة من المرتدين . فقد تأولوا قوله تعالى : ﴿ خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها وصل عليهم إن صلاتك سكن لهم ﴾^(١) .

فأروا أن دفع الزكاة خاص بالرسول لأنه هو الذي كان يصلي عليهم ويطهرهم وليس لغيره هذه الخاصية ، ومن ثم فلا يدفعون الزكاة ، وهكذا شيئاً فشيئاً بدأ التأويل حتى اتجه اتجاهها خطيراً على يد بعض الفرق التي تأولت النصوص تأويلاً بعيداً عن المعنى الحقيقي الأمر الذي جعلها تخرج عن حظيرة الاسلام في بعض الأحيان . وقد ذكر ابن قتيبة في مقدمة كتابه «تأويل مختلف الحديث» طرفاً من تأويلات بعض الفرق حتى فارقت طريق السلف بتلك التأويلات الباطلة .

وقد استغلت بعض الطوائف الحاقدة على الاسلام من الباطنية وامثالهم « التأويل » فجعلته أداة تخريب لمعتقدات المسلمين فأحدثوا بدعة الظاهر والباطن ، وتأولوا نصوص العبادات وغيرها لرفض جميع التكليف الشرعية وهدم كل المبادئ الصريحة المعلومة بالضرورة ضرورة النص وضرورة الاجماع^(٢) .

(١) التوبة ١٠٣ . (٢) انظر آراء الخوارج للدكتور عمار الطالبي ص ٦٠ .

إن أول من استعمل هذا السلاح لطمعن الاسلام هم أهل الردة كما سبق . ثم تبعهم بعد ذلك الخوارج ، فالمعتزلة ، فالباطنية . ثم صار التأويل علما لكل خارج عن الاسلام وحاقد عليه حتى عمت الفوضى الفكرية المجتمع الاسلامي بسبب تلك البدعة الخبيثة وغيرها من البدع ، وقد تنبه لهذا علماء المسلمين فقال الامام ابن القيم في نونيته^(١) :

هذا وأصل بلية الاسلام من تأويل ذوي التحريف والبطلان وهو الذي قد فرق السبعين بل زادت ثلاثا قول ذي البرهان وهو الذي قتل الخليفة جامع القرآن ذي النورين والاحسان كما تفتن الى أن الخوارج أولوا فقال :

من لي بشبه الخوارج قد كفروا بالذنب تأويلا بلا احسان فالخوارج قتلوا عثمان رضي الله عنه بسبب تأويلهم لقوله تعالى : ﴿ ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون ﴾^(٢) .

ونجد هذا المعنى واضحا في الرسالة التي بعثها عبدالله بن أباض الى عبدالملك بن مروان . فقد تضمنت تأويلات لعدة آيات حسب معتقد الخوارج الفاسد ، حتى أنهم بهذا التأويل كفروا عثمان بن عفان رضي الله عنه الذي شهد له رسول الله ﷺ بالجنة^(٣) .

وكما قلت سابقاً فإن التأويل صار سمة لكل خارج عن الإسلام وحاقد عليه ، فجميع الفرق التي حادت عن طريق الصواب كان ذلك بسبب تأويلاتهم الباطلة المخالفة للحق ، وقد اتسع هذا الباب اتساعاً خطيراً حتى حارت فيه العقول . ونجد مثلاً ابن رشد وهو من المتأولين الحاذقين يستنكر تفشي التأويل ويبين انه سبب تفرق الأمة واختلافها فيقول^(٤) : « وأول من

(١) نونية ابن القيم ضمن مجموعة القصائد المفيدة ص ٨٥ نشر مكتبة الرياض الحديثة .

(٢) سورة المائدة : الآية ٤٤ .

(٣) انظر نص الرسالة في كتاب العقود الفضية في أصول الأباضية ١٢٣ وما بعدها .

(٤) الكشف عن مناهج الأدلة في عقائد الملة لابن رشد ص ٨٨ .

غير هذا الدواء الأعظم - يعني التأويل - هم الخوارج ثم المعتزلة بعدهم ثم الأشعرية ثم الصوفية ثم جاء أبو حامد فطم الوادي على القرى .

وفي فتح الباري ورد أن بكير بن عبدالله الأشج سأل نافعاً كيف كان رأي ابن عمر في الحزورية قال : كان يراهم شرار خلق الله انطلقوا الى آيات الكفار فجعلوها في المؤمنين .

هذه بعض الأسباب التي أدت الى ظهور فرق الضلال في العالم الاسلامي ، وهناك أسباب أخرى أتت فيما بعد مثل ترجمة الكتب الفلسفية ، ودخول غالب الطوائف والفرق تحت راية الاسلام وغير ذلك من الأسباب .

(١) فتح الباري ٢٥٣/١٢ .

دراسة الكتاب

نبذة عن حياة شيخ الاسلام

هو شيخ الاسلام تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام بن عبدالله بن أبي القاسم محمد بن الخضر بن محمد بن الخضر بن علي بن عبدالله بن تيمية الحراني الدمشقي .

ولد بحران يوم الاثنين عاشر ربيع الأول من سنة إحدى وستين وستمائة « ٦٦١/٣/١٠ هـ »^(١) .

اشتهرت أسرة شيخ الاسلام بالعلم والذكاء ، وحملت لواء الاسلام في بلدة « حران » موطن الفلاسفة والصائين ، واستمرت على ذلك مدة من الزمن الى أن سافرت الى دمشق .

كان جده أبوالبركات مجد الدين من أئمة المذهب الحنبلي وكبار علمائه ، حتى سماه بعض أهل العلم بالمجتهد المطلق ، أخذ العلم عن عمه الخطيب والواعظ الشهير فخر الدين بن تيمية ، وألف مجد الدين كتاب « منتقى الأخبار » .

أما والد شيخ الاسلام : فقد كان عالماً محدثاً وفقهياً حنبلياً وصاحب تدريس وافتاء ، ولما وصل الى دمشق قام بالتدريس في الجامع الأموي ، وولى مشيخة دار الحديث السكرية حتى توفي سنة ٦٨٢ هـ .

(١) انظر العقود الدرية ص ٢ .

انتقلت تلك الأسرة من « حران » الى دمشق بسبب غزو التتار وتخريبهم الديار ، وعمر الشيخ ست سنوات ، فساروا بالليل ومعهم الكتب على عجلة لعدم الدواب ، وكاد العدو يلحق بهم ، ووقفت العجلة فابتهلوا الى الله سبحانه وتعالى واستغاثوا به فنجوا وسلموا .

قدموا دمشق في أثناء سنة سبع وستين وستمائة ، فسمعوا من علمائها أمثال الشيخ أحمد بن عبد الدائم المقدسي ، وابن أبي اليسر والمجد بن عساكر ، وأحمد بن أبي الخير ، والشيخ فخر الدين بن البخاري وغيرهم .

وسمع شيخنا على أكثر من مائتي شيخ ، وسمع مسند الامام أحمد ، والكتب الستة الكبار والأجزاء ، ومعجم الطبراني الكبير ، وعنى بالحديث ، وقرأ ونسخ وتعلم الخط والحساب ، وحفظ القرآن ، وأقبل على الفقه ، وقرأ العربية ، ومنها كتاب سيبويه حتى فهم النحو ، وأقبل على التفسير إقبالاً كلياً ، حتى حاز فيه قصب السبق ، وأحكم أصول الفقه وغير ذلك ، هذا كله وهو بعد ابن بضع عشرة سنة ، فانبهر أهل دمشق من فرط ذكائه ، وسيلان ذهنه ، وقوة حافظته ، وسرعة إدراكه .

وفي سنة ٦٨٣ هـ أي بعد وفاة والده بسنة تولى شيخ الإسلام التدريس مكانه بدار الحديث السكرية وهو في الثانية والعشرين ، فقام بتلك المهمة خير قيام ، لما يتمتع به من صفات عظيمة وهبها الله سبحانه وتعالى لهذا الفتى ، وقد وصفه الحافظ عمر بن علي البزار وهو ممن كان يحضر درسه فقال^(١) : (وأما ذكر دروسه فقد كنت في حال اقامتي دمشق لا أفوتها ، وكان لا يهيبني شيئاً من العلم ليلقيه ويورده ، بل يجلس بعد أن يصلي ركعتين فيحمد الله ويشني عليه ، ويصلي على رسوله ﷺ على صفة مستحسنة مستعذبة لم أسمعها من غيره ، ثم يشرع فيفتح الله عليه إيراد علوم وغوامض ولطائف ووفائق وفنون ، ونقول واستدلالات بآيات وآحاديث ، وأقوال العلماء ، ونصر بعضها وتبيين صحته ، أو تزيف

(١) الاعلام العلية في مناقب ابن تيمية ص ٢٧ - ٢٨ تحقيق زهير الشاويش .

بعضها، وإيضاح حجته، واستشهاد بأشعار العرب، وربما ذكر اسم ناظمها، وهو مع ذلك يجري كما يجري السيل، ويفيض كما يفيض البحر، ويصير منذ يتكلم إلى أن يفرغ كالغائب عن الحاضرين، مغمضاً عينيه، وذلك كله مع عدم فكر فيه أو روية من غير تعجرف ولا توقف ولا لحن، بل فيض إلهي، حتى يبهر كل سامع وناظر، فلا يزال كذلك إلى أن يصمت، وكنت أراه، حينئذ كأنه قد صار بحضرة من يشغله عن غيره ويقع عليه إذ ذاك من المهابة ما يرعد القلوب ويحير الأبصار والعقول... . وكان إذا فرغ من درسه يفتح عينيه، ويقبل على الناس بوجه طلق بشيش وخلق دمث، كأنه قد لقيهم حينئذ... . ولقد كان درسه الذي يورده حينئذ قدر عدة كراريس، وهذا الذي ذكرته من أحوال درسه أمر مشهور يوافقني عليه كل حاضر بها، وهم بحمد الله خلق كثير، لم يحصر عددهم: علماء، ورؤساء، وفضلاء من القراء، والمحدثين، والفقهاء، والأدباء وغيرهم من عوام المسلمين).

وقال ابن كثير عن أول درس ألقاه الشيخ^(١) (وحضر عنده قاضي القضاة بهاء الدين ابن الزكي الشافعي، والشيخ تاج الدين الفزاري شيخ الشافعية، والشيخ زين الدين بن المرجل، وزين الدين بن المنجا الحنبلي، وكان درساً هائلاً، وقد كتبه الشيخ الفزاري بخطه لكثرة فوائده وكثرة ما استحسسه الحاضرون، وقد أطنب الحاضرون في شكره على حداثة سنه وصغره).

استمر شيخ الإسلام بالتدريس مدة طويلة، وكانت تفد إليه الوفود من أنحاء البلاد وتساله في أمور العقيدة والشريعة حتى ذاع صيته وعمت شهرته، وظل طوال تلك المدة محارباً للبدع والخرافات التي كان يسلكها المتصوفة، كما شن حملة شعواء على جميع الفرق المخالفة لطريق السلف الصحيح، ومن هنا اصطدم ببعض العلماء الذين ألفوا التقليد فساروا على نهج من سبقهم من متكلمة ومتصوفة وفلاسفة، وحدث في سنة ٦٩٨ هـ

(١) البداية والنهاية ١٣/٣٠٣.

معركة بينه وبين بعض الفقهاء بسبب إجابته على سؤال ورد عليه من أهل حماة يسألونه عن الصفات التي وصف الله بها نفسه في القرآن ، من الاستواء وغير ذلك من الصفات ، فأجابهم بالرسالة الحموية ، اجابة السلفي الواثق من جوابه حسب منهج القرآن والحديث ، وطبيعي أن يصادم جوابه هذا منهج الأشاعرة ، وهو المنهج السائد آنذاك والذي تبناه الأحناف غالباً ، فقام عليه جماعة من الفقهاء وأرادوا إحضاره إلى مجلس القاضي جلال الدين الحنفي ، فلم يحضر فنودي في البلد في العقيدة التي كان قد سأله عنها أهل حماة المسماة « بالحموية » فانتصر له الأمير سيف الدين جاغان ، وأرسل يطلب الذين قاموا عنده فاخفى كثير منهم ، وضرب جماعة ممن نادى على العقيدة فسكت الباقون ، ولما كان يوم الجمعة عمل الشيخ رحمه الله الميعاد بالجامع على عادته ، وفسر في قوله تعالى ﴿ وانك لعلى خلق عظيم ﴾^(١) ثم اجتمع بالقاضي امام الدين يوم السبت واجتمع عنده جماعة من الفضلاء وبحثوا في الحموية وناقشوه في أماكن فيها، فأجاب عنها بما أسكتهم بعد كلام كثير ، فهدأت الأمور^(٢) ، ولكنه هدوء نسبي حتى سنة ٧٠٥هـ، وحدث خلال تلك المدة بعض الأمور العظام ، أثبت فيها شيخ الاسلام شجاعته وقوة بأسه والذي حدث هو مجيء التتار الى الشام سنة ٦٩٩ هـ ، وهزمهم لعساكر الناصر بن قلاوون ، فولى جند مصر والشام الأدبار ، حتى صار جند التتار على أبواب دمشق ، فامتلك الخوف قلوب الناس ، وفر أغلبهم الى الأقاليم والبلدان خوفاً من سطوة التتار ، وكان ممن فر بعض أعيان العلماء كقاضي الشافعية امام الدين ، وقاضي المالكية الزواوي وغيرهم ، حتى خلت دمشق من الحكام والعلماء ، ولكن شيخ الاسلام بقي ، فسد هذا الفراغ لكبير وجمع أعيان البلد ، واتفق معهم على ضبط الأمور ، وأن يذهب على رأس وفد منهم يخاطبون ملك التتار في الامتناع عن دخول دمشق ، وقد ذهب الوفد وتكلم شيخ الاسلام مع ملك التتار « قازان » بكلام غليظ جعل الملك يمتنع عن دخول دمشق ، فأمن الناس وزال فزعهم .

(٢) انظر البداية والنهاية لابن كثير ٤/١٤ .

(١) سورة القلم : ٤ .

وفي سنة ٧٠٠ هـ ، تسامع الناس أن التتار سيقصدون الشام ، ومنها الى مصر . ففر الناس مرة أخرى ، ولكن شيخ الاسلام وهو بطل مثل هذه الأمور العظام عالج الأمور هذه المرة بعلاج يختلف عن المرة الأولى حيث حث الناس على الجهاد . وفي اليوم الثاني من صفر من هذه السنة ألقى درساً في الجهاد وحث الناس على القتال ، وشجعهم ، وكتب رسالة الى جميع المؤمنين والمسلمين يحثهم فيها على الجهاد . وجاء فيها^(١) (فإن هذه الفتنة التي ابتلى بها المسلمون مع هذا العدو المفسد الخارج عن شريعة الاسلام ، قد جرى فيها شبيه ما جرى للمسلمين مع عدوهم على عهد رسول الله ﷺ في المغازي التي أنزل الله فيها كتاب وابتلى بها نبيه والمؤمنين ، ما هو أسوأ لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيراً الى يوم القيامة) .

وقال فيها أيضاً^(٢) : (وفي المنتسبين الى الإسلام من عامة الطوائف منافقون كثيرون في الخاصة والعامة ، ويسمون الزنادقة ، وقد اختلف العلماء في قبول توبتهم في الظاهر لكون ذلك لا يعلم ، إذ هم دائماً يظهرون الاسلام ، وهؤلاء يكثرون في الفلسفة من المنجمين ونحوهم ثم في الأطباء ، ثم في الكتاب أقل من ذلك . ويوجدون في المتصوفة والمتفقهة ، وفي المقاتلة والأمراء ، وفي العامة أيضاً . ولكن يوجدون كثيراً في نحل أهل البدع ، لاسيما الرافضة ففيهم من الزنادقة والمنافقين ما ليس في أحد من أهل النحل ، ولهذا كانت الخرمية ، والباطنية ، والقرامطة ، والاسماعيلية والنصيرية ونحوهم من المنافقين الزنادقة منتسبة الى الرافضة ، وهؤلاء المنافقون في هذه الأوقات لكثير منهم ميل الى دولة هؤلاء التتار لكونهم لا يلزمونهم شريعة الاسلام ، بل يتركونهم وما هم عليه . وبعضهم انما ينفرون عن التتار لفساد سيرتهم في الدنيا ، واستيلائهم على الأموال ، واجترائهم على الدمار ، والسبي ، لا لأجل الدين فهذا حزب النفاق الأكبر) .

(٢) نفس المصدر ص ١٣٣ .

(١) انظر هذه الرسالة كاملة في العقود الدرية ص ١٢٠ .

لقد أثرت تلك الرسالة في قلوب الناس حيث تشوقوا للجهاد بعد أن كانوا مذعورين ، وذهب شيخ الإسلام الى مصر ليحث السلطان على الجهاد . وفعلا فقد رجع السلطان بجنده بعد نصيحة الشيخ وحثه على الجهاد وعدم الفرار .

ورجع الشيخ الى دمشق وعاد للدرس ثانية بعد انقطاع قصير بسبب مقابلات الملوك ومخاطبة الناس للجهاد .

إن هذه المحنة التي نزلت بدمشق، أظهرت أن شيخ الاسلام بطلها ورجلها لا عالمها فقط . اضافة الى ذلك فقد عمل خلال تلك الفترة العصبية والتي تولى فيها أمرة دمشق - بدون تنسيق من أحد - على اقامة الفضيلة وقمع الرذيلة . فأقام الحدود المعطلة وطهر البلد من الأرجاس القذرة حيث أراق الخمر وأغلق الحوانيت بعد تعزيز أصحابها، كما ذهب الى سكان الجبل من الروافض واستتابهم وأخذ منهم أموالا كثيرة أدخلها بيت المال مقابل أفعالهم الشنيعة ضد المسلمين ، ومساعدة الأعداء من التتار والنصارى .

وفي سنة ٧٠٢ هـ جاء التتار الى الشام بقصد تخريبها، ولكن شيخ الاسلام حرك النخوة في القلوب ، وسكن جأش السكان ، ثم امتطى صهوة جواده وخرج الى ميدان القتال محاربا ، ووقعت المعركة بين المسلمين والتتار وهي التي تسمى « موقعة شقحب » في رمضان ، وأبلى فيها الشيخ بلاء حسنا حتى تم النصر للمسلمين وكسرت شوكة التتار مع كثرتهم وتفرقوا في الجبال والتلال، وطاردهم الجند حتى قضوا على ما تبقى منهم ، بعد ذلك أشار الشيخ على السلطان بأن يذهب الى الجبل لمحاربة الروافض من نصيرية وباطنية ودروز ، وحرصه على ذلك حتى استجاب له ودارت المعركة وانتصروا على هذه الشرذمة الفاسدة حتى قطعوا دابرها فأراح الله المسلمين من شرها ، واستمر الشيخ في ازالة البدع تارة بالسيف ، وتارة بالقلم واللسان ، وذهب مع أصحابه الى صخرة تزار وتندر لها الدور فقطعها وهدمها وأراح المسلمين من وزرها ، كما كشف عن ستور أهل التصوف

الذين اتخذوا الشعوذة سبيلا للتأثير في العامة امثال الرفاعية الأحمدية ، فقد ناقشهم وكشف شعوذتهم ، وأبطلها بقوة الحجة والبيان ، حتى اشتد عليهم النكير من الناس^(١) .

وفي سنة ٧٠٥ هـ تغيرت الأحوال بالدولة حيث ضعف سلطان الناصر بن قلاوون نصير شيخ الاسلام ، وقويت شوكة الأمراء وأركان الجيش ، حينئذ بدت أعين الحساد بالظهور ثانية ، فالمعارك انطفت ، والأمور هدأت ، كما أن بعض الفقهاء ممن هم على معتقد الأشعري خاصة ، وغيرهم من مختلف الطوائف انزعجوا من أعمال الشيخ الجليلة وتقدمه في الدولة وعند العامة ، وقد ذكر ذلك ابن كثير فقال^(٢) : (وكان للشيخ تقي الدين من الفقهاء جماعة يحسدونه لتقدمه عند الدولة ، وانفراده بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وطاعة الناس له ومحبتهم له ، وكثرة أتباعه وقيامه في الحق وعلمه وعمله) .

وكان من أعداء الشيخ نصر المنبجي شيخ الجاشنكير حاكم مصر وقاضي المالكية في مصر ابن مخلوف ، والقاضي ابن صصري وغيرهم ، وقد أشعل هؤلاء نار الفتنة ضد الشيخ فوشوا به لدى « الجاشنكير » فأرسل الى نائبه في دمشق يطلب فيه توجه شيخ الاسلام ، وابن صصري الى مصر ، وحاول نائب السلطنة « الأفرم » أن يثني شيخ الاسلام عن السفر الى مصر لخوفه عليه من نقمة أعدائه هناك وخاصة الصوفية أصحاب وحدة الوجود ، ولكن شيخ الاسلام كعادته في جميع المواقف لا يعرف للإستسلام طريقاً إلا للحق ، فامتنع عن ذلك وذكر للنائب أن في توجهه لمصر مصلحة كبيرة ، ومصالح كثيرة ، وهذا ما حصل فعندما ذهب هناك بدأ بالهجوم على الطوائف الضالة وخاصة أتباع ابن عربي وابن سبعين وغيرهم من المتصوفة والمتكلمة حيث وجد قلعة الاسلام غارقة بتلك المذاهب الضالة ، وهو يرى أن عليه واجبا كبيراً وحملات ثقيلتاً في إزالة تلك البدع والخرافات وإيضاح

(١) انظر البداية والنهاية ٣٦/١٤ ، العقود الدرية ص ١٩٤ - ١٩٥ .

(٢) البداية والنهاية ٣٧/١٤ .

منهج السلف الصحيح في عاصمة الإسلام وقاهرة التتار ، بعدما أتم هذه المهمة في الشام وما حولها .

وصل شيخ الإسلام الى مصر يوم الاثنين الثاني والعشرين من رمضان ، ٧٠٥/٩/٢٢ هـ وعند وصوله وجد أعداؤه قد هياؤا له مجلسا للمحاكمة فجرت بينه وبينهم مجادلات ظهر من خلالها تفوقه عليهم ، وعدم مجاراتهم له مع تبؤهم مناصب كبيرة ، فحكّموا عليه بالسجن ، وبعد سنة ونصف خرج ، وظل كعادته يقرئ العلم ويدرس الناس حتى تكلم في الاتحادية وغيرهم ، فانزعج الصوفية من ذلك ، وخاصة أن السلطان بجانبه فشكوه اليه فعقد له مجلس يوم الثلاثاء في الأول من شوال من سنة سبع وسبعمائة ، وذكر ابن عبد الهادي^(١) أنه ظهر في ذلك المجلس من علم الشيخ وشجاعته وقوة قلمه وصدق توكله وبيان حجته ما يتجاوز الوصف ، وكان وقتا مشهودا ومجلسا عظيما .

ولما أكثر هؤلاء من الشكاية والملام أمرت السلطة بتفسيره الى الشام ، فخرج للسفر ليلة الخميس ثاني عشر من شهر شوال الى الشام . ثم رد في يومه وحبس بسجن الحاكم بحارة الديلم في ليلة الجمعة تاسع عشر شوال .

ولما دخل الحبس قام بدور كبير في اصلاح المسجونين لا يقل عما فعله خارج الحبس ، وهذا ما يريده شيخنا ، فهمه الوحيد اصلاح عقائد الناس وقد ذكر ابن عبد الهادي بعض الأمور العجيبة في هذا الحبس فقال^(٢) : (ولما دخل الحبس وجد المحاييس مشغولين بأنواع من اللعب يلتهون بها عما هم فيه ، كالشطرنج والنرد ونحو ذلك من تضييع الصلوات ، فأنكر الشيخ عليهم ذلك أشد الانكار ، وأمرهم بملازمة الصلاة والتوجه الى الله بالأعمال الصالحة ، والتسبيح والاستغفار والدعاء ، وعلمهم من السنة ما يحتاجون اليه ، ورغبهم في أعمال الخير وحضهم على ذلك حتى صار

(١) العقود الدرية ص ٢٦٨ . (٢) العقود الدرية ص ٢٦٩

الحبس بما فيه من الاستغلال بالعلم والدين خيراً من الزوايا والربط والخوانق والمدارس ، وصار خلق من المحاييس اذا اطلقوا يختارون الاقامة عنده ، وكثر المترددون اليه ، حتى كان السجن يمتلئ منهم ، فلما كثر اجتماع الناس به ، وترددهم اليه ساء ذلك أعداءه ، وحصرت صدورهم ، فسألوا نقله الى الاسكندرية ، وظنوا أن قلوب أهلها عن محبته عريّة ، وأرادوا أن يبعد عنهم خبره ، أو لعلهم يقتلونه فينقطع أثره) .

وهكذا ظل الشيخ كالنور وسط الظلام ، فأينما حل في أي مكان فأثره في اصلاح الناس واضح ، وهذا دأبه رحمه الله طوال حياته خارج السجن وداخله .

وذهب شيخ الاسلام الى الاسكندرية وهناك انقلب الأمر على المتصوفة الذين أرادوا الكيد له حيث رموه وسط الد أعدائه من أتباع ابن عربي وابن سبعين . ولكن الأمور جاءت على غير ما يريدون ، حيث قام باصلاح عقائد الناس هناك وظل طوال مدة اقامته مكافحاً منافحاً ضد البدع والخرافات والمذاهب الباطلة وايضاح عقيدة التوحيد نقية خالصة من الشوائب ، وتوج هذه الرحلة بتأليف كتاب « بغية المرتاد » .

واضافة الى ما قام به الشيخ من تلك الأعمال الجليلة التي أحبطت أعدائه فإن أمور الدولة أيضاً تغيرت حيث رجع الملك الناصر بن قلاوون صديق الشيخ الى الحكم في مصر ، وفور وصوله أمر بإحضار الشيخ الى القاهرة معزراً مكرماً تكريم الأبطال . وعند وصول شيخنا اجتمع بالسلطان في يوم الجمعة الرابع والعشرين من شهر شوال سنة تسع وسبعمائة ٧٠٩/١٠/٢٤ هـ ، فأكرمه وتلقاه في مجلس حفل فيه قضاة المصريين والشاميين والفقهاء من أعداء الشيخ ومحبيه وظهر في هذا المجلس من حلم الشيخ وصفحه عن أذاه وظلمه وذلك عندما استشاره الحاكم في هؤلاء الذين أثاروا ضده الفتن حتى أنه أخرج له فتاوى لبعض الحاضرين في قتله ، واستفتى الشيخ في قتل بعضهم نكاية بما فعلوه . ولكن شيخ الاسلام امتنع عن أذية هؤلاء لأنه لا يأبه بمثل هذه الأمور . فهو لا ينتقم لنفسه

أبدا ، وقد ذكر شيخ الاسلام^(١) : أن السلطان لما جلسا بالشباك ، أخرج من جيبه فتاوى لبعض الحاضرين في قتله ، واستفتاه في قتل بعضهم ، قال : ففهمت مقصوده وأن عنده حنقا شديداً عليهم ، لما خلعوه . وباعوا الملك المظفر ركن الدين بيبرس الجاشنكير . فشرعت في مدحهم والثناء عليهم وشكرهم ، وأن هؤلاء لو ذهبوا لم تجد مثلهم في دولتك ، أما أنا فهم في حل من حقي ومن جهتي ، وسكنت ما عنده عليهم .

حتى أن قاضي المالكية ابن مخلوف قال بعد ذلك : ما رأينا أتقى من ابن تيمية ، لم نبق ممكنا في السعي فيه ، ولما قدر علينا عفا عنا .

ظل شيخ الاسلام بعد ذلك في مصر يدرس ويعلم الناس ، ويث العلم وينشره ، والناس يقرأون عليه ويستفتونه ويجيبهم بالكلام والكتابة حتى سنة اثنتي عشرة وسبعمائة ، ففي هذه السنة جاء الخبر أن التتار يريدون غزو الشام فخرج السلطان من مصر لمحاربتهم وصحب شيخ الاسلام معه الي دمشق بعد غيبة دامت سبع سنين ، وأثناء رجوعه زار القدس وأقام بها أياماً ثم سافر على عجلون وبلاد السواد وغيرها من البلدان المجاورة ، وأخيراً وصل دمشق في أول يوم من ذي القعدة وما أن حط رحله حتى بدأ في التدريس والاشتغال بالعلم وتصنيف الكتب ، وافتاء الناس بالكلام والكتابة المطولة والاجتهاد في الأحكام الشرعية ، ففي بعض الأحكام يفتي بما أدى اليه اجتهاده من موافقة الأئمة الأربعة ، وفي بعضها يفتي بخلافهم وبخلاف المشهور في مذاههم^(٢) . وقد أقبل الشيخ في هذه المرحلة على الفقه ، فهو يرى أنه قد أشبع العقيدة بحثا ، وأثناء تدريسه للفقه وتمعنه في الفروع وصل الي نتائج يخالف فيها الأئمة أو يوافق المشهور في مذاههم أو غير المشهور ، وكان رحمه الله ينهى عن التعصب في الفروع فيقول^(٣) : (من تعصب لواحد من الأئمة بعينه فقد أشبه أهل الأهواء سواء تعصب لمالك أم لأبي حنيفة أم لأحمد ، ثم غاية المتعصب لواحد منهم أن يكون جاهلاً

(١) العقود الدرية : ص ٢٧٢ . (٢) انظر البداية والنهاية ١٤ / ٦٧ .

(٣) ابن تيمية محمد أبو زهرة ص ٧٨ .

بقدره في العلم والدين، ويقدر الآخرين، فيكون جاهلاً ظالماً، والله يأمر بالعلم والعدل، وينهى عن الجهل والظلم. قال تعالى: ﴿ وحملها الإنسان إنه كان ظلوماً جهولاً ﴾^(١) وهذا أبو يوسف ومحمد اتبع الناس لأبي حنيفة وأعلمهم بقوله وهما خالفاه في مسائل لا تكاد تحصى لما تبين لهما من السنة والحجة ما أوجب عليهما إتباعه، وهما مع ذلك يعظمان إمامهما).

بهذه العقلية الحرة، وبهذا العلم المحيط اتجه شيخ الاسلام الى دراسة الفقه دراسة فاحصة منقبة بعد أن درسه في صدر حياته دراسة استيعاب وتحصيل، واعتماده في هذا على الكتاب والسنة وآثار السلف الصحيح، بعيداً عن التقليد، ولهذا انفرد باختيارات كثيرة خالف فيها الأئمة، ومن أشهرها قوله بالتكفير في الحلف بالطلاق^(٢)، وقد تحزب ضده الفقهاء حتى صدر مرسوم بالمنع من الفتوى في مسألة الحلف بالطلاق، وكان ذلك في مستهل جمادى الأولى من سنة ٧١٨ هـ، ثم أكد هذا المنع ثانية في ٢٩/٩/٧١٩ هـ^(٣)، وبعد مدة عاود الشيخ الفتيا في هذه المسألة فهولا يسعه كتم العلم بمجرد مرسوم أميرى مبني على لتعصب والهوى، فصدر أمر بحبسه في القلعة وذلك في يوم الخميس ٢٢/٧/٧٢٠ هـ، واستمر حتى يوم عاشوراء من سنة احدى وعشرين حيث أمر باخراجه^(٤)، بعدها استمر الشيخ في بث العلم ونشره بواسطة التدريس والكتابة عن الأسئلة الواردة اليه حتى سنة ست وعشرين، وسبعمائة، وبالتحديد ٧/٨/٧٢٦ هـ^(٥)، حيث جاء الأمر من الحاكم بسجن شيخ الاسلام بقلعة دمشق بسبب فتياه في مسألة: (شد الرحال الى القبور) بناء على شكوى من بعض الفقهاء ذوي الأهواء والمطامع، وقد استقبل شيخ

(١) سورة الاحزاب : ٧٢ .

(٢) انظر تلك الاختيارات في العقود الدرية ص ٣٢٣ وما بعدها .

(٣) انظر العقود الدرية ص ٣٢٥ ؛ البداية والنهاية ٩٣/١٤ .

(٤) انظر العقود الدرية ص ٣٢٦ ، البداية والنهاية ٨/١٤ .

(٥) انظر العقود الدرية ص ٣٣١ ، البداية والنهاية ١٢٣/١٤ .

الاسلام الأمر بكل هدوء وطمأنينة فقال : (أنا كنت منتظرا ذلك وهذا فيه خير عظيم ومصلحة كبيرة)^(١) ، وظن أعداءه أنهم قد أطفأوا هذا النور بمجرد حبسه عن أعين الناس ، ولكن يأبى الله ورسوله والمؤمنون إلا أن يتم نوره ، فقد وجد شيخنا رحمه الله الهدوء في السجن ففرغ للعبادة والتأليف وتمحيص آراءه والرد على أعداءه ، منها كتاب في الرد على ابن الاخواني ، وكتب في تفسير القرآن ، واستمر هذا النور بلا انقطاع ، عندئذ وجد الأعداء أنهم حبسوا شخصه ولم يحبسوا فكره ورأيه ، فسعوا سعيهم ومكروا مكروهم عند ذوي السلطان ليمنعوا ذلك النور أن يشرق من ردهات السجن فيضيء بين الناس ، وكان من نتيجة ذلك أن منع شيخنا رحمه الله من الكتابة فصدر بذلك مرسوم أميري في اليوم التاسع من جمادى الآخرة سنة ٧٢٨ هـ ، فأخرج ما كان لدى شيخنا رحمه الله من الكتب والأوراق والمحابر والأقلام ، ومنع منعاً باتاً من المطالعة ، وحملت كتبه التي كان يكتبها الى المكتبة العادلية وكانت نحواً من ستين مجلداً وأربع عشرة ربطة كراريس ، فاضطر شيخنا الى تسجيل آرائه بالفحم ، وقد صدرت من عنده كتابات مكتوبة بالفحم على ورق متناثر ، وقد حفظ التاريخ بعض هذه الكتابات التي كتبت على يد هذا الإمام المجاهد ، وقد ورد فيها : (بل جهادنا في هذا مثل جهادنا يوم قازان ، والجبيلية ، والجهمية ، والاتحادية ، وأمثال ذلك . وذلك من أعظم نعم الله علينا وعلى الناس ، ولكن أكثر الناس لا يعلمون)^(٢) وأقبل الشيخ بعد ذلك على الاستزادة من العبادة والتلاوة والتذكر والتهجد حتى آتاه اليقين ، وختم القرآن مدة اقامته بالقلعة أكثر من ثمانين ختمة انتهى في آخر ختمة الى آخر : اقتربت الساعة « إن المتقين في جنات ونهر . في مقعد صدق عند مليك مقتدر »^(٣) وذلك في ليلة الاثنين لعشرين من ذي القعدة من سنة ثمان وعشرين وسبعمائة ٧٢٨/١١/٢٠ هـ ، حيث وافاه الأجل المحتوم رحمه الله رحمة واسعة وأسكنه فسيح جناته^(٤) .

(١) العقود الدرية ص ٣٢٩ ، البداية والنهاية ١٢٣/١٤ . (٢) العقود الدرية ص ٣٦٦ .
(٣) سورة القمر - ٥٤ - ٥٥ . (٤) انظر العقود الدرية ص ٣٦٩ ، البداية والنهاية ص ١٤ - ١٣٥ .

توفي هذا الشيخ وسط السجن عزيزاً كريماً ، وهذا من أكبر نعم الله وفضله عليه ، فقد مات حراً ليس لابن أنثى عليه فضل ، ولم يخلف مالا ولا ولداً بل خلف ثروة علمية هائلة امتلأت بها الخزائن ، ولا زالت تتكشف الى يومنا هذا ، ولا زال العلماء وكبار المفكرين يغرفون منها فهي المعين الصافي الحاوي لمذهب السلف الصحيح حسب ما جاء به الكتاب والسنة النبوية ، وقد ذكر كل من ترجم لشيخ الاسلام أغلب مصنفاته ، ومتهم ابن عبد الهادي فقد ذكر طرفاً منها^(١) . والصلاح الصفدي^(٢) فقد ترجم له ترجمة وافية وعندما أراد ذكر مصنفاته قال : «ومن الذي يأتي على مجموعها والله القائل :

إن في الموج للغريق لعذرا واضحا ان يفوته تعداده
ولكن أذكر منها ما تيسر ، وإلا فهي أكثر مما أوردته في هذه الترجمة
ولعل بعض أصحابه يعرفها» .

وذكر الصفدي : الأعداد التالية

١٩	:	في التفسير
٧١	:	الأصول
٢٧	:	أصول الفقه
٦٤	:	الفقه
٨	:	متنوعات
١٨٩	:	المجموع

وذكر تلميذه ابن القيم رحمهما الله تعالى أغلب مصنفاته في رسالة خاصة^(٣) ، وذكر الأعداد التالية :

(١) انظر العقود الدرية من ص ٢٦ - ٦٧ .
(٢) انظر شيخ الاسلام سيرته وأخباره عند المؤرخين ص ٣٥ .
(٣) وقد طبعت تلك الرسالة حديثاً بتحقيق د. صلاح المنجد . ط. دار الكتاب بيروت .

٩٢	:	التفسير
٢٠	:	الاصول
١٤٥	:	قواعد وفتاوى
٥٥	:	فقه
٣	:	وصايا
٤	:	اجازات
٢٢	:	رسائل
٣٤١	:	المجموع

سبب تأليف الكتاب وتاريخه

لا بد لأي باحث يريد أن يكتب دراسة عن أي كتاب أن يتطرق الى البحث عن سبب تأليفه وتاريخه إن أمكن ذلك ، وعادة تحوي بعض الكتب هذا الشيء ، ولكن البعض منها قد لا يتضمنه ، وهنا يجيء دور الباحث في البحث والتنقيب عن ذلك ، والبحث يجب أن يكون في هذه الحالة بين المؤلفات الاخرى للمؤلف أن وجد له شيء ، أو في الكتب المختصة بالتراجم والمؤلفين .

وكتاب شيخنا هذا لا يحمل بين طياته ايضاح ذلك ، فهو يحمل فقط ورود سؤال للشيخ من مدينة الاسكندرية يطلب فيه السائل الجواب عن صحة بعض الأحاديث ، وغير موضح فيه تاريخ ورود السؤال أيضا فوجب عليّ البحث عن ذلك .

وقد بدأت البحث في كل ما تيسر من كتب التراجم ومن مؤلفات شيخ الاسلام حتى اهتديت الى ما أريد في أحد مؤلفات شيخنا رحمه الله وبالأخص . في كتاب النبوات ، فقد ذكر فيه أثناء مناقشته لفلاسفة التصوف أمثال الغزالي وابن عربي وابن سبعين أنه استوفى الرد على هؤلاء في رسالته « الرد على ابن سبعين وأهل الوحدة » والتي ألفها أثناء دخوله مصر ، وخاصة لما ذهب الى الاسكندرية وهذا نص كلام الشيخ رحمه الله^(١)

(١) كتاب النبوات لشيخ الاسلام ص ٨٢ - ٨٣ نشر مكتبة الرياض الحديثة سنة ١٣٤٦ هـ .

(ولهذا صنف الكتب المضمون بها على غير أهلها - يعني الغزالي - وهي فلسفة محضة سلك فيها مسلك ابن سينا ، ولهذا يجعل اللوح المحفوظ هو النفس الفلكية ، الى أمور أخرى قد بسطت في غير هذا الموضوع ألفاظه بعينها في مواضع منها : « الرد على ابن سبعين وأهل الوحدة » وغير ذلك ، فانه لما انتشر الكلام في مذهب أهل الوحدة ، وكنت لما دخلت الى مصر بسببهم ثم صرت في الاسكندرية جاءني من فضلائهم من يعرف حقيقة أمرهم وقال : إن كنت تشرح لنا كلام هؤلاء وتبين مقصودهم ثم تبطله ، وإلا فنحن لا نقبل منك ، كما لا نقبل من غيرك ، فان هؤلاء لا يفهمون كلامهم ، فقلت نعم : أنا أشرح لك ما شئت من كلامهم مثل كتاب : البد^(١) والاحاطة^(٢) لابن سبعين وغير ذلك . فقال لي لا : ولكن لوح الاصاله^(٣) ، فأن هذا يعرفون وهو في رؤوسهم فقلت له : هاته ، فلما أحضره شرحته له شرحاً بينا حتى تبين له حقيقة الأمر ، وأن هؤلاء ينتهي أمرهم الى الوجود المطلق . فقال : هذا حق ، وذكر لي أنه تناظر اثنان ، متفلسف سبعيني ومتكلم على مذهب ابن التومرت ، فقال ذاك : نحن شيخنا يقول بالوجود المطلق .

فقال الآخر : ونحن كذلك إمامنا .

قلت له : والمطلق في الازهان لا في الاعيان ، فتبين له ذلك ، وأخذ يصنف في الرد عليهم ، ولم أكن أظن ابن التومرت يقول بالوجود المطلق حتى وقفت بعد هذا على كلامه المبسوط فوجدته كذلك .

وأنه كان يقول : الحق حقان : الحق المقيد ، والحق المطلق وهو

(١) يقصد الشيخ كتاب : بد العارف لابن سبعين وقد طبع بتحقيق د- جورج كتورة ونشر في دار الاندلس ، ودار الكندي ، بيروت سنة ١٩٧٨ م .

(٢) الاحاطة ، احدى رسائل ابن سبعين وقد طبعت ضمن رسائل ابن سبعين تحقيق د- عبد الرحمن بدوي ، دار الطباعة الحديثة بمصر .

(٣) هكذا ورد تسمية تلك الرسالة بهذا الاسم عند الشيخ ، وهي التي ناقشها الشيخ في هذا الكتاب ، وهي تحمل اسم « رسالة » وفي آخرها - كملت اللوح . وذلك ضمن مجموع رسائل ابن سبعين تحقيق د- عبد الرحمن بدوي ص ١٩٠ - ٢٠٠ .

الرب ، وتبينت أنه لا يثبت شيئاً من الصفات ، ولا ما يتميز به موجود عن موجود ، فإن ذلك يفيد شيئاً من الاطلاق .

وسألني هذا عما يحتاجون به من الحديث ، مثل الحديث المذكور في « العقل » وأن أول ما خلق الله تعالى العقل ، ومثل حديث « كنت كنزاً لا أعرف فأحببت أعرف » وغير ذلك ، فكتبت له جواباً مبسوطاً وذكرت أن هذه الاحاديث موضوعة) .

من هذا النص يتبين لنا أن سبب تأليف هذه الرسالة هو الرد على ابن سبعين وأمثاله من أهل الوحدة ، وذلك بناء على طلب بعض فضلاء أهل الاسكندرية ، وكان مذهب ابن سبعين وابن عربي قد انتشرا في مصر والمغرب العربي . وكانت الاسكندرية مركز الثقل ومقر الاتباع والدعاة لتلك المذاهب الفاسدة وكان الشيخ رحمه الله شديداً على هؤلاء كثير الانكار عليهم ، وقد حصلت عليه الفتن بسبب تعرضه لهم ، ولهذا طلب الى مصر وسجن بالقاهرة ، ولكن هذا لم يزد الامر الا سوءاً لهؤلاء ، فقاموا بارسال الشيخ الى الاسكندرية لعل أحداً من هؤلاء يقتله غيلة ، ولكنه هذا لم ينفع أيضاً حيث رجع خلق كثير الى المعتقد الصحيح عندما سمعوا من الشيخ رحمه الله .

وقد ذكر هذه الحقيقة شرف الدين ابن تيمية في رسالة بعثها الى أخيه بدر الدين بعد توجه الشيخ الى الاسكندرية قال^(١) : (فمنها : نزول الأخ الكريم بالثغر المحروس ، فإن أعداء الله قصدوا بذلك أموراً يكيّدون بها الاسلام وأهله ، وظنوا أن ذلك يحصل عن قريب ، فانقلبت عليهم مقاصدهم الخبيثة المعلومة ، وانعكست من كل الوجوه ، وأصبحوا وما زالوا عند الله وعند العارفين من المؤمنين سود الوجوه ، يتقطعون حشرات وندماً

(١) العقود الدرية من مناقب شيخ الاسلام أحمد بن تيمية تأليف محمد بن أحمد بن عبد الهادي ص ٢٧٤ - ٢٧٥ تحقيق محمد حامد الفقي ط - دار الكتاب اللبناني بيروت ، والذي أوردته جزء من الرسالة ، وهي موجودة أيضاً في تاريخ ابن كثير ٥٠/١٤ ولكنها مختصرة .

على ما فعلوه ، وأقبل أهل الثغر أجمعون الى الأخ متقبلين لما يذكره وينشره من كتاب الله وسنة رسوله والحط والوقية في أعدائهما من أهل البدع والضلالات ، والكفر والجهالات خصوصاً أخطب الملاحة والاتحادية ، ثم الجهمية ، واتفق أنه وجد بها ابليس الحادهم ، قد باض وفرخ ، ونصب بها عرشه ودوّخ ، وأضل بها فريقي السبعينية والعربية^(١) فمزق الله بها بقدمه الثغر جموعهم شذراً مذر ، وهتك أستارهم) الى أن قال : (واستتاب جماعات منهم ، وتوّب رئيساً من رؤسائهم وان كان عند عباد الله المؤمنين حقيراً - وصنف هذا التائب كتاباً في كشف كفرهم والحادهم ، وكان من خواص خواص اللعين عدو الله ورسوله نصير الملحدين^(٢) ، واشتهر ذلك واستقر عند عموم المؤمنين وخواصهم من أمير وقاض ، وفقه ومفت وشيخ ، وعموم المجاهدين^(٣) .

فسبب تأليف الكتاب هو : الرد على ابن سبعين وأمثاله من أهل الوحدة ، حسب طلب فضلاء أهل الاسكندرية الذين رأوا في تلك المذاهب الفاسدة خطراً على العقيدة الصحيحة فكان مجيء الشيخ الى الاسكندرية نصراً لهم على هؤلاء الملاحة .

وبمعرفتنا لسبب تأليف الكتاب تبين لنا أيضاً تاريخ تأليفه وأنه بمدينة الاسكندرية والشيخ رحمه الله مكث بالاسكندرية مدة ثمانية أشهر من سنة تسع وسبعمائة للهجرة ، فقد ذكر ذلك ابن كثير في حوادث سنة تسع وسبعمائة للهجرة حيث قال^(٤) : (وفي ليلة سلخ صفر توجه الشيخ تقي

(١) نسبة الى ابن سبعين وابن عربي .

(٢) يعني بنصير الملحدين نصر بن سليمان المنبجي حدث عن ابراهيم بن خليل وجماعته وتفقه وانزول ثم اشتهر وكان من كبار الصوفية . له زاوية في الحسينية بمصر رفيها توفي في جمادى الآخرة سنة ٧١٩ هـ وكان من ألد أعداء شيخ الاسلام لأن الشيخ رحمه الله شديداً على الصوفية وأتباعهم كثير الانكار والحط عليهم . انظر شذرات الذهب ٥٢/٦ ، البداية والنهاية ٩٥/١٤ .

(٣) العقود الدرية ص ٢٧٥ . (٤) البداية والنهاية لابن كثير ٤٩/١٤ - ٥٠ .

الدين ابن تيمية من القاهرة الى الاسكندرية صحبة أمير مقدم ، فأدخله دار السلطان وأنزله في برج منها فسيح متسع الأكناف ، فكان الناس يدخلون عليه ويشغلون في سائر العلوم ، ثم كان بعد ذلك يحضر الجمعات ويعمل المواعيد على عادته في الجامع ، وكان دخوله الى الاسكندرية يوم الأحد ، وبعد عشرة أيام وصل خبره الى دمشق فحصل عليه تألم وخافوا عليه غائلة الجاشنكير^(١) وشيخه المنبجي فتضاعف له الدعاء ، ذلك أنهم لم يمكنوا أحدا من أصحابه أن يخرج معه الى الاسكندرية ، فضاقت له الصدور ، وذلك أنه تمكن منه عدوه نصر المنبجي ، وكان سبب عداوته له أن الشيخ تقي الدين كان ينال من الجاشنكير ومن شيخه نصر المنبجي ويقول : زالت أيامه وانتهت رياسته ، وقرب انقضاء أجله ، ويتكلم فيهما وفي ابن عربي وأتباعه ، فأرادوا أن يسيروه الى الاسكندرية كهيئة المنفى لعل أحدا من أهلها يتجاسر عليه فيقتله غيلة ، فما زاد ذلك الناس الا محبة فيه وقربا منه وانتفاعاً به واشتغالاً عليه وحنوا وكرامة له .

إلى أن قال : (والمقصود أن الشيخ تقي الدين أقام بثغر الاسكندرية ثمانية أشهر ، مقيماً ببرج متسع مليح نظيف له شباكان أحدهما الى جهة البحر والآخر الى جهة المدينة ، وكان يدخل عليه من شاء ، ويتردد اليه الأكابر والأعيان والفقهاء ، يقرؤون عليه ويستفيدون منه ، وهو في أطيب عيش وأشرح صدر) .

ويذكر ابن كثير أن الأمور في هذه السنة تغيرت حيث رجع الملك الناصر محمد بن قلاوون الى الملك ، وزالت دولة الجاشنكير وانخذل هو وشيخه نصر المنبجي الاتحادي الحلولي ، وكان دخول السلطان الى مصر يوم عيد الفطر ولم يكن له دأب الا طلب الشيخ تقي الدين ابن تيمية من

(١) هو الامير ركن الدين بيبرس الجاشنكير ببيع بالسلطنة بعد عزل الملك الناصر بن قلاوون نفسه عن الملك . ثم رجع الملك الناصر في السنة نفسها وتولى الملك بعدها هرب الجاشنكير من مصر ثم قبض عليه وأعيد الى الملك فقتله . انظر شذرات الذهب ١٨/٦ -

الاسكندرية معزراً مكرماً مبجلاً ، فوجه اليه في ثاني يوم من شوال من سنة ٧٠٩ هـ بعد وصوله بيوم أو يومين ، فقدم الشيخ تقي الدين على السلطان في يوم ثامن الشهر .

وعلى هذا فالشيخ أقام في الاسكندرية مدة ثمانية أشهر من أول ربيع الأول سنة ٧٠٩ هـ الى ثاني شوال من السنة نفسها ، فيكون تأليف الكتاب خلال تلك المدة التي أقامها في الاسكندرية من ٧٠٩/٣/١ هـ حتى ٧٠٩/١٠/٢ هـ .

عنوان الكتاب

أطلق على هذا الكتاب عدة عناوين وحمل أكثر من اسم ، فقد عرف واشتهر باسم الشخص المردود عليه وهو « ابن سبعين » كما عرف أيضاً باسم الطوائف التي اشتمل الرد عليها من المتفلسفة والقرامطة والباطنية ، والى جانب هذا عنون له بعض المؤرخين باسم المدينة التي صنف فيها وهي « الاسكندرية » كما أن البعض منهم جمع بين تلك الاسامي .

ولعل القارئ يتعجب من عدم الثبات على عنوان معين وخاصة في مصنفات شيخ الاسلام ، ولكن العجب يزول عندما ندرك أن تصانيف الشيخ رحمه الله غالباً ما تكون وسط تجمعات الناس وحشودهم سواء في المساجد أو المدارس أو السجون أحياناً فهو رحمه الله لا يعرف الانزواء في مكتبة خاصة أو زاوية أو خلوة ينقطع فيها عن الناس . ولهذا جاءت تصانيفه اجابة على اسئلة وردت عليه إما من مكان بعيد أو ممن حضر الدرس فتطرح عليه فيجيب عليها على الفور ، ومن ثم يكتب غالب من حضر الدرس الاجابة . ومن هنا يحصل تعدد الأسماء ، وهذا ما حصل بالنسبة لهذا الكتاب فقد حمل أكثر من عنوان سواء من مؤلفه أو من غيره .

فقد ذكر شيخ الاسلام في كتاب النبوات هذا الكتاب بعنوان : « الرد على ابن سبعين وأهل الوحدة » فقال في معرض رده على الغزالي^(١) :

(١) كتاب النبوات لشيخ الاسلام ص ٨٢ .

(ولهذا صنف الكتب المضمون بها على غير أهلها، وهي فلسفة محضه سلك فيها مسلك ابن سينا ، ولهذا يجعل اللوح المحفوظ هو النفس الفلكية الى أمور أخرى قد بسطت في غير هذا الموضوع ذكرنا الفاضل بعينها في مواضع منها : الرد على ابن سبعين وأهل الوحدة) .

وذكره أيضا في كتابه الرد على المنطقيين بعنوان : « السبعينية » فقال^(١) : (وليست الملائكة هي العقول والنفوس التي تثبتها الفلاسفة المشاؤون أتباع أرسطو ونحوهم ، كما قد بسط الكلام عليهم في غير هذا الموضوع ، وتبين خطأ من يظن ذلك ويجمع بين ما قالوه وبين ما جاءت به الرسل ويقول : ان قوله ﴿ أول ما خلق الله العقل ﴾^(٢) هو حجة على العقل الأول ، ويسمونه القلم ليجعلوا ذلك مطابقاً لقوله : ﴿ أول ما خلق الله القلم ﴾^(٣) وقد بسطنا الكلام على ذلك في نحو مجلد في الكلام على السبعينية وغيرها) .

وأشار اليه أيضا في مصنف ثالث بعنوان : الرد على الاتحادية فقال^(٤) :

(وقد بينا في غير هذا الموضوع أن اللوح المحفوظ الذي ذكره الله ورسوله ليس هو النفس الفلكية ، وابن سينا ومن تبعه أخذوا أسماء جاء بها الشرع فوضعوا لها مسميات مخالفة لمسميات صاحب الشرع ، ثم صاروا يتكلمون بتلك الاسماء فيظن الجاهل أنهم يقصدون بها كما قصده صاحب

(١) كتاب الرد على المنطقيين لشيخ الاسلام ص ٢٧٥ ط ادارة ترجمان السنة لاهور باكستان سنة ١٣٩٦ هـ .

(٢) هذا الحديث من الاحاديث المكذوبة على رسول الله ﷺ كما بين ذلك شيخ الاسلام في هذا الكتاب وقد استوفى الرد على من حاول الاستدلال بهذا الحديث .

(٣) هذا حديث صحيح وسيأتي بيانه في الوجه الثامن من الكتاب وقد تأول الغزالي القلم الوارد في هذا الحديث « بالعقل » تمثيلا مع الباطنية ، ولكن شيخ الاسلام رد عليه في هذا الكتاب ردا وافيا أبان فيه فساد استدلاله .

(٤) مجموع فتاوى شيخ الاسلام : ٤٠٢/١٠٠ - ٤٠٣ ط الرياض ١٣٨١ هـ .

الشرع فأخذوا مخ الفلسفة وكسوه لحاء الشريعة ، وهذا كلفظ الملك والملكوت والجبروت واللوح المحفوظ والملك والشيطان والحدوث والقدم وغير ذلك .

وقد ذكرنا من ذلك طرفا في « الرد على الاتحادية » لما ذكرنا قول ابن سبعين وابن عربي وما يوجد في كلام أبي حامد ونحوه من أصول هؤلاء الفلاسفة الملاحدة الذين يحرفون كلام الله ورسوله عن مواضعه).

فهذه عناوين الكتاب عند مؤلفه ، أما غيره من المؤرخين والنساح فقد نعته بعناوين آخر تختلف عما ذكره شيخ الاسلام .

ف نجد ابن القيم يذكر في رسالته^(١) التي أفردها لمؤلفات شيخ الإسلام هذا الكتاب وأنه في الرد على ابن سبعين وهو يقع في مجلد وعنوانه : « المسائل الاسكندرانية » .

ونجد تلميذا آخر للشيخ وهو ابن عبد الهادي^(٢) يذكر هذا الكتاب أثناء تعداده مصنفات شيخ الاسلام فيقول^(٣) : « مسائل الاسكندرانية في الرد

(١) انظر : أسماء مؤلفات ابن تيمية لابن القيم ص ١٩ تحقيق د - صلاح الدين المنجد ط دار الكتاب الجديد بيروت سنة ١٩٧٦ م .

(٢) هو محمد ابن احمد ابن عبد الهادي المقدسي الجماعيلي الأصل ، فقيه محدث حافظ نحوي ناقد ومتفطن في أغلب العلوم لازم شيخ الاسلام مدة من الزمن ، كما لازم أبا الحجاج المزني الحافظ حتى برع عليه في الرجال ، وأخذ عن الذهبي وغيره . له مصنفات كثيرة منها : تنقيح التحقيق في أحاديث التعليق لابن الجوزي ، الأحكام الكبرى . الرد على أبي بكر الخطيب في مسألة الجهر بالبسملة وغيرها . كانت ولادته سنة ٧٠٤ هـ وتوفي سنة ٧٤٤ هـ .

انظر مقدمة كتابه العقود الدرية من مناقب شيخ الاسلام أحمد بن تيمية ؛ شذرات الذهب . ١٤١/٦ .

(٣) العقود الدرية من مناقب شيخ الاسلام أحمد ابن تيمية ص ٣٥ ط دار الكتاب العلمية بيروت .

على الملاحدة والاتحادية» وتعرف بالسبعينية لاشتمالها الرد على ابن سبعين وأضرابه.

وذكره ايضا الصلاح الصفدي^(١) وهو من المؤرخين المعاصرين للشيخ بعنوان^(٢): « المسائل الاسكندرية في الرد على الاتحادية والحلوية » .

وممن ذكره من المؤرخين أيضا ابن شاکر الکتبي^(٣) احد المعاصرين للشيخ بعنوان^(٤): « المسائل الاسكندرية في الرد على الاتحادية والحلوية » .

ونجد للكتاب ذكراً عند ابن رجب الحنبلي^(٥) بعنوان « المسائل الاسكندرية » ويذكر أيضاً أن شيخ الاسلام ألفه في مصر ، وهو يقع في مجلد^(٦) .

(١) هو خليل بن أبيك بن عبدالله الصفدي ، مؤرخ أديب وناثر وناظم ولد بصفد وباشتر كتابه الانشاء بمصر ودمشق وكتابة السر بحلب ، وحدث بدمشق وحلب من مصنفاته : الوافي بالوفيات، غيث الادب وغيرهما توفي بدمشق سنة ٧٦٤ هـ .
انظر : البداية والنهاية لابن كثير ٣٠٣/١٤ ، شذرات الذهب ٢٠٠/٦ ، معجم المؤلفين ١٠٤/٤ .

(٢) انظر الوافي بالوفيات ٢٦/٧ تحقيق احسان بن عباس ط دار صادر بيروت ١٣٨٩ هـ .
(٣) هو محمد بن شاکر بن أحمد الکتبي الداراني الأصل ، مؤرخ أديب سمع من ابن الشحنة والمزي وغيرهما من مصنفاته ، عيون التواريخ وفوات الوفيات وغيرهما . كانت ولادته سنة ٦٨١ هـ وتوفي سنة ٧٦٤ هـ بدمشق .

انظر : الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة لابن حجر ٤١٥/٣ ، شذرات الذهب ٤٠٣/٦ ، معجم المؤلفين ٦١/١٠ .
(٤) انظر فوات الوفيات ٧٩/١٠ تحقيق محي الدين عبد الحميد ط السعادة بمصر ، بدون تاريخ .

(٥) هو ابو الفرج عبد الرحمن بن احمد البغدادي الشهير بابن رجب كان زاهداً حافظاً ثقة حجة ، رحل في البلدان طلباً للعلم له مصنفات كثيرة منها : شرح جامع الترمذي ، اللطائف في الوعظ ، الذيل على طبقات الحنابلة وغيرها . توفي سنة ٩٥ هـ .
انظر شذرات الذهب ٣٣٩/٦ .

(٦) انظر الذيل على طبقات الحنابلة لابن رجب ٤٠٣/٢ .

وأشار اليه أيضاً اسماعيل باشا البغدادي^(١) بعنوان : « المنسائل الاسكندرية على الحلولية والاتحادية »^(٢) .

والغريب في الأمر أن جميع النسخ التي حصلت عليها تحمل عنواناً واحداً يختلف عن العناوين السابقة وهو : « بغية المرتاد في الرد على المتفلسفة والقرامطة والباطنية أهل الالحاد من القائلين بالحلول والاتحاد » .

وهذه التسمية جاءت من أحدنساخ الكتاب، فقد ورد أيضاً هذا في مقدمة كل نسخة حيث قال الناسخ : (وقد وجدت تأليفاً قديماً من كلام شيخ الاسلام علم العلماء الاعلام تقي الدين أبي العباس أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام بن تيمية الحراني رضي الله عنه بخطه المبارك ثم نسخة كتبت منه وقوبلت على خطه على ضعف في وضع خطها تمت « بالسبعينية » تكلم فيها رضي الله عنه على اصول مقالات الجهمية والحلولية والاتحادية الفرعونية وما يتصل بذلك من قواعد المتفلسفة والقرامطة الباطنية مما أدخلوه في تحقيق التوحيد والایمان بالله تعالى ومعرفته ، من الفساد ونحوه من الالحاد فلذلك سمت التأليف عند كتبه نيابة عن مقامه رضي الله عنه جاعلاً اسمه كما تقدم : « بغية المرتاد في الرد على المتفلسفة والقرامطة والباطنية أهل الالحاد من القائلين بالحلول والاتحاد » .

(١) هو اسماعيل بن محمد أمين بن سليم الباباني أصلاً البغدادي مولداً ومسكناً ، مؤرخ أديب عالم بالكتب ومؤلفها من آثاره :

ايضاح المكنون في الذيل على كشف الظنون عن اسامي الكتب والفنون ، هدية العارفين ، توفي سنة ١٣٣٩ هـ . انظر معجم المؤلفين ٢/٢٨٩ .

(٢) انظر هدية العارفين اسماعيل باشا البغدادي ١٠٦/٥ ضمن مجموعة كشف الظنون .

موضوع الكتاب ونهج المؤلف فيه

من خلال الكلام عن سبب تأليف الكتاب، تبين أن المقصود منه الرد على ابن سبعين وأمثاله حسب طلب بعض الافاضل من أهل الاسكندرية وكذلك الجواب عن سؤال ورد للشيخ يتضمن بعض الأحاديث الموضوعة، وقد أجاب عنها الشيخ رحمه الله في مؤلف واحد هو هذا الكتاب .

وبدأ الشيخ بالإجابة عن الحديث الموضوع «أول ما خلق الله العقل...» وذلك لأن هذا الحديث هو الأساس الذي جعل منه انصار الجمع بين الشريعة والفلسفة أساساً لفكرتهم تلك، وحيث أن هؤلاء المتفلسفة أمثال الفارابي وابن سينا وابن رشد ومن هو على شاكلتهم مؤمنون إيماناً تاماً بالفلسفة وكأنها وحي منزل، لذا قاموا بإبراز أفكار من سبقهم من الفلاسفة وخاصة أرسطو وأتباعه أصحاب الفلسفة المشائية، ولما كانت تلك الآراء الفلسفية تناقض الحقائق الدينية ولا تلتقي معها أبداً، حاول هؤلاء المتفلسفة التوفيق بينهما وذلك باخضاع النصوص الشرعية وتأويلها وتحريفها حسب أهوائهم، ومحاولة تطبيق الاصطلاحات الفلسفية على المسميات النبوية، وكان أفضل طريق يحقق هدفهم هذا هو سلوكهم طريق الباطنية في تحريف النصوص، فجمع هؤلاء بين التفلسف والقرمطة كما ذكر ذلك الشيخ عن ابن سينا حيث قال :

« ولكن هؤلاء سلكوا مسلك القرامطة الباطنية وهم من المتفلسفة

المتسبين الى الاسلام ، وكان ابن سينا يقول كان ابي من أهل دعوتهم
ولذلك قرأت كتب الفلاسفة»^(١) .

وعلى هذا الطريق سار المتفلسفة وأمثالهم من فلاسفة التصوف
وبالأخص الغزالي وابن عربي وابن سبعين ، وقد ناقش الشيخ هؤلاء الثلاثة
من خلال مؤلفاتهم التي حاكوا فيها الفلاسفة مبنياً اتباع هؤلاء للفلسفة
وابتعادهم عن الدين الصحيح ، فهذا هو الغرض من تأليف الشيخ لهذا
الكتاب حيث قال^(٢) : (إذ الغرض هنا بيان ما يعلم به من كلامهم من
متابعتهم للمتفلسفة الصابئين ، والتعبير عن تلك المعاني بالفاظ الأنبياء
والمرسلين مع العلم من كل من أوتي العلم والايمان بل من كل مؤمن بأن
ما في هؤلاء من مخالفة كتاب الله تعالى ورسله ودينه أعظم مما في اليهود
والنصارى بعد النسخ والتبديل) .

وقال^(٣) : (وهم يعبرون بهذه العبارات المعروفة عند المسلمين عن
تلك المعاني التي تلقوها عن الفلاسفة وضعاً وضعوه ، ثم يريدون أن ينزلوا
كلام الله تعالى ورسوله ﷺ على ما وضعوه من اللغة والاصطلاح . . .)

فهذا هو موضوع الكتاب الرئيسي والغرض من تأليفه ، وقد بدأ
النقاش مع الغزالي وذلك من خلال كتبه التي سلك فيها مسلك الفلاسفة
واتباعه في ذلك طريق الباطنية في أويل النصوص ، وهذه الكتب هي :
مشكاة الأنوار ، وفيصل التفرقة بين الايمان والزندقة ، وجواهر القرآن ،
ومقصود الشيخ كما يقول : (التنبيه على ما في هذه الكتب المخالفة
للكتاب والسنة من الضلال لئلا يغتر بها وينسبها الى المعظمين أقوام
جهال)^(٤) .

وبعد مناقشة الغزالي ، ناقش الشيخ رحمه الله : ابن عربي من خلال
كتابه « فصوص الحكم » ثم ابن سبعين من خلال رسائله . وقد سار نهج
الكتاب على النحو الآتي :

(١) انظر النص والتعليق عليه ص ١٨٣ . (٢) انظر كلام الشيخ ص ١٩٩ - ٢٠٠ .

(٣) انظر النص ص ٢١٨ - ٢١٩ . (٤) انظر النص ص ٢٠٢ .

بعد عرض السؤال الوارد على الشيخ رحمه الله عن صحة بعض الأحاديث بدأ بالكلام عن حديث العقل وأورد أقوال العلماء فيه ثم انتهى الى نتيجة وهي أن الحديث موضوع .

بعد ذلك أوضح أن هذا الحديث هو الذي اعتمده أنصار الجمع بين الشريعة والفلسفة في محاولتهم تلك ، ثم شرع في مناقشتهم مبيناً بطلان قولهم من عدة وجوه، وأستطيع من خلال البحث أن أقسم تلك الأوجه إلى قسمين :

القسم الأول : يبدأ بالوجه الأول وحتى الوجه السابع^(١) ، وفيه ركز الشيخ البحث على حديث العقل ، مبطلاً استدلال المتفلسفة بالحديث وقد تخلل تلك الأوجه مناقشة الغزالي من خلال كتبه التي حاكى فيها الفلاسفة ، وهي : مشكاة الأنوار ، وفيصل التفرقة ، وجواهر القرآن .

القسم الثاني : يبدأ بالوجه الثامن وحتى الوجه الثاني عشر^(٢) . يبدأ الوجه الثامن بإيراد حديث آخر ولكنه صحيح وهو حديث « أول ما خلق الله القلم » وقد أول المتفلسفة القلم بالعقل كي يتمشى مع حديث العقل الموضوع الذي استدلووا به ، وهنا يورد الشيخ كلام الغزالي في جواهر القرآن وتأويله القلم بالعقل ويبطله من اثني عشر وجهاً .

أما بقية الأوجه فهي تتضمن أيضاً الرد على الغزالي وأمثاله، وذلك من خلال كتبه : جواهر القرآن ، وفيصل التفرقة ، ومشكاة الأنوار ، وبنهاية الوجه السادس عشر ينتهي نقاش الغزالي وأمثاله ممن حاول الجمع بين الشريعة والفلسفة ، وهذا النقاش يشكل أكثر من نصف الكتاب .

بعد ذلك يبدأ فصل جديد في الكتاب ينتقل فيه الشيخ الى مناقشة ابن عربي وذلك من خلال كتابه « فصوص الحكم » ويتطرق لعدة مواضع منه ، وخاصة فيما يتعلق بنظرية ابن عربي حول : وحدة الوجود والولاية . بعد

(١) يبدأ الكلام من ص ١٨١ . الى ص ٢٧٥ .

(٢) انظر الكلام من ص ٢٧٥

ذلك يستهل الشيخ حديثه بفصل آخر يناقش فيه تلميذ ابن عربي وريبه،
القونوي ، مبيناً حقيقة مذهب كل منهما .

ثم بعد ذلك ينتقل النقاش إلى ابن سبعين، ويبدأ ببيان حقيقة مذهب
معارناً بابن عربي، ثم ينتقل إلى رسائل ابن سبعين ويورد نصوصاً منها
ويأخذ بمناقشتها مبيناً الصلة بينها وبين الفلسفة مع التعرض لبعض المسائل
الفلسفية ومناقشتها.

أما الفصل الأخير في هذا الكتاب فيبدأه الشيخ بإبطال استدلال أهل
الوحدة - وخاصة ابن عربي - بحديث الرؤية ، وهنا يورد الأحاديث الصحيحة
في الرؤية ويوضح حقيقتها في يوم القيامة ، وأنها خلاف ما يدعيه هؤلاء
الملاحدة ، ويعاود النقاش مع ابن عربي من خلال كتابه « فصوص الحكم »
وذلك من عدة أوجه ينتهي الكتاب بالوجه الثالث مع العلم أن هناك
استطرادات من الشيخ لبعض المسائل الفلسفية والكلامية وغيرها يحويها هذا
الكتاب وقد ناقشها شخنا نقاشاً مفصلاً كما سيراه القارئ لهذا الكتاب ان
شاء الله .

دراسة اهم المواضيع التي في الكتاب

الجمع بين الشريعة والفلسفة

من المواضيع التي بحثها هذا الكتاب موضوع الجمع بين الشريعة والفلسفة ، وقد رد شيخ الاسلام على تلك المحاولة التي قام بها بعض المتفلسفة . . ، وعرض شيخنا رحمه الله صورة من تلك المحاولة تتمثل بأخذ المعاني والاصطلاحات الفلسفية ومحاولة تطبيقها على النصوص الشرعية ، ومن هنا يغتر البعض من الناس فيظنون أنه لا خلاف بين الدين والفلسفة في الأمور الإلهية - مع أنهما متباعدان ولا يتفقان أبدا - ومثال ذلك استدلال هؤلاء المتفلسفة بحديث « أول ما خلق الله العقل . . » ومع أنه حديث موضوع الا أنهم جعلوه عمدتهم في محاولتهم تلك ، وسأبين هذا ان شاء الله عند الكلام عن « العقل » اذ الغرض الآن الكلام عن موضوع الجمع بين الشريعة والفلسفة .

إن محاولة الجمع أو التوفيق بين الدين والفلسفة محاولة قديمة ، فهناك فئة من الناس اغترت بعقولها فذهبت تشرع للناس الشرائع في كل فن حتى وان خالف شرع الله الذي جاءت به الرسل ، وعندما اصطدمت تلك الآراء البشرية بشرع الله المنزل ظهرت فكرة الجمع بين الدين وتلك الآراء البشرية ومن هؤلاء فلاسفة اليونان قديما .

ثم جاء فيلون اليهودي^(١) فجعل شريعة نبي الله موسى أساس الفلسفة

(١) فيلون اليهودي ، أحد فلاسفة اليهود وهو من الاسكندرية عاش فيما بين سنة ٢٠ قبل الميلاد =

فذكر أن الكائنات بادئة من الله ونازلة الى المادة وتتحد في الكلمة الإلهية « لوجوس » التي عنها فاضت الكائنات^(١) .

وفي النصرانية جاء كليمنتس^(٢) فذكر أن الفلسفة في ذاتها ليست شراً فالمعرفة معرفتان :

احدهما : عن طريق الوحي ، بدأت في العهد القديم ، واكتملت في العهد الجديد .

والثانية : عن طريق العقل الطبيعي ، وهي التي جاء بها فلاسفة اليونان .

وذكر أيضاً : أن تاريخ المعرفة الانسانية يشبه مجرى نهرين عظيمين : الناموس اليهودي ، والفلسفة اليونانية ، وقد تفجرت المسيحية عند ملتقى هذين النهرين .

فالناموس لليهود .

والفلسفة لليونان .

والناموس والفلسفة والإيمان للنصارى .

= وتوفي سنة ٥٠ م فهو من معاصري المسيح عليه السلام ، افتن بالفلسفة اليونانية وجعل هدفه في الحياة هو التوفيق بين الكتاب المقدس وعادات اليهود من جهة والآراء اليونانية وبخاصة فلسفة أفلاطون من جهة أخرى . انظر : تاريخ الفلسفة اليونانية ليوستف كرم ص ٢٤٧ ؛ قصة الحضارة ١١/١٠٣ ول ديورانت .

(١) انظر الفلسفة اليونانية ليوستف كرم ص ٢٥٠ - ٢٥١ ؛ تاريخ الفلسفة العربية ١/١٠٦ - ١٠٧ - حنا الفاخوري ، د - خليل الجر ؛ تاريخ الفلسفة العربية ص ٤٥٦ د - جميل صليبا .

(٢) هو كليمنتس الاسكندري عاش فيما بين سنة ١٥٠ - ٢٠٧ م ولد في الاسكندرية وقيل في اثينا ، وجال في شبابه أنحاء فلسطين وسوريا واليونان وايطاليا يتفرج على البلاد ويدرس على مشاهير المعلمين فعرف الاسرار الوثنية ، والمذاهب وانتهى بتفضيل الافلاطونية ولكنه لم يتحقق له فيها شيء من أمانيه الروحية فاعتنق المسيحية ، رحل في آخر حياته الى آسيا الصغرى هرباً من الاضطهاد وهناك توفي . انظر تاريخ الفلسفة اليونانية ص ٢٦٩ ليوستف كرم .

والفلسفة ليست متنافرة مع الإيمان ، لأن لكل انسان مزية تفرق بينه وبين الحيوانات العجم ، وهذه المزية هي : الحكمة ، وهي تدعى فكراً من حيث أنها تعرف المبادئ الأولى ، وتدعى علماً ومعرفة من حيث أنها تستند الى هذه المبادئ لتتوصل الى المعرفة البرهانية ، وهي تصبح « تقنة » اذا عالجت القضايا العلمية ، وتصبح إيماناً عندما تفتح على التقوى ، وتؤمن بالكلمة وتقودنا نحو الخضوع لوصاياه تعالى ، وهي في جميع مظاهرها هذه تظل واحدة لا تتعدد^(١) .

وجاء أوريجنس^(٢) فحاول أن يؤيد العقيدة المسيحية ببيان اتفاقها مع الفلسفة اليونانية فكان بذلك واضع الأساس لفلسفة العصور الوسطى^(٣) .

إن محاولات الجمع بين الشرائع السماوية السابقة وبين الفلسفة من جانب هؤلاء أدى الى تحريف الدين والعقيدة الصحيحة التي جاءت بها الرسل ، ولهذا دخل التحريف على التوراة والإنجيل وأصبح لكل فرقة كتاب يخصهم وعمت الفوضى الفكرية تلك الديانات وتسرب الإلحاد إليها بسبب تلك المحاولات وغيرها .

أما عملية التوفيق بين الدين الاسلامي والفلسفة فقد بدأت مع حركة النقل والترجمة للكتب الفلسفية ، وقد ترجم كتب كثيرة من المنطق والفلسفة من السريانية واليونانية والفارسية ، وكان أكثرها لأرسطو ، وكان لترجمتها الى اللغة العربية الأثر الكبير في زعزعة عقائد بعض أهل البدع لأن تلك البحوث تركز على الوثنية اليونانية ، وتصور وثنيتهم القومية التي ترجموها

(١) انظر تاريخ الفلسفة اليونانية ص ٢٧٠ - ٢٧١ يوسف كرم ؛ تاريخ الفلسفة العربية ١٠٤/١ - ١٠٥ حنا الفاخوري ، و خليل الجر .

(٢) هو تلميذ كليمنس عاشر فيما بين ١٨٥ - ٢٥٤ م وهو أول مسيحي حاول أن يرسم الحدود بين العقل والوحي . كانت اسرته وثنية ثم تنصرت ، درس في المدرسة الوثنية على يد أمونيوس ماكاس أحد مؤسسي الفلسفة الافلاطونية الجديدة ، توفي في مدينة صور . انظر : تاريخ الفلسفة اليونانية ص ٢٧٤ - ٢٧٥ يوسف كرم .

(٣) انظر تاريخ الفلسفة اليونانية ص ٢٧٥ ، تاريخ الفلسفة العربية ص ٤٥٦ د - جميل صليبا .

في لغتهم الفلسفية وأضفوا عليها صبغة من الفن ، وما العقول والافلاك الا رموز للوثنية الاغريقية القديمة ، وما أفعالها وحركاتها وتصرفاتها إلا عقائد توارثتها الاجيال عندهم ، وهي وثنية تعارض التوحيد .

وتشتمل هذه الفلسفة - التي بهرت البعض وتسلمت على عقولهم من غير حق - على ظنون وتخمينات وطلاسم لفظية لا حقيقة لها ولا معنى ولا وجود لها في الخارج ، وقد أقبلوا عليها في شيء من التمجيد والتقدیس .

يقول العلامة ابن خلدون^(١) بعد أن تحدث عن أرسطو ومنزلته من الفلاسفة^(٢) (ثم كان من بعده في الاسلام من أخذ بتلك المذاهب واتبع فيها رأيه حذو النعل بالنعل الا في القليل ، وذلك أن كتب أولئك المتقدمين لما ترجمها الخلفاء من بني العباس من اللسان اليوناني الى اللسان العربي ، تصفحها كثير من أهل الملة وأخذ من مذاهبهم من أضله الله من متحلي العلوم وجادلوا عنها واختلفوا في مسائل من تفاريعها وكان من أشهرهم أبو نصر الفارابي^(٣) وأبو علي ابن سينا) .

لقد كان لترجمة تلك الفلسفة الى اللغة العربية أثراً خطيراً على عقيدة

(١) هو أبو زيد عبد الرحمن بن محمد بن محمد بن خلدون ولي الدين التونسي الحضرمي الأشبيلي المالكي عالم أديب مؤرخ اجتماعي حكيم ولد بتونس في أول رمضان سنة ٧٣٢ هـ ونشأ بها وطلب العلم وطاف البلاد وتولى مناصب كثيرة توفي في مصر سنة ٨٠٨ هـ من مؤلفاته : العبر وديوان المبتدأ والخبر في أيام العرب والعجم والبربر ومن عاصرهم من ذوي السلطان الأكبر ، لباب المحصل في أصول الدين ، طبيعة العمران وغيرها . انظر شذرات الذهب ٧٦/٧ - ٧٧ ، تاريخ فلاسفة الاسلام ص ٢٢٥ محمد لطفي جمعة ، معجم المؤلفين ١٨٨/٥ - ١٨٩ .

(٢) مقدمة ابن خلدون ص ٥١٥ دار احياء التراث العربي ، بيروت .

(٣) هو محمد بن محمد بن اوزلغ بن طرخان الفارابي أبو نصر « فيلسوف ، رياضي ، طبيب عارف باللغات التركية والفارسية واليونانية والسريانية أخذ عن متى بن يونس وسافر الى حراة فلزم بها يوحنا بن جيلان توفي في دمشق سنة ٣٣٩ هـ من تصانيفه آراء أهل المدينة الفاضلة ، احصاء العلوم والتعريف بأغراضها ، المدخل الى علم المنطق . انظر : البداية والنهاية ١١/٢٢٤ ، شذرات الذهب ٢/٣٥ ، معجم المؤلفين ١١/١٩٤ .

بعض المتفلسفة الذين حاولوا مزج الفلسفة بالشريعة ، بل انتهى الأمر
بالبعض الى القول بوحدة الأديان السماوية مع غيرها من الأديان الوثنية التي
صنعها البشر كما ذهب الى ذلك فلاسفة التصوف أمثال ابن عربي وابن
سبعين وغيرهما .

لقد آمن متفلسفة الاسلام بتلك الفلسفة الأرسطية وغيرها ايماناً عميقاً
يفوق ايمانهم بدين الاسلام ، ولما كانوا يعيشون وسط محيط اسلامي وخوفاً
من نقمة العامة عليهم قاموا بمحاولة التوفيق بين الدين والفلسفة وتم هذا
الشيء على حساب الدين فحرفوا النصوص الشرعية حسب ما يريدون .
وأول من قام بعملية التوفيق من الفلاسفة الكندي^(١) ، فقد أخذ يجمع في
بعض تصانيفه بين أصول الشرع وأصول المعقولات محاولاً أن يقيم الدليل
على عدم وجود تعارض بينهما ، بل يغالي في الفلسفة فيعرفها بأنها^(٢)
« علم الاشياء بحقائقها » ويدخل في ذلك بحسب رأيه علم الربوبية
والوحدانية وكل علم .

ويذكر أيضاً : أن الدين علم الحق ، وفي رسالته الى أحمد بن
المعتصم توضيح ذلك اذ يقول^(٣) : (ولعمري أن قول الصادق محمد
صلوات الله عليه وما أدى عن الله عز وجل لموجود جميعاً بالمقاييس العقلية

(١) هو يعقوب بن اسحاق الكندي ابويوسف ، فيلسوف ، طبيب ، رياضي ، منطقي نشأ في
البصرة وانتقل الى بغداد وصار من جلساء المأمون والمعتصم ، ولما جاء المتوكل ضربه
وأبعده لكونه من المعتزلة توفي ببغداد سنة ٢٥٢ هـ من تصانيفه كتاب الفلسفة الأولى فيما
دون الطبيعيات ، رسالة في الحساب الهندي ، الطب البقراطي وأسرار تقدمه وغيرها ،
انظر : الفهرست لابن النديم ص ٢٥٥ ، لسان الميزان ٦/٢٠٥ ؛ رسائل الكندي الفلسفية
ص ١ - ٧ تحقيق محمد عبد الهادي أبو ريده ؛ معجم المؤلفين ١٣/٢٤٤ .

(٢) رسائل الكندي الفلسفية ص ٩٧ .

(٣) رسائل الكندي الفلسفية ص ٢٤٤ ، والنص المذكور جزء من رسالة بعث بها الكندي الى
تلميذه أحمد بن المعتصم في الإبانة عن سجود الجرم الأقصى وطاعته لله عز وجل ، وقد
طلب منه أحمد بن المعتصم شرح الآية ﴿ والنجم والشجر يسجدان ﴾ فأوضح الكندي
معنى السجود وشرحه شرحاً فلسفياً بعيداً عن المعنى الصحيح الذي ذكره أهل التفسير .

التي لا يدفعها إلا من حرم صورة العقل واتحد بصورة الجهل من جميع الناس .

وللمعرفة عند الكندي طريقان :

أحدهما : طريق العقل .

والثاني : طريق الوحي ، وهذان الطريقان يوصلان الى حقيقة واحدة حسب رأيه^(١) .

ثم جاء اخوان الصفا^(٢) فقام مذهبهم على أساس التوفيق بين الدين والفلسفة، وألّفوا لهذا الغرض رسائلهم فهم يرون أن الشريعة قد دنست بالجهالات واختلطت بالضلالات ولا سبيل الى غسلها وتطهيرها الا بالفلسفة لأنها حاوية الحكمة الاعتقادية والمصلحة الاجتهادية .

فقامت لهذا الغرض مؤكدة أنه متى انتظمت الفلسفة الاجتهادية اليونانية والشريعة العربية فقد حصل الكمال^(٣) .

وهم يفسرون الشريعة الالهية - أو الوحي - بشرح افلوطيني فيقولون^(٤) : (واعلم أن الشريعة الالهية هي جيلة روحانية تبدو من نفس جزئية في جسد بشري بقوة عقلية تفيض عليها من النفس الكلية ، بإذن الله تعالى - في دور من الأدوار والقرانات ، وفي وقت من الأوقات ، لتجذب بها النفوس الجزئية وتخلصها من أجساد بشرية متفرقة ليفصل بينها يوم القيامة) .

ثم يوردون آيات من القرآن لتأييد مطلبهم ، وكل هذا محاولة منهم للجمع بين الشريعة والفلسفة ، ففهم قد ربطوا بين الله والنفس الكلية من جهة ، والعقل الانساني المفاض عليه من جهة أخرى ، كما ربطت

(١) انظر تاريخ الفلسفة العربية د- جميل صليبا ص ١٢٩ - ١٣٠ .

(٢) انظر : الكلام عن جماعة اخوان الصفا ص ١٨٠ .

(٣) انظر : رسائل اخوان الصفا ٦/١ دار صادر بيروت .

(٤) رسائل اخوان الصفا ٤/١٢٩ .

الافلاطونية الحديثة بين الله والنفس الكلية من جانب آخر ، وجعلوا الخلاص من هذا العالم المادي غاية الانسان .

ولتأكيد هذه المحاولة نرى اخوان الصفا عندما يريدون تقرير أمر من الأمور فإنهم يجمعون بين النصوص الشرعية والآراء الفلسفية كاستشهادهم على تجرد النفس واشتياقها الى عالم الافلاك - بعد الموت - فإن كانت صافية صعدت هناك ، وإن كانت عكس ذلك بقيت تحت فلك القمر حسب زعمهم ، وهم يستدلون بأقوال الفلاسفة والانبياء كي يقرروا هذا الرأي الفلسفي ويصبغوه بصبغة شرعية فيقولون^(١) :

« يقال أن بطليموس^(٢) كان يعشق علم النجوم ، وجعل علم الهندسة سلماً صعد به الى الفلك . فمسح الأفلاك وأبعادها والكواكب وأعظامها ، ثم دونه في المجسطي ، وإنما كان ذلك الصعود بالنفس لا بالجسد وهكذا .

ويحكي عن هرمس^(٣) المثلث بالحكمة ، وهو ادريس النبي عليه السلام أنه صعد الى فلك زحل ودار معه ثلاثين سنة ، حتى شاهد جميع أحوال الفلك ، ثم نزل الى الأرض فخبّر الناس بعلم النجوم .

وقال أرسطاطاليس^(٤) في كتاب « الثالوثيا » شبه الرمز : اني ربما خلوت بنفسي وخلعت بدني ، وصرت كأني جوهر مجرد بلا بدن فأكون داخلاً في ذاتي ، خارجاً عن جميع الأشياء ، فأرى في ذاتي من الحسن والبهاء ما أبقى له متعجباً باهتاً ، فأعلم أني جزء من أجزاء العالم الأعلى الفاضل الشريف .

(١) رسائل اخوان الصفا ١/١٣٨ .

(٢) هو اقلاديبوس بطليموس نشأ في القرن الثاني للميلاد ألف كتاب « المجسطي » بكسر الميم والجيم وتخفيف الياء ، وهو أول كتاب دون فيه علم الفلك نقل هذا الكتاب الى العربية - انظر تاريخ الفلسفة اليونانية ص ٢٤٣ يوسف كرم ؛ أخبار العلماء بأخبار الحكماء للقفطي ص ٦٣ .

(٣) عن هرمس انظر ص ٤١٣ - ٤١٤ .

(٤) أي ارسطوانظر ما ذكرته عنه في ص ١٨٠ .

وقال فيثاغورس^(١) في الوصية الذهبية : اذا فعلت ما قلت لك يا ديوجانس^(٢) وفارقت هذا البدن حتى تصير نحلا في الجو ، فتكون حينئذ سائحا غير عائد الى الانسانية ولا قابل للموت .

وقال المسيح عليه السلام للحواريين في وصية له : اذا فارقت هذا الهيكل فأنا واقف في الهواء عن يمنة عرش ربي ، وأنا معكم حيثما ذهبتم فلا تخالفوني حتى تكونوا معي في ملكوت السماء غدا .

وقال رسول الله ﷺ لأصحابه في خطبة له طويلة : « أنا واقف لكم على الصراط وانكم ستردون على الحوض غدا فأقربكم مني منزلاً يوم القيامة من خرج من الدنيا على هيئة ما تركته ، ألا لا تغيروا بعدي ، ألا لا تبدلوا بعدي » .

وهكذا فإن اخوان الصفا قد استدلوا بالسنة وقول عيسى بن مريم كما استدلوا بقول فيثاغورس وأرسطو على ما أرادوا تقريره من بقاء النفوس - وهي باقية - بعد مفارقة الأجسام ، وهذا هو ما سلطوه في رسائلهم فعندما يستدلون على قول يجمعون بين أقوال الأنبياء والفلاسفة ، وقد وضع اخوان الصفا الأساس لمن جاء بعدهم من الفلاسفة وفلاسفة التصوف حيث نهجوا نهجهم بل زادوا عليهم وهذا ما نبه عليه شيخ الاسلام في هذا الكتاب .

حيث قال^(٣) : (وقد شاع هذا في كلام كثير من المتأخرين بعد أن

(١) فيثاغورس ولد في ساموس ، وعاش فيما بين سنة ٥٧٢ - ٤٩٧ قبل الميلاد وهو فيلسوف يوناني ذاع صيته لمعلوماته العلمية والرياضية ، حيث كان رياضياً بارعاً ولقد برهن على أن قوة الأصوات تابعة لطول الموجات الصوتية ، انظر : الوجود الالهي بين انتصار العقل وتهافت المادة لسانتانا ص ٢٨ ، تاريخ الفلسفة اليونانية يوسف كرم ص ٢٠ - ٢١ ، أخبار العلماء بأخبار الحكماء ص ١٧٠ .

(٢) ديوجانس فيلسوف يوناني عاش فيما بين ٤١٣ - ٣٢٧ قبل الميلاد وهو من أنصار المدرسة الكلبية ، يرى أن الرياضة البدنية والنفسية وسيلة الخلاص وسبب الفلاح من رق الأهواء ، وكان يحتقر العرف ويرى ان الفرد غير مربوط بجماعة على عكس أفلاطون وأرسطو اللذين كانا يجعلان المدينة شرط الفضيلة ، انظر تاريخ الفلسفة اليونانية ص ٢١٢ - ٢١٣ .

(٣) انظر ص ١٨٠ .

رأوه في كتب رسائل اخوان الصفا فإن هذه الرسائل هي عمدة هؤلاء ،
ووجدوا نحو هذا في كلام أبي حامد) .

ثم جاء الفارابي فقام بمحاولة التوفيق بين الدين والفلسفة وبذل جهداً
كبيراً في هذا الميدان مهد به الطريق لمن جاء بعده من المتفلسفة ، ومن
شدة تعصبه للفلسفة قام أولاً : بمحاولة الجمع بين رأي افلاطون وأرسطو
رغم الاختلاف الشديد بينهما .

ثانياً : محاولة التوفيق بين الدين والفلسفة وتظهر محاولته عند تعرضه
للنصوص الشرعية، فهو يشرحها حسب الآراء الفلسفية فمثلاً يشرح قوله
تعالى : ﴿ هو الأول والآخر ﴾^(١) بشرح أفلوطيني فيقول^(٢)
هو « أول » من جهة أنه منه يصدر كل وجود لغيره .
وهو « أول » من جهة أنه أولى بالوجود .

هو « أول » لأنه اذا اعتبر كل شيء كان فيه أولاً : أثره ، وثانياً : قبوله
لا بالزمان .

هو « آخر » لأن الاشياء اذا نسبت الى أسبابها ومبادئها وقف عنده
المنسوب .

هو « آخر » لأنه الغاية الحقيقية في كل طلب ، فالغاية مثل السعادة
في قولك لم شربت الماء ؟ فتقول لتغير المزاج ، فيقال لم أردت أن تغير
المزاج ؟ فتقول للصحة ، فيقال لم طلبت الصحة ؟ فتقول للسعادة والخير ،
ثم لا يورد عليه سؤال يجب أن يجاب عنه ، لأن السعادة والخير يطلب
لذاته لا لغيره ، فالحق الأول يتصل به كل شيء طبعاً واردة بحسب طاقته
على ما يعرفه الراسخون في العلم بتفصيل الجملة ، وبكلام طويل ، فهو
المعشوق الأول فلذلك هو « آخر » كل غاية « أول » في الفكرة آخر في
الحصول » .

(١) سورة الحديد آية ٣ .

(٢) فصوص الحكم ص ٢٢ وهي ضمن رسائل الفارابي ط مجلس دائرة المعارف العثمانية

بجيدر آباد الركن الهند .

ويعلق الدكتور محمد البهي على شرح الفارابي هذا فيقول^(١) :

« وترجيح نسبة هذا الشرح الفلسفي لأفلوطين^(٢) ، أول طريقة الأفلاطونية الحديثة على العموم ، لما فيه من تعبيرات تشعر بمذهب « الانتخاب والاختيار » كالتعبير « بالموجود لغيره » الذي ينم عن رأي أرسطو ، بجانب التعبير « يبصدر عنه » الذي يمثل رأي أفلاطون وكذلك يفسر قوله تعالى ﴿ والظاهر والباطن ﴾^(٣) على النحو الآتي^(٤) : « لا وجود أكمل من وجوده ، فلا خفاء به من نقص الوجود ، فهو في ذاته ظاهر ولشدة الظهور باطن ، وبه يظهر كل ظاهر كالشمس تظهر كل خفي وتستبطن لا عن خفاء » .

وفي موضع آخر يشرحها أيضا بقوله^(٥) : « وهو باطن لأنه شديد الظهور غلب ظهوره على الإدراك فخفي ، وهو ظاهر من حيث أن الآثار تنسب إلى صفاته وتجب عن ذاته فيصدق بها . . » .

فقد اقتبس في شرحه لهذه الآية الكريمة من فلسفة عصر « الانتخاب والاختيار » أيضا وهي هنا فلسفة الأفلاطونية الحديثة لأن أسلوب الفلسفة المشروح به يعتمد في التعبير والتصوير على الشعر ، والشعر في التعبير والتصوير من مظاهر فلسفة أفلوطين على الخصوص ، وبجانب هذا الأسلوب الشعري تعبر هذه الفلسفة المشروح بها عن وجود العالم عند الله بأنه « وجود عن ذاته » وهذا التعبير لأرسطو ، والجمع بين خصائص فيلسوفين فأكثر في نطاق واحد طابع هذا العصر المشار إليه^(٦) .

(١) الجانب الالهي من التفكير الاسلامي الدكتور محمد البهي ص ٢٠٩ .

(٢) افلوطين عاش فيما بين ٢٠٥ - ٢٧٠ م ، وهو مبدع الافلاطونية الجديدة لكنه هو ومن جاء بعده من الفلاسفة قد عدوا أنفسهم أفلاطونيين ، واعتقدوا أن فلسفتهم لم تكن أكثر من عرض فكر أفلاطون ، انظر أخبار العلماء بأخبار الحكماء ص ١٧٠ ؛ الوجود الالهي ، سانتلانا ص ٢٩ ؛ أفلوطين عند العرب لعبد الرحمن بدوي .

(٣) الحديد آية ٣ . (٤) فصوص الحكم ص ١٩ . (٥) فصوص الحكم ص ٢٢ .

(٦) انظر الجانب الالهي من التفكير الاسلامي د/محمد البهي ص ٢١٠ .

كما يشرح « الملائكة » بأنها (١) : « صور علمية جواهرها علوم ابداعية ليست كألواح فيها نقوش ، أو صدور فيها علوم بل هي علوم ابداعية قائمة بذواتها تلحظ الأمر الأعلى فينطبع في هوياتها ما تلحظ ، وهي مطلقة لكن الروح القدسية تخاطبها في اليقظة والروح النبوية تعاشرها في النوم » .

فقد شرح الملائكة كما شرحها أفلاطون من أنها حقائق مجردة قائمة بذاتها ، ومن أنها كلية أو مطلقة ، ومن أن عملها ليس انتزاعاً من هذا العالم المحسوس (٢) .

ثم جاء ابن سينا تلميذ الفارابي وقد فاق التلميذ استاذَه وصال وجال في هذا الميدان ، وحاول الجمع بين الدين والفلسفة مع التعصب الشديد لها، ومن شدة تعصبه قام بتأويل النصوص الشرعية تأويلاً يتفق مع روح الفلسفة فهو يلوي النص ويخرجه عن معناه الحقيقي كي يتمشى مع ما يريده من معاني فلسفية، وقد أفرد لهذا الغرض رسالة خاصة في إثبات النبوات وتأويل رموزهم ، مع العلم أن غالب مصنفاته تحمل هذا الطابع - أي محاولة تحريف النصوص الشرعية كي تتمشى مع الاصطلاحات الفلسفية - ولكن اقتصر على ذكر نماذج من هذه الرسالة للدلالة على المطلوب ومثال ذلك : الوحي : يفسره ابن سينا على أنه : افاضة العقل الكلي على نفس النبي الذي ينتهي اليه التفاضل في الصور المادية ، وفيضان العلوم منه على لوح قلب النبي بواسطة العقل الفعال (٣) .

والرسالة عنده هي : ما قبل من الافاضة المسماة وحيّاً على أي عبارة استصوبت لصالح عالمي البقاء والفساد علماً وسياسة .

والرسول هو : المبلغ ما استفاد من الافاضة المسماة وحيّاً على عبارة

(١) فصوص الحكم ص ٩ .

(٢) انظر الجانب الالهي من التفكير الاسلامي ص ٢١٠ .

(٣) انظر رسالة في اثبات النبوات وتأويل رموزهم ص ٨٤ . ضمن مجموع تسع رسائل لابن سينا ط أولى ١٢٩٨ هـ طبعة الجوانب القسطنطينية .

استصوبت ليحصل بآرائه صلاح العالم الحسي بالسياسة ، والعالم العقلي بالعلم^(١) .

فابن سينا صرح هنا بأن عبارات الوحي ما هي الا الفاظ استصوبها الرسول للتعبير بها عما أوحى اليه ، أي أن الرسول قد تلقى بالفيض عن العقل الفعال معان عبر عنها بألفاظ من عنده .

وهذا الكلام مناقض للنصوص الشرعية قال الله تعالى : ﴿ وما ينطق عن الهوى . إن هو إلا وحي يوحى ﴾^(٢) .

وابن سينا في محاولته للتوفيق بين الدين والفلسفة يلجأ الى القول بأن لغة الرسل لغة رمزية ايمائية ، يفهم منها العامة ظاهر معناها على سبيل التمثيل والتخييل تقريبا للافهام ، وترويضاً للعقول ، أما الخاصة فهم المعنيون بفهم الحقائق وتأويل الرموز وادراك المعاني الباطنة وراء تلك الالفاظ التي استعملها الأنبياء ، وفي ذلك يقول^(٣) :

(إن المشترط على النبي أن يكون كلامه رمزاً والفاظه إيماء) . وهو بهذا قد تأثر بمن سبقه من الفلاسفة كأفلاطون ، ويشير اليه صراحة فيقول^(٤) : (وكما يذكر أفلاطون في كتاب النواميس أن من لم يقف على معاني رموز الرسل لم ينل الملكوت الالهي وكذلك جلة فلاسفة يونان وأنبيأؤهم كانوا يستعملون في كتبهم المراميز والاشارات التي حشوا فيها أسرارهم كفيثاغورس وسقراط وافلاطون ، وأما افلاطون فقد عدل ارسطاطاليس في اذاعته الحكمة واطهاره العلم حتى قال ارسطاطاليس فإني وان عملت كذا فقد تركت في كتبي مهاوى كثيرة لا يقف عليها الا القليل من العلماء العقلاء) .

إن قصد ابن سينا وغرضه واضح هنا وهو محاولة رفع مكانة الفلسفة

(١) المصدر السابق ص ٥٨ . (٢) النجم ٣ - ٤ .

(٣) المصدر السابق ص ٥٨ . (٤) المصدر السابق ص ٨٥ .

عند الناس والنيل من الدين الحنيف وهذا راجع الى مذهبه الاسماعيلي الباطني كما ذكر ذلك شيخ الاسلام في هذا الكتاب حيث قال : (١) (ولكن هؤلاء سلكوا مسلك القرامطة الباطنية وهم من المتفلسفة المنتسبين إلى الاسلام وكان ابن سينا يقول كان أبي من أهل دعوتهم ولذلك قرأت كتب الفلاسفة) .

ولهذا فهو بعد أن قدم تلك المقدمة شرع في تأويل آية النور (٢) تأويلاً يتفق مع مقصده الفلسفي فقد جعل الفاظ الآية رمزاً وإشارة للنفوس والعقول التي تتحدث عنها الفلاسفة وشرحها شرحاً رمزياً فقال (٣) :

« النور » اسم مشترك لمعنيين ذاتي ومستعار .

والذاتي هو كمال المشف من حيث هو مشف كما ذكر ارسطاطاليس .

والمستعار على وجهين : أما الخير ، وإما السبب الموصول الى الخير . والمعنى ها هنا هو القسم المستعار بكلا قسميه أعني الله تعالى خيراً بذاته وهو سبب لكل خير .

كذلك الحكم في الذاتي وغير الذاتي .

وقوله : « السموات والأرض » عبارة عن الكل .

وقوله : « مشكاة » فهو عبارة عن العقل الهولاني والنفس الناطقة لأن المشكاة متقاربة الجدران جيدة التهوية للاستضاءة لأن كل ما يقارب الجدران كان الانعكاس فيه أشد والضوء أكثر ، وكما أن « العقل بالفعل » مشبه بالنور كذلك قابله « العقل الهولاني » نسبة بمقابلة النور وهو المشف وأفضل المشفات الهواء وأفضل الأهوية هو المشكاة ، فالمرموز بالمشكاة هو : « العقل الهولاني » الذي نسبته الى العقل المستفاد كنسبة المشكاة الى النور .

(١) انظر النص والتعليق عليه ص ١٨٣ .

(٢) وهي الآية ٣٥ قال تعالى : ﴿ الله نور السموات والأرض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح ﴾ .

(٣) رسالة في النبوت ص ٨٥ - ٨٧ ضمن تسع رسائل لابن سينا .

« والمصباح » هو عبارة عن العقل المستفاد بالفعل لأن النور كما هو : كمال للمشف - كما حذبه الفلاسفة - ومخرج له من القوة الى الفعل ، ونسبة العقل المستفاد الى العقل الهولاني كنسبة المصباح الى المشكاة . وقوله : « في زجاجة » لما كان بين العقل الهولاني والمستفاد مرتبة أخرى وموضع آخر نسبته كنسبة الذي بين المشف والمصباح ، فهو الذي لا يصل في العيان المصباح الى المشف الا بتوسط وهو المسرجة ، ويخرج من المسارج الزجاج لأنها من المشفات القوابل للضوء ، ثم قال بعد ذلك :

« كأنها كوكب درى » لجعلها الزجاج الصافي المشف لا الزجاج المتلون الذي لا يستشف فليس شيء من المتلونات يستشف .

« توقد من شجرة مباركة زيتونة » يعني به القوة الفكرية التي هي موضوعة ومادة للافعال العقلية كما أن الدهن موضوع ومادة للسراج .

« لا شرقية ولا غربية » الشرق في اللغة حيث يشرق منه النور ، والغرب حيث فيه يفقد النور ، ويستعار الشرق في حيث يوجد فيه النور ، والغرب في حيث يفقد فيه النور ، فانظر كيف راعى التمثيل وشرائطه . . . فالرمز بقوله :

« لا شرقية ولا غربية » ما أقول : إن الفكرية على الاطلاق ليست من القوى المحضة المنطقية التي يشرق فيها النور على الاطلاق فهذا معنى قوله : « شجرة لا شرقية » ولا هي من القوى البهيمية الحيوانية التي يفقد فيها النور على الاطلاق ، وهذا معنى قوله « ولا غربية » . قوله : « يكاد زيتها يضيء ولو لم تَمْسِسُهُ نار » مدح القوة الفكرية ، ثم قال :

« ولو لم تَمْسِسُهُ » يعني بالمس الاتصال والافاضة ، وقوله : « نار » لما جعل النور المستعار ممثلاً بالنور الحقيقي وآلاته وتوابعه بآلاته وتوابعه مثل الحامل الذاتي الذي هو سبب له في غيره بالحامل له في العادة وهو النار وإن لم تكن النار بذى لون في الحقيقة فالعادة العامة أنها مضيئة فانظر كيف راعى الشرائط ، وأيضاً لما كانت النار محيطة بالامهات مشبهاً بها

المحيط على العالم لا احاطة سلفية بل احاطة تولية مجازية وهو العقل الكلي).

فابن سينا فسر « النور » بالخير ، ليكون الله هو الخير ، كما جعل أفلاطون الخير أعلى المثل عنده ، وكما جعله أفلوطين أول الموجودات في سلسلة الوجود .

وفسر « السموات والأرض » بالكل وهو تعبير الفلاسفة عن العالم .
« والمشكاة » بالعقل الهولاني كاستعداد النطق والادراك ، وهو من أقسام العقل عند أرسطو .

« والمصباح » بالعقل المستفاد بالفعل بعد التحول من استعداد .
« والزجاجة » بالواسطة وهي العقل الفعال التي بين العقل الهولاني والعقل المستفاد بالفعل^(١) .

« وشجرة مباركة زيتونة » بالقوة الفكرية التي هي مادة الافعال الفعلية .

« والنار » بالعقل الكلي المدبر للعالم المشاهد ، وهو النفس الكليا عند أفلاطون ورجال مدرسة الافلاطونية الحديثة .

وهكذا جعل ابن سينا في تعسف - رغبة في التوفيق بين الدين والفلسفة - ما في الآية الكريمة من كلمات رموزاً لاصطلاحات فلسفية بعضها لافلاطون والبعض الآخر لأرسطو ، وجعل محصل الآية بعد عناء : أن الله خير وسبب الخير في العالم ومثل خيريته - أو هو صورته - في هذا العالم ذلك العقل الانساني الذي يتحول من استعداد للادراك الى عقل مستفاد بالفعل بواسطة العقل الفعال^(٢) .

ثم جاء ابن رشد فعمل على الجمع بين الشريعة والفلسفة كما فعل

(١) هذه من أقسام العقل عند أرسطو وسيأتي تفصيل هذا عند الكلام عن العقل عند الفلاسفة .

(٢) انظر الجانب الالهي في التفكير الاسلامي د / محمد البهي ص ٢١٣ - ٢١٤ .

أسلافه من قبل ، ومن شدة تعصبه للفلسفة أفرد لدراسة هذا الموضوع كتاباً خاصاً سماه « فصل المقال فيما بين الحكمة والشريعة من الاتصال » .

ويرى في هذا الكتاب أن النظر الفلسفي مأمور به في الشرع ، كما يرى أيضاً وجوب الاستعانة بما قاله القدماء من الفلاسفة ، وأن ذلك مأمور به في الشرع ، وللشرع ظاهر وباطن ، ويجوز للفلاسفة وهم من أهل البرهان أن يؤولوا بعض الآيات القرآنية شريطة أن لا يقولوا لعامة الناس إلا ما يستطيعون فهمه ، وبهذا يحل الوفاق محل الخلاف ، والعلاقة بين الحقيقة الفلسفية والحقيقة الدينية كالعلاقة بين النظريات وتطبيقاتها العملية ، والعلم الحاصل بطريق الوحي لا يناقض العلم الحاصل بطريق العقل ، وليس في الشرع أسرار لا يدركها العقل ، لأن العقل يدرك جميع الموجودات ، وإذا بدا لك أن هناك أسرار لا تدركها العقول ، فاعلم أن هذه الأسرار ليست سوى رموز وإشارات إلى مسائل برهانية يمكن الوصول إلى معرفة حقيقتها بالتأويل ، فالخلق أو الأيجاد ليس سوى الفيض الضروري عن الذات الإلهية ، وحشر الأجساد وأوصاف الجنة والنار ليست سوى صور جاء بها الأنبياء لله تعالى العمل الصالح . وإذا كان الأنبياء يحسنون انتقاء الرموز والمثالات الحسية الملائمة لعقول العامة ، فمرد ذلك إلى ما أوتوه من شدة الحدس وصفاء النفس ، وقوة الإلهام ، وأكثر الرموز التي يستعملونها مطبوعة بطابع المجتمع الذي بعثوا إليه فكل نبي حكيم ، وليس كل حكيم نبياً ، وسبب ذلك أن الحكيم الذي يعيش في عالم المعقولات لا يستطيع أن يعبر عما يتضمنه الوحي من جزئيات وتفصيل عملية ، لا حد ولا نهاية لها ، فالوحي يضيف إلى الحقيقة أوصافاً ورموزاً توافق عقلية الشعب وتحثه على العمل الصالح ، فهو إذن متمم للعقل من الناحية العملية لا من الناحية النظرية ، ولكن ما يجيء به الوحي مطابق كل المطابقة لما يجيء به العقل ، فإذا أردنا أن نودع الحقيقة أهل العلم والبرهان سلكننا طريق النظر العقلي ، وإذا أردنا أن نذيعها في الجمهور سلكننا طريق الرمز والمثال الحسي ، واختلاف هذين الأسلوبين لا يدل على أن هناك

حقيقتين ، بل الحق واحد وان اختلفت مظاهره ، أما الفلسفة فهي اسمى صور الحق ، لأنها معرفة كل موجود بما هو موجود^(١) .

وبعد هذا العرض الموجز عن محاولة الفلاسفة للجمع بين الشريعة والفلسفة أحب أن أنبه الى أن تلك المحاولة مرت بطريقتين :

١ - تفسير الحقائق الدينية بالآراء الفلسفية وكانت هذه أولى المحاولات .

٢ - تأويل الحقائق الدينية بما يتفق مع الآراء الفلسفية ، أو اخضاع تلك الحقائق لهذه الآراء ، وهذا الطريق من ابتداع الباطنية الاسماعيلية ولهذا لم ينتشر الا بعد خروجهم .

الرد على اصحاب الجمع بين الشريعة والفلسفة

إن محاولة الجمع بين الشريعة والفلسفة واحدة من المحاولات التي قام بها أعداء الدين من متفلسفة وقرامطة وصوفية وغيرهم من ذوي الأطماع ، والعصبية الحادة ضد تلك العقيدة الصافية ، وقد كانت تلك المحاولة من أخطر المحاولات التي مرت على الفكر الاسلامي ، فقد أدت الى خلق بلبلة وفوضى فكرية نتج عنها جمود في امتنا الاسلامية وطغيان أهل البدع ، وامتدت تلك المحاولة عدة قرون حتى خرج شيخ الاسلام رحمه الله فشاهد بأم عينيه تلك الفوضى العارمة التي شلت المجتمع المسلم ، فسل لسانه وقلمه وجاهد بكل ما أوتي من قوة وبيان ونذر حياته كلها لمجاهدة هؤلاء وأمثالهم ممن حاول النيل من هذا الدين حتى كسر شوكتهم وأبان الطريق السلفي الصحيح .

لقد أدرك شيخنا رحمه الله خطورة تلك المحاولة وأثرها السيء فأعطاها نصيبها من النقاش والرد ، وأوضح أن مقالة هؤلاء المتفلسفة من أبعد المقالات عن الشرع والعقل فهم في القضايا العقلية كالسوفسطائية لا يثبتون على حقيقة معينة بل هم متناقضون مختلفون ، وفي الأمور الشرعية

(١) انظر كتاب فصل المقال لابن رشد ، تاريخ الفلسفة العربية جميل صليبا ص ٤٧١ .

كالقرامطة والباطنية يحرفون النصوص عن معناها الحقيقي الى معنى مجازي لا يدل عليه اللفظ بحال من الأحوال . قال^(١) :

(ومعلوم أن مقالات هؤلاء من أبعاد المقالات عن الشرع فإنهم يفسطون في العقليات ، ويقرمطون في السمعيات فيحرفون الكلم عن مواضعه أعظم من التحريف الذي عيب به اليهود والنصارى - إلا من تفرمط من الأميين من متفلسفيهم فإنه شبيه بهم - وقد علم بالاضطرار إن ما يفسرون به كلام الله تعالى ورسوله ﷺ بل وكلام غيرهما ليس داخلًا في مرادهم فضلًا عن أن يكون هو المراد ، بل غالب تفاسيرهم منافية لما أراده الله تعالى إما من ذلك اللفظ وإما من غيره) .

اذن فهؤلاء خالفوا النقل والعقل فمحاوالتهم تلك غير مجدية ولا طائل من ورائها ، ولكنهم أقدموا عليها تعصبا للفلسفة وجبالها وبغضا لهذا الدين الحنيف ، ولهذا السبب فإن ابن سينا وأمثاله حاولوا اصلاح تلك الفلسفة القديمة الفاسدة بتقريبها الى طريق الانبياء ، وهذا ما كشفه شيخ الاسلام وأبانه - فهو العارف بأحوال الفلاسفة ومقاصدهم - قال^(٢) : (وابن سينا تكلم في أشياء من الالهيات والنبويات والمعاد والشرائع لم يتكلم فيها سلفه ، ولا وصلت اليها عقولهم ، ولا بلغتها علومهم ، فإنه استفادها من المسلمين - وان كان انما أخذ عن الملاحدة المنتسبين الى المسلمين كالاسماعيلية) .

ثم قال^(٣) : (وهؤلاء المسلمون الذين كان ينتسب اليهم ، وهم مع الالحاد الظاهر والكفر الباطن أعلم بالله من سلفه الفلاسفة ، كأرسطو وأتباعه ، فإن أولئك ليس عندهم من العلم بالله إلا ما عند عباد مشركي

(١) انظر هذا النص ص ١٨٣ - ١٨٤ .

(٢) الرد على المنطقيين ص ١٤١ ، استشهدت بهذا النص من كتاب الرد على المنطقيين وغيره من مؤلفات شيخ الاسلام وذلك لسببين :

١ - احالة الشيخ رحمه الله الى هذا الكتاب وغيره من مصنفاته . ٢ - اطلاع القارىء على رد شيخ الاسلام على هؤلاء في أكثر من مصنف .

(٣) نفس المصدر ص ١٤٣ .

العرب ما هو خير منه). وقد ذكرت كلام أرسطو نفسه الذي ذكره في « علم ما بعد الطبيعة» في مقالة اللام^(١) وغيرها ، وهي آخر منتهى فلسفته ، وبينت بعض ما فيه من الجهل ، فإنه ليس في الطوائف المعروفين الذين يتكلمون في « العلم الالهي » مع الخطأ والضلال مثل علماء اليهود والنصارى وأهل البدع من المسلمين وغيرهم أجهل من هؤلاء ولا أبعد عن العلم بالله منهم . . .

وابن سينا لما عرف شيئا من دين المسلمين - وكان قد تلقى ما تلقاه عن الملاحدة وعمن هو خير منهم من المعتزلة والرافضة - أراد أن يجمع بين ما عرفه بعقله من هؤلاء وبين ما أخذه عن سلفه ، فتكلم في الفلسفة بكلام مركب من كلام سلفه ومما أحدثه ، مثل كلامه في النبوات ، وأسرار الآيات ، والمنامات . بل وكلامه في بعض الطبيعيات ، والمنطقيات وكلامه في واجب الوجود ونحو ذلك ، وإلا فأرسطو وأتباعه ليس في كلامهم ذكر « واجب الوجود » ولا شيء من الأحكام التي لواجب الوجود ، وإنما يذكرون العلة الأولى ، ويثبتونه من حيث هو علة غائية للحركة الفلكية يتحرك الفلك للتشبه به .

فابن سينا أصلح تلك الفلسفة الفاسدة بعض اصلاح حتى راجت على من لم يعرف دين الاسلام من الطلبة النظار) .

وقال في موضع آخر^(٢) (ولكن ابن سينا وأمثاله خلطوا كلامهم في الالهيات بكلام كثير من متكلمي أهل الملل فصار للقوم كلام في الالهيات ، وصار ابن سينا وابن رشد الحفيد وأمثالهما يقربون أصول هؤلاء الى طريقة الأنبياء ويظهرون أن أصولهم لا تخالف الشرائع النبوية ، وهم في الباطن يقولون ان ما أخبرت به الرسل عن الله وعن اليوم الآخر لا حقيقة له في نفس الأمر وإنما هو تخييل وتمثيل وأمثال مضروبة لتفهيم العامة ما

(١) مقالة اللام هي مقالة من « كتاب الالهيات » لأرسطو وترتيبها الحادية عشر من الحروف حسب ترتيب حروف اليونانيين .

(٢) الصمدية ١/٢٣٧ تحقيق د / محمد رشاد سالم .

ينتفعون به في ذلك بزعمهم وان كان مخالفا للحق في نفس الأمر ، وقد يجعلون خاصة النبوة هي التخيل ويزعمون أن العقل دل على صحة أصولهم . وأكثر الناس لا يجمعون بين معرفة حقيقة ما جاءت به الرسل وحقيقة قول هؤلاء ، ولا يعقلون لوازم قولهم التي بها يتبين فساد قولهم بالعقل الصريح ثم ان كثيرا من الناس أخذ مذاهبهم فغير عباراتها ، وربما عبر عنها بعبارات اسلامية حتى يظن المستمع أن قول هؤلاء هو الحقيقة التي بعثت بها الرسل ودلت عليها العقول ، كما فعل أصحاب رسائل اخوان الصفا ، وأصحاب دعوة القرامطة الباطنية . . . ثم أن هذه الامور راجت على كثير من أهل التصوف والكلام والتأله والنظر) .

إن رواج مثل هذه المحاولات الفلسفية لها خطورة بالغة حيث تأثر بها كبار القوم ممن تبوأ منزلة مرموقة ، ومع ذلك سقطوا في شرك هؤلاء المتفلسفة وغيرهم فنهجوا نهجهم في محاولة الجمع بين الشريعة والفلسفة وتأولوا النصوص الشرعية تأويلاً فلسفياً يتفق مع تأويلات الباطنية الهدامة ، ولهذا السبب ناقش شيخ الاسلام هذا الأمر مناقشة صارمة أبان فيها عن حقيقة مقاصد هؤلاء القوم ، وركز النقاش على من نهج نهجهم من العلماء الكبار فقال^(١) : (لكن ليس المقصود هنا إلا أن أبا حامد وأمثاله يقرون بأن جعل هذه المعاني الفلسفية مسميات بهذه الأسماء النبوية هو من كلام هؤلاء المتفلسفة ، فإذا وجد مثل ذلك في كلام واحد من هؤلاء علم أنه احتذى حذوهم لثلا يغتر بذلك من قد ينازع في ذلك أو يرتاب فيه أو لا يخطر بقلبه لحسن ظنه بمن يتكلم بالعبارات الاسلامية النبوية انه لا يريد بها ما يعنيه هؤلاء المتفلسفة ، وما أحسن ما قال شيخ الاسلام الهروي^(٢) في من هو أحسن حالاً من هؤلاء - من أهل الكلام - قال : « اخذوا مخ الفلسفة فلبسوه لحاء السنة » وبسبب هذا ضل طوائف ممن لم ينكشف لهم حقيقة مقاصد الناس ، فلا يفهمون ما يقصده الانبياء والرسل ، ولا ما يقصده هؤلاء حتى يقابلوا بين هذه المعاني وتلك فيعلمون هل هي متفقة متشابهة ؟ أم

(١) انظر ص ١٩٣ .

(٢) هو أبو اسماعيل عبدالله بن محمد الهروي ، انظر ما ذكرته عنه ص ١٩٣ .

مختلفة متضادة؟ بل قد يحرفون ما جاءت به الرسل حتى لا يفهم منه المعاني التي قصدوها المنافية لما هم عليه .

ولكن المشكلة هي أن الغزالي - وهو ممن تصدى للفلاسفة بالنقاش والرد ، وكذا ايضاحه بعض المصطلحات الفلسفية ومحاولة تطبيقها على النصوص الشرعية ، أو شرح تلك النصوص شرحاً فلسفياً كما هو الحال عند الفارابي وابن سينا وغيرهما من المتفلسفة الا أنه نهج في نهاية الامر نهج هؤلاء وسلك طريقهم فشرح النصوص الشرعية شرحاً فلسفياً لا يختلف عن شرح هؤلاء ، وهنا يوضح الشيخ رحمه الله ، العلاقة الفلسفية بين الغزالي ومن سبقه من المتفلسفة بعد استعراض بعض مصنفاته التي سلك فيها هذا الطريق الباطني البعيد عن منهج السلف الصحيح حيث قال^(١) : (ثم إنهم مع اقرارهم بأن جعل هذه المعاني الصابئية الفلسفية هي مسميات هذه الاسماء النبوية أو التي يقال أنها نبوية هو من كلام هؤلاء المتفلسفة يقطعون بذلك في مواضع آخر بل فيما يجعلونه من أشرف العلوم والمعارف حتى انهم يجعلونه من العلوم التي يضمن بها على غير اهلها ، ومن العلم المكنون الذي ينكره أهل الغرة بالله ولا يعرفه إلا أهل العلم بالله وهذا موجود في مواضع كثيرة كما في كتاب « التفرقة بين الايمان والزندقة » . . . وكذلك قال في كتاب « مشكاة الأنوار » لما تكلم على المصباح والزجاجة والزيت والنار) .

فالغزالي تأول آية النور تأويلاً فلسفياً مثل تأويل ابن سينا بل هو مقتبس منه هذا التأويل ، فإذا كان أمر هؤلاء المتفلسفة قد انطلى على الغزالي في نهاية الأمر حتى سلك طريقهم بل زاد عليهم فكيف بمن دونه؟ لهذا اختار شيخ الاسلام رحمه الله الغزالي من بين هؤلاء وتناوله بالنقاش والرد من خلال مؤلفاته الفلسفية الباطنية حتى أبان عن حقيقة مذهبه وأعطاه ماله وما عليه كما سيراه القارىء إن شاء الله .

(١) انظر هذا النص ص ١٩٥ .

العقل

١ - معنى العقل لغة :

العين والقاف واللام أصل واحد منقاس مطرد يدل عظمه على حبسة في الشيء أو ما يقارب الحبسة ، من ذلك « العقل » وهو الحابس عن ذميم القول والفعل^(١) .

وترجع معاجم اللغة أصل كلمة « عقل » الى الإمساك والإستمساك والمنع من ذلك قولهم :

عقل البعير بالعقال : ثني وظيفه مع ذراعه وشدهما جميعاً في وسط الذراع .

عقل الدواء البطن : أمسكه ، وقيل أمسكه بعد استطلاقه .

عقلت المرأة شعرها اذا أمسكته .

عقل لسانه : كفه ، واعتقل لسانه : اذا حبس ومنع الكلام ومنه قيل للحصن : معقل .

وعقل الظبي يعقل عقولا ، اذا امتنع في الجبل .

والعقل : الحجر والنهي ضد الحمق ، مصدر عقل يعقل عقلا ومعقولا .

وقال سيبويه : هو صفة .

ويطلق أيضا على المعاني التالية :

القلب .

الثبت في الامور .

الدية ، وسميت بذلك لأنهم كانوا في الجاهلية يأتون بالابل فيعقلونها

(١) انظر معجم مقاييس اللغة أحمد بن فارس بن زكريا ٦٩ .

بفناء ولي المقتوله ثم كثر ذلك حتى قيل لكل دية عقل ، وإن كانت دنائرا
ودراهم .

التمييز الذي به يتميز الانسان من سائر الحيوان .

الحصن والملجأ .

وسمي العقل عقلاً لأنه يعقل صاحبه عن التورط في المهالك
أي يحبسه^(١) . فالكلمة لم تخرج عن نطاق الامسك والمنع والحبس في
مدلولها اللغوي . وهذا ما دل عليه كلام الشيخ رحمه الله في هذا الكتاب
حيث قال^(٢) : (العقل مصدر عقل يعقل عقلاً اذا ضبط وأمسك ما
يعلمه . . . ومنه سمي العقال عقلاً لأنه يمسك البعير ويجره ويضبطه ، وقد
شبه النبي ﷺ ضبط القلب للعلم بضبط العقال للبعير فقال في الحديث
المتفق عليه (استذكروا القرآن فلهو أشد تفصيلاً من صدور الرجال من النعم
من عقلاها)^(٣) . . . فالعقل والامسك والضبط والحفظ ونحو ذلك ضد
الارسال والاطلاق والاهمال والتسيب وكلاهما يكون بالجسم الظاهر للجسم
الظاهر ، ويكون بالقلب الباطن للعلم الباطن ، فهو ضبط العلم وامساكه
وذلك مستلزم لاتباعه فلهذا صار لفظ العقل يطلق على العمل بالعلم) .

ويذكر الشيخ أيضاً^(٤) أن لفظ العقل مثل لفظ السمع فإنه في الأصل
مصدر سمع يسمع سمعاً وكذلك البصر ثم يعبر بهذه الالفاظ عن القوى التي
يجعل بها الادراك فيقال للقوة التي في العين بصر وللقوة التي يكون بها
السمع سمع وبهذين الوجهين يفسر المسلمون العقل ، ويستطرد الشيخ في
ايضاح معنى العقل عند علماء المسلمين لينتهي الى القول أن العقل الذي
في الانسان هو من قبيل الاعراض لا من قبيل الجواهر كما يدعي ذلك
الفلاسفة .

(١) انظر لسان العرب لابن منظور ٥/٤٨٥ - ٤٨٦ ، معجم مقاييس اللغة ٦٩ ، تاج العروس

٣٥/٤ ، معجم متن اللغة ١٦٦ .

(٢) النص المذكور في ص ٢٤٩ .

(٣) انظر الكلام على الحديث ص ٢٥٠ . (٤) انظر ص ٢٥٢ .

٢ - الألفاظ المرادفة للعقل :

ذكر الشيخ رحمه الله أن في القرآن إهماء متضمنة للعقل كاسم الحجر والنهي والالباب ونحو ذلك .

والالفاظ المرادفة للعقل هي :

اللب ، الحجر ، النهى ، الحلم ، الحجى .

اللب :

ورد في لسان العرب^(١) «لب كل شيء ولبابه خالصه وخياره ، ولب الرجل ما جعل في قلبه من العقل ، واللب العقل ، والجمع الباب واللب» .

وفي تاج العروس^(٢) : « اللب بالضم السم وخالص كل شيء والجوز ونحوه ، والعقل سمي به لأنه خلاصة الانسان » .

وورد اللب في الشعر الجاهلي بمعنى العقل قال عنترة بن شداد :

ذلل ركابي حيث شئت مشايعي لبي واحضره بأمر مبرم^(٣)

وقال قيس بن عاصم :

فوالله لا أحسويد الدهر خمرة ولا شربة تدري بذي اللب والفخر^(٤)

وقال حمزة بن عبد المطلب :

إذا تليت رسائله علينا تهدر دمع ذي اللب الحصيف^(٥)

وورد هذا اللفظ في القرآن في مواضع عديدة بلغت ستة عشر موضعاً

(١) لسان العرب ٢/٢٢٥ .

(٢) تاج العروس ١/٤٦٥ .

(٣) المعلقات العشر ٦٣٣ .

(٤) انظر مفهوم العقل والقلب في القرآن والسنة د - محمد علي الجوزو ص ٣١ .

(٥) انظر مفهوم العقل والقلب في القرآن والسنة د - محمد علي الجوزو ص ٣١ .

ووصف القرآن ﴿ أولي الالباب ﴾ بعدة صفات قيمة ، فهم الذين يتفكرون
ويذكرون ، والذكر والتفكر عملان من أعمال العقل .

قال تعالى : ﴿ إن في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار
آيات لأولي الألباب ، الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم
ويتفكرون في خلق السموات والأرض ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه
فقنا عذاب النار ﴾ (١) .

وأولوا الألباب هم الذين يتصفون بصفات التفهم العميق الواعي ،
والاهتداء الى المفيد النافع من القول الذي يستمعون اليه واتباع الرسول
فيما يتلو عليهم من الوحي .

وبالتبع للآيات التي ورد فيها هذا اللفظ نجدتها تحمل معنا قيما وثناء
على أولي الالباب ، فإذا كان « اللب » في اللغة خالص كل شيء ، فيمكننا
القول أنه في القرآن ذروة التفكير ، ومناط الحكمة ، وأساس التمييز وينبوع
الايمان والعلم واليقين (٢) .

الحجر :

ورد في لسان العرب (٣) : « والحجر بالكسر العقل واللب لامسكه
ومنعه واحاطته بالتمييز ، قال ذو الرمة .

فاخفيت ما بي من صديقي وانه لذو نسب دان الى وذو حجر
فقد قيل الحجر ها هنا : العقل .

وفي تهذيب الصحاح (٤) : الحجر مصدر قولك حجر عليه القاضي
حجرا اذا منعه من التصرف في ماله ، والحجر : العقل .

وقد وردت هذه اللفظة في القرآن في موضع واحد ، وجاءت بعد عدة

(١) آل عمران ١٩٠ - ١٩١ .

(٢) انظر كتاب مفهوم العقل والقلب في القرآن والسنة د- محمد الجوزو ص ١٠١ .

(٣) انظر لسان العرب ٢٤٢/٥ . (٤) تهذيب الصحاح ١٠٨٢/٣ .

آيات أقسم الله بها قال تعالى : ﴿ والفجر وليال عشر ، والشفع والوتر ، والليل اذا يسر ، هل في ذلك قسم لذي حجر ﴾^(١) والحجر معناه هنا العقل . أي هل في ذلك الذي أوردناه من الدلائل التي تجدونها في هذا الكون من آيات ومعجزات قسم لصاحب عقل ؟ فيدرك الحقائق الكونية ويوقن بأن وراءها خالقا مبدعا .

النهى :

ورد في تهذيب الصحاح^(٢) : « النهية بالضم واحدة النهى ، وهي العقول لأنها تنهى عن القبيح » .

وبهذا المعنى وردت في الشعر الجاهلي ، قال الأعشى بن ميمون :

تعالوا فإن العلم عند ذوي النهى من الناس كالبلقاء باد حجولها^(٣)
ووردت هذه اللفظة في ختام آيتين من آيات القرآن .

قال تعالى : ﴿ كلوا وارعو أنعامكم إن في ذلك لآيات لأولي النهى ﴾^(٤) .

وقال تعالى : ﴿ أفلم يهد لهم كم أهلكنا قبلهم من القرون يمشون في مساكنهم ان في ذلك لآيات لأولي النهى ﴾^(٥) .

الحجى :

ومن الالفاظ المرادفة للعقل لفظة الحجى فقد ورد في اللغة أن « الحجى كإلى ، العقل والفتنة والمقدار جمعه أحجاء »^(٦) وفي تهذيب الصحاح : « الحجى العقل »^(٧) .

(١) سورة الفجر الآيات من ١ - ٥ . (٢) تهذيب الصحاح ١/ ٢٦٨ - ٢٦٩ .

(٣) ديوان الاعشى : ص ٥٢٥ . (٤) طه : ٥٤ .

(٦) انظر مفهوم العقل والقلب في القرآن والسنة : د / محمد علي الجوزو ص ٤٣ .

(٧) تهذيب الصحاح : ٢/ ٩٤٩ .

ووردت هذه اللفظة في الشعر الجاهلي بمعنى العقل قال الاعشى بن ميمون :

تهالك حتى تبطر المرء عقله وتصيب الحليم ذا الحجى بالتفتل^(١)

الحلم :

ورد في لسان العرب^(٢) : « الحلم بالكسر الاناة والعقل ، وجمعه أحلام وحلوم . وفي التنزيل العزيز : « أم تأمرهم أحلامهم بهذا »^(٣) .
قال جرير :

هل من حلوم لأقوام فتذرهـم ما جرب الناس من عضي وتضريسي
والحلم نقيض السفه .

وفي حديث النبي ﷺ في صلاة الجماعة « ليليني منكم أولوا الاحلام والنهي »^(٤) . أي ذو الألباب والعقول ، واحدها حلم بالكسر وكأنه من الحلم : الأناة والتثبت في الامور وذلك من شعار العقلاء . . . والحليم في صفة الله عز وجل معناه الصبور ، أو الذي لا يستخفه عصيان العصاة ولا يستفزه الغضب عليهم ، ولكنه جعل لكل شيء مقدار فهو منته اليه ، وقوله تعالى : ﴿ إنك لأنت الحليم الرشيد ﴾^(٥) .

قال الأزهري^(٦) : جاء في التفسير أنه كناية عن أنهم قالوا انك لأنت

(١) انظر ديوان الاعشى : ص ٤٠٣ . (٢) لسان العرب : ٣٥/١٥ - ٣٦ .

(٣) الطور : آية ٣٢ .

(٤) الحديث في صحيح مسلم ٣٢٣/١ كتاب الصلاة باب : « تسوية الصفوف واقامتها وفضل الأول فالأول منها . . . » عن ابن مسعود ؛ سنن النسائي ١٨٠/١ كتاب الصلاة باب : « من يستحب أن يلي الامام في الصف ، وكراهية التأخير » عن أبي مسعود ؛ مسند الامام أحمد ٤٥٧/١ عن ابن مسعود ، ١٢٢/٤ عن أبي مسعود الانصاري .

(٥) هود : آية ٨٧ .

(٦) هو محمد بن محمد بن الأزهر أبو منصور أديب لغوي ، رحل في طلب العربية وقصد =

السفيه الجاهل ، وقيل أنه قالوه على جهة الاستهزاء . قال ابن عرفه : هذا من أشد سباب العرب أن يقول الرجل لصاحبه اذا استجهله يا حلیم . أي انت عند نفسك حلیم وعند الناس سفيه» .

وفي القاموس^(١) : « الحلم بالكسر الأناة والعقل جمعه أحلام وحلوم ومنه » أم تأمرهم أحلامهم بهذا^(٢) .

ووردت هذه اللفظة في الشعر الجاهلي واستخدمت في مجال الفخر والمديح باعتبارها صفة يتميز بها العقلاء والحكماء ومن الناس الذين لا تخضع أفعالهم للأهواء ، ولا تميل عقولهم مع الرغبات قال لبيد بن ربيعة العامري^(٣) .

لا يطبعون ولا يبور فعالمهم
اذ لا يميل مع الهوى احلامها
وقال زهير بن أبي سلمى^(٤)

وان سفاه الشيخ لا حلم بعده
وان الفتى بعد السفاهة يحلم
ووردت تلك اللفظة في القرآن بمعنى العقل في موضع واحد .
قال تعالى : ﴿ أم تأمرهم أحلامهم بهذا أم هم قوم طاغون ﴾^(٥) .

٣ - لفظ العقل في القرآن :

ذكر الشيخ رحمه الله أثناء رده على الأحاديث الموضوععة في العقل ،

= القبائل وتوسع في أخبارهم ، كانت ولادته سنة ٢٨٢ هـ وتوفي سنة ٣٧٠ هـ ، من تصانيفه الكثيرة : تهذيب اللغة ، التقريب في التفسير الزاهر في غرائب الالفاظ وغيرها ، انظر : طبقات الشافعية للسبكي ١٠٦/٢ ؛ شذرات الذهب ٧٢/٣ ؛ معجم المؤلفين ٢٣٠/٨ .

(١) القاموس ٩٩/٤ .

(٢) الطور : آية ٣٢ .

(٣) شرح المعلقات السبع لابي عبدالله الزوزني ص ٩٢ .

(٤) نفس المصدر السابق ص ٧١ .

(٥) الطور : ٧٢ .

أن لفظ « العقل » اسم ليس له وجود في القرآن وإنما يوجد ما تصرف منه لفظ العقل نحو « يعقلون » « تعقلون » وما يعقلها إلا العالمون وهذا هو الحق فقد استعرضت الآيات الواردة في ذلك فلم أجد كلمة « عقل » في الآيات القرآنية ولكن وجدت تصاريفها وهي على النحو الآتي :

عقلوه : وردت في موضع واحد من القرآن قال تعالى : أفنتطمعون أن يؤمنوا لكم وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه وهم يعلمون ﴿١﴾ .

تعقلون : وردت في أربعة وعشرين موضعاً من القرآن .

نعقل : وردت في موضع واحد من القرآن قال تعالى : ﴿ وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير ﴾ ﴿٢﴾ .

يعقلها : وردت في موضع واحد من القرآن قال تعالى : ﴿ وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها إلا العالمون ﴾ ﴿٣﴾ .

يعقلون : وقد وردت في إثنين وعشرين موضعاً من القرآن .

٤ - لفظ العقل في الحديث

ذكر الشيخ رحمه الله أثناء رده على الاحاديث الموضوعية في فضل العقل أقوال بعض العلماء في ذلك فذكر قول أبي الفرج بن الجوزي : «المنتول عن رسول الله ﷺ في فضل العقل كثير إلا أنه بعيد الثبوت» وقال أبو جعفر العقيلي : «لم يثبت في هذا المن شيء من هذا النحو» ثم قال الشيخ بعد ذلك : «وهذا الذي قالاه هما ونحوهما معروف لمن كان له خبرة بالآثار، بل لفظ العقل اسم ليس له وجود في القرآن وإنما يوجد ما تصرف منه لفظ «العقل» نحو «يعقلون» «تعقلون» «وما يعقلها إلا العالمون». وفي القرآن الأسماء المتضمنة له كاسم الحجر والنهي والألباب ونحو ذلك .

وكذلك في الحديث لا يكاد يوجد لفظ المصدر في كلام النبي ﷺ

(١) البقرة : آية ٧٥ . (٢) الملك : آية ١٠ . (٣) العنكبوت : ١٤٣ .

في حديث صحيح الا في مثل الحديث الذي في الصحيحين عن أبي سعيد الخدري قال^(١) : خرج رسول الله ﷺ في أضحى أو فطر الى المصلى فمر على النساء فقال: « يا معشر النساء تصدقن فإني أريتكن أكثر أهل النار» فقلن وبم يا رسول الله ، قال : « تكثرن اللعن وتكفرن العشير ما رأيت من ناقصات عقل ودين أذهب للب الرجل الحازم من إحداكن ، قلن وما نقصان عقلنا وديننا يا رسول الله ، فقال : « ليس شهادة المرأة نصف شهادة الرجل ؟ » قلن بلى ، قال : « هذا من نقصان عقلها . . . » .

وبالنظر الى الأحاديث الوارد فيها ذكر « العقل » نجدها ثلاثة أنواع :

١ - قسم ورد فيه العقل بمعنى الدية ، وهذا لا يدخل في بحثنا .

٢ - قسم ورد فيه لفظ العقل بصيغة الفعل ومثال ذلك :

عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : « رفع القلم عن ثلاثة: عن النائم حتى يستيقظ، وعن المعتوه، أو قال «المجنون حتى يعقل، وعن الصغير حتى يشب»^(٢).

وعن الأسود بن سريع^(٣) ان نبي الله ﷺ قال : أربعة يوم القيامة رجل أصم لا يسمع شيئاً، ورجل أحمق، ورجل هرم، ورجل مات في فترة، فأما الأصم فيقول: رب لقد جاء الإسلام وما أسمع شيئاً، وأما الأحمق فيقول: رب لقد جاء الاسلام والصبيان يحذفوني بالبعر وأما الهرم فيقول ربي لقد جاء الاسلام وما أعقل شيئاً^(٤) .

(١) انظر ص ٢٤٨ - ٢٤٩ .

(٢) سنن الترمذي ٤٣٨/٢ أبواب الحدود ، باب : ما جاء فيمن لا يجب عليه الحد عن علي رضي الله عنه ؛ مسند الامام أحمد ١٠٤/١ ؛ سنن أبي داود ١٤١/٤ كتاب الحدود ، باب في المجنون يسرق أو يصب حداً، عن علي رضي الله عنه .

(٣) هو الاسود بن سريع بن حمير بن عبادة التميمي السعدي من بني منقر صحابي غزا مع النبي ﷺ وروى عنه ، ونزل البصرة وقص بها ، وتوفي سنة ٤٢ هـ وقيل غير ذلك ، انظر تهذيب التهذيب ١/٣٣٨ - ٣٣٩ .

(٤) مسند الامام أحمد ٤/٢٤ .

ففي هذين الحديثين ورد لفظة « يعقل » و« أعقل » وهي تعني :
الادراك .

وعن أبي ذر عن النبي ﷺ أنه قال : « يا أبا ذر اعقل ما أقول لك ،
لعناق^(١) يأتي رجلا من المسلمين خير له من أحد ذهباً يتركه وراءه ، يا أبا
ذر ، اعقل ما أقول لك : إن الخيل في نواصيها الخير الى يوم القيامة » رواه
الامام أحمد^(٢) .

وعن المغيرة بن عبدالله قال حدثني والدي قال : غدوت لحاجتي فإذا
أنا بجماعة في السوق .. الى أن قال : فجتحت حتى أخذت بزمام الناقة أو
خطامها فقلت يا رسول الله حدثني أو أخبرني بعمل يقربني الى الجنة
ويباعدني من النار قال « أو ذلك عملك أو انصبك » قال : قلت نعم ،
قال : « فاعقل اذاً أو أفهم تعبد الله ولا تشرك به شيئاً وتقيم الصلاة وتؤتي
الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت ... » الحديث^(٣) ففي هذين الحديثين
نجد أن معنى : أعقل : هو : افهم ، فالعقل هنا بمعنى الفهم .

٣ - أما القسم الثالث : وهو الذي ورد فيه العقل بصيغة المصدر ،
وهو المقصود هنا ، فقد أورد شيخ الاسلام مثاله وهو حديث « ما رأيت من
ناقصات عقل ودين .. » وذكر أنه لم ترد أحاديث غير هذا في كتب الحديث
الصحيحة ، إلا أن هناك احاديث ذكر فيها العقل بهذه الصيغة ، ولكن علماء
الحديث أنكروها وهذه بعض أقوالهم :

قال أبو حاتم البستي : لست أحفظ عن رسول الله ﷺ خيراً صحيحاً
في العقل .

وقال أبو الفرج بن الجوزي : المنقول عن رسول الله ﷺ في فضل
العقل كثير الا أنه بعيد الثبوت .

وقال أبو جعفر العقيلي : لم يثبت في هذا المتن شيء من هذا

(١) العناق : الأثني من أولاد الماعز .

(٢) مسند الامام أحمد ٥/١٨١ . (٣) مسند الامام أحمد ٥/٧٧٢ - ٤٧٣ .

النحو . وقد تابع هؤلاء في تضعيف تلك الاحاديث الواردة في فضل العقل من جاء بعدهم من العلماء الى يومنا هذا وقد ذكرت أقوالهم عند الكلام عن الحديث الموضوع . . . أول ما خلق الله العقل . . . (١) .

ولا تكاد تذكر تلك الأحاديث الموضوعة والضعيفة ، في فضل العقل إلا ويذكر معها شخص أنهم بوضع الاحاديث وخاصة أحاديث العقل ، وهو داود بن المحبر ، وقد طعن به علماء الحديث . ذكر الشيخ رحمه الله بعضها وهذه بعض أقوالهم أيضا :

١ - قال عبدالله بن الامام أحمد بن حنبل سألت أبي عن داود بن المحبر فضحك وقال : شبه لا شيء كان يدري ذاك ايش الحديث ؟

٢ - وقال أيضا : هو كذاب .

٣ - وقال البخاري : داود بن محبر منكر الحديث شبه لا شيء لا يدري ما الحديث .

٤ - وقال أبو زرعة : ضعيف الحديث .

٥ - وقال الجوزجاني (٢) : داود بن محبر كان يروي عن كل أحد فكان مضطرب الامر .

٦ - وقال أبو داود : هو ثقة شبه الضعيف .

٧ - وقال صالح بن محمد البغدادي (٣) : داود بن المحبر يكذب ويضعف في الحديث .

(١) انظر ص ١٧٨ - ١٧٩ .

(٢) هو إبراهيم بن يعقوب بن إسحاق الجوزجاني أبو إسحاق، محدث توفي بدمشق سنة ٢٥٩ هـ وقيل ٢٥٦ هـ من مصنفاته: المترجم، الجرح والتعديل، الضعفاء، أنظر: تهذيب التهذيب ١/١٨١؛ شذرات الذهب ٣/١٣٩؛ معجم المؤلفين ١/١٢٨ .

(٣) هو صالح بن محمد بن عمرو بن حبيب بن حسان البغدادي أبو علي محدث حافظ ، ولد ببغداد ، وحدث وجمع وصنف توفي سنة ٢٩٣ هـ وقيل ٢٩٤ هـ . انظر شذرات الذهب ٢/٢١٦؛ معجم المؤلفين ٥/١١ .

- ٨ - وقال أيضا : ضعيف صاحب مناكير^(١) .
- ٩ - وقال ابن المديني^(٢) : ذاهب حديثه .
- ١٠ - وقال الحاكم^(٣) : حدث ببغداد عن جماعة من الثقات بأحاديث موضوعة ، حدثونا عن الحارث بن أبي أسامة^(٤) عنه بكتاب العقل ، وأكثر ما أودع ذلك الكتاب من الحديث الموضوع على رسول الله ﷺ .
- ١١ - وقال الأزدي^(٥) : متروك .
- ١٢ - وقال النسائي : متروك الحديث .
- ١٣ - وقال ابن معين : المحبر وولده ضعاف .
- ١٤ - وقال النقاش^(٦) : حدث بكتاب العقل وأكثره موضوع^(٧)

- (١) انظر هذه الأقوال من ١ - ٨ في تاريخ بغداد ٨/٣٦٠ - ٣٦١ ما عدا القول الثاني للامام أحمد فهو في كتاب المجروحين لابن حبان البستي ١/٢٩١ .
- (٢) هو علي بن عبدالله بن جعفر بن نجيج السعدي بالولاء ، من أهل البصرة ، اشتهر بابن المديني ، كان محدثا حافظا توفي بمدينة « سر من رأى » سنة ٢٣٤ هـ وقيل ٢٥٨ هـ من مصنفاته : الاسامي والكنى ، غريب الحديث ، المسند في الحديث ، وغير ذلك ، انظر : تهذيب التهذيب ٧/٣٤٩ ؛ شذرات الذهب ٢/٨١ ؛ معجم المؤلفين ٢/١٣٢ - ١٣٣ .
- (٣) هو محمد بن عبدالله بن محمد بن حمدويه النيسابوري الحاكم ، ولد بنيسابور سنة ٣٢١ هـ ورحل في طلب الحديث وسمع على شيوخ يزيدون على ألفي شيخ وحدث عن الاصم وعن بن السماك وطبقتهما وقرأ القراءات على جماعة ، وأخذ عنه أبو بكر البيهقي ، توفي بنيسابور سنة ٤٠٥ هـ من مصنفاته : المستدرک ، تاريخ نيسابور ، الاكليل في الحديث ، انظر : تاريخ بغداد ٥/٤٧٣ ؛ شذرات الذهب ٣/١٧٦ ، معجم المؤلفين ١٠/٢٣٨ - ٢٣٩ .
- (٤) هو الحارث بن أبي اسامه واهر التميمي . قيل فيه لين كان لفقره يأخذ على التحديث اجرا ، انظر ما ذكرته عنه ص ٢٤٣ .
- (٥) هو عبد الغني بن سعيد الحافظ .
- (٦) هو محمد بن علي بن عمر بن مهدي الاصبهاني الخليلي أبو سعيد محدث ، حافظ ، فقيه ، عارف بالرجال ، سمع ببغداد والبصرة والكوفة ومرو وجرجان والحرمين توفي سنة ٤١٤ هـ من مصنفاته : آمال في الحديث ، كتاب القضاء ، طبقات الصوفية : انظر : شذرات الذهب ٣/٢٠١ ؛ معجم المؤلفين ١١/٣٢ .
- (٧) انظر الاقوال من ٩ - ١٤ في تهذيب التهذيب ٣/١٩٩ - ٢٠١ .

١٥ - وقال الذهبي^(١) : صاحب العقل وليته لم يصنفه .

١٦ - وقال أيضا : لقد شان ابن ماجه سننه بادخاله حديث في فضل قزوين^(٢) عن ابن المحبر ، وهو موضوع^(٣) .

١٧ - وقال ابن حبان البستي^(٤) : كان يضع الحديث على الثقات ، ويروى عن المجاهيل المقلوبات .

ومن مجمل هذه الأقوال يتضح لنا أن داود بن المحبر ضعيف في الحديث بل وضاع لا يعول عليه ، ومع هذا لا زال هناك من يحاول توثيق ابن المحبر كي يتسنى لهم تصحيح أحاديث العقل وخاصة الحديث الموضوع « أول ما خلق الله العقل . . » مستدلين بقول ابن معين الذي رواه عنه الدوري^(٥) وهو : ما زال معروفاً بالحديث يكتب الحديث وترك الحديث ثم ذهب فصحب قوماً من المعتزلة فأفسدوه وهو ثقة .

(١) هو محمد بن احمد بن عثمان بن قايماز التركماني الأصل ، الدمشقي الذهبي ، ولد بدمشق سنة ٦٧٣ هـ وسمع بها ويحلب ونابلس ومكة من جماعة ، وسمع منه خلق كثير ، توفي بدمشق سنة ٧٤٨ هـ من مصنفاته : تاريخ الاسلام ، ميزان الاعتدال في نقد الرجال ، طبقات الحفاظ وغيرها . انظر : شذرات الذهب ١٥٣/٦ ؛ معجم المؤلفين ٢٩٠/٨ .

(٢) قزوين : مدينة بلاد الديلم ، انظر : معجم ما استعجم للبكري ١٠٧٢/٣ وهذه المدينة هي موطن الامام ابن ماجه صاحب السنن .

(٣) انظر ميزان الاعتدال ٢٠/٢ ، وورد هذا الحديث الموضوع في سنن ابن ماجه ١٧٩/٢ أبواب الجهاد باب « ذكر الديلم وفضل قزوين » ونصه هو : حدثنا اسماعيل بن اسد حدثنا داود بن المحبر أنبأنا الربيع بن صبيح عن يزيد بن أبان عن أنس بن مالك قال قال رسول الله ﷺ . . « سفتح عليكم الآفاق وستفتح عليكم مدينة يقال لها قزوين من رابط فيها أربعين يوماً أو أربعين ليلة كان له في الجنة عمود من ذهب عليه زبرجدة خضراء عليه قبة من ياقوته حمراء لها سبعون الف مصراع من ذهب على كل مصراع زوجة من الحور العين » وقد علق ابن الجوزي في الموضوعات ٥٥/٣ - ٥٦ ، على هذا الحديث فقال : هذا حديث موضوع بلا شك فيه فأول من فيه من الضعفاء يزيد بن أبان . . قال ابن حبان لا تحل الرواية عنه والثاني : الربيع بن صبيح قال عفان : أحاديثه كلها مقلوبة وضعفه يحي . . والثالث داود بن المحبر . . . ولا أتهم بوضع هذا الحديث غيره .

(٤) كتاب المجروحين من المحدثين والضعفاء والمتروكين ٢٩١/١ .

(٥) هو عباس بن محمد بن محمد بن حاتم الهاشمي بالولاء الدوري أبو الفضل محدث حافظ صحب =

وقال أيضاً : ليس بكذاب وقد كتب عن أبيه المحبر وكان داود ثقة ولكنه جفا الحديث^(١) .

فهذا الكلام عن ابن معين يعتبر في نظر البعض من الناس توثيقاً لابن المحبر ، ولكن الحقيقة عكس ذلك ، فإن هذا الكلام يضيف بعداً جديداً حول شخصية ابن المحبر ويزيد من الطعن فيه ، وذلك لأنه يكشف لنا العلاقة بين ابن المحبر والمعتزلة - ومعروف تقديس هؤلاء وتمجيدهم للعقل - ومن المؤكد أن ابن المحبر لما صحب المعتزلة تأثر بهم وانتصر لمذهبهم العقلي ، لذا قام بتأليف كتاب « العقل » ضمنه ما وسعه من الاحاديث الموضوعة والضعيفة عن العقل انتصاراً لنزعتة الاعتزالية ومن شدة تعصبه لهم اضطر الى امتهان السرقة لتحقيق مراده ، وهذا ما كشف عنه الدارقطني ، فقد ذكر الخطيب البغدادي في تاريخه^(٢) أنه حدثه محمد بن علي الصوري قال : سمعت عبد الغني بن سعيد عن الدارقطني قال : « كتاب العقل وضعه اربعة : أولهم ميسرة بن عبد ربه ، ثم سرقه منه داود بن المحبر فركبه بأسانيد غير أسانيد ميسرة وسرقه عبد العزيز بن أبي رجاء فركبه بأسانيد أخرى ثم سرقه سليمان بن عيسى السجزي فأتى بأسانيد أخرى » وازافة إلى هذا فإن ابن معين قد ضعفه أيضاً حسب ما ذكره ابن مردويه^(٣) حيث روى عن ابن معين قوله : المحبر وولده ضعاف .

ويكفي أن نتذكر قول البغدادي فيه حيث قال^(٤) : حال داود ظاهرة

= يحيى بن معين وتوفي سنة ٢٥١ هـ له كتاب في الرجال عن يحيى بن معين .

انظر : تهذيب التهذيب ١٢٩/٥ ؛ معجم المؤلفين ٦٣/٥ .

(١) انظر كتاب تاريخ بغداد ٣٦٠/٨ ، وقد استدلت بها الدكتور صلاح الدين المنجد في رسالته « الاسلام والعقل على ضوء القرآن الكريم والحديث النبوي ص ٣١ دار الكتاب الجديد بيروت ط ثانية ١٩٧٦ م .

(٢) انظر تاريخ بغداد للخطيب البغدادي ٣٦٠/٨ .

(٣) هو أحمد بن موسى بن مردويه بن فورك الاصبهاني أبو بكر ، محدث حافظ ، مفسر توفي سنة ٤١٠ هـ من تصانيفه : التفسير الكبير المستخرج على صحيح البخاري ، وغيرهما .

انظر : شذرات الذهب ٣ / ؛ معجم المؤلفين ١٩٠/٢ .

(٤) تاريخ بغداد ٣٦١/٨ .

في كونه غير ثقة ولو لم يكن له غير وضعه كتاب العقل بأسره لكان دليلاً كافياً على ما ذكرته .

٥ - العقل عند الفلاسفة :

ذكر الشيخ رحمه الله أن المتفلسفة اعتمدوا الحديث الموضوع « أول ما خلق الله العقل . . » في محاولتهم الجمع بين الشريعة والفلسفة . وجعلوه حجة وموافقاً لما يقوله الفلاسفة المشاؤون أتباع أرسطو من أن أول انبساطات عن واجب الوجود هو العقل الأول .

ولكي ندرك هذا لا بد من معرفة معنى العقل عند الفلاسفة ، ثم نعرض لنظرية الفيض أو الصدور التي قالوا بها :

يطلق الفلاسفة العقل على عدة معاني منها :

١ - العقل جوهر بسيط مدرك للأشياء بحقائقها^(١) .

وهذا الجوهر ليس مركباً من قوة قابلة للفساد ، وإنما هو مجرد عن المادة في ذاته مقارن لها في فعله .

٢ - العقل قوة النفس التي بها يحصل تصور المعاني ، وتأليف القضايا والأقيسة ، فهو قوة تجديد تنتزع الصور من المادة ، وتدرك المعاني الكلية ولهذه القوة عندهم مراتب .

أ - مرتبة العقل الهيولاني وهو الاستعداد المحض لادراك المعقولات ، ونسب إلى الهيولى لأن النفس في هذه المرتبة تشبه الهيولى الأولى الخالية في حد ذاتها من الصور كلها والعقل الهيولاني مرادف للعقل بالقوة ، وهو العقل الذي يشبه الصفحة البيضاء التي لم ينقش عليها شيء بالفعل .

ب - مرتبة العقل بالملكة ، وهو العلم بالضروريات واستعداد النفس بذلك لاكتساب النظريات .

(١) رسالة في حدود الأشياء للكندي ، تحقيق يوحنا مخيمر ص ٣٣ دار المشرق بيروت .

ج- مرتبة العقل بالفعل : وهو أن تصير النظريات مخزونة عند القوة العاقلة بتكرار الاكتساب بحيث يحصل لها ملكة الاستحضار متى شاءت من غير تجشم كسب جديد لكنها لا تشاهدها بالفعل .

د- مرتبة العقل المستفاد : وهو أن تكون النظريات حاضرة عند العقل لا تغيب عنه^(١) .

وعند هذا العقل الأخير يتم النوع الانساني ، وكل عقل من هذه العقول قد يكون عقلاً بالقوة بالنسبة الى ما فوقه ، وعقلاً بالفعل بالنسبة الى ما تحته ، ولا يتم له الانتقال من القوة الى الفعل الا بواسطة عقل مفارق هو دائما بالفعل ، وهو العقل الفعال^(٢) ، ومنزلته فوق العقل الانساني تفيض عنه الصور على عالم الكون والفساد فتكون موجودة فيه من حيث هي فاعلة ، أما في عالم الكون والفساد فهي لا توجد إلا من جهة الانفعال ، وإذا أصبح العقل الانساني شديد الاتصال بالعقل الفعال كأنه يعرف كل شيء من نفسه سمي بالعقل القدسي .

وهذا كله مأخوذ من قول أرسطو^(٣) : (ان العقل الفاعل هو العقل الذي يجرد المعاني أو الصور الكلية من لواحقها الحسية الجزئية على حين أن العقل المنفعل هو الذي تنطبع فيه هذه الصور) .

وقد اختلف شراح ارسطو في هذا العقل الفاعل ، أو الفعال المفارق للمادة .

١ - فذهب الاسكندر الافروديسي الى أن هذا العقل الفعال هو الله ، لأن الله عقل محض مفارق للمادة عند أرسطو ، وكذلك هذا العقل ، وهو التأويل الذي اختارته المدرسة الاوغسطينية عامة في العصور الوسطى .

٢ - وذهب متفلسفة الاسلام الى أن هذا العقل هو أحد العقول أو الجواهر

(١) انظر المعجم الفلسفي د- جميل صليبا ٨٦/٢ .

(٢) تاريخ الفلسفة العربية : د جميل صليبا ٢٥٥ .

(٣) المعجم الفلسفي د- جميل صليبا ص ٨٦ ؛ شروح على أرسطو ص ٣١ وما بعدها تحقيق

د- عهد الرحمن بدوي

المفارقة التي تحرك الاجرام السماوية وبناء عليه أسندوا اليه ثلاث وظائف كبرى :

تحريك عالم ما تحت القمر ، افاضة الصور العقلية على النفس ، فافضة الصور الجوهرية على الموجودات مطلقين عليه من جراء ذلك اسم « واهب الصور » .

٣ - وذهب فريق ثالث ، وعلى رأسهم ثامسطيوس (٣١٧-٣٨٨ م) والقديس توما الاكوييني (١٢٢٥-١٢٧٤ م) الى أنه قوة من قوى النفس^(١) .

٤ - وذهب يوسف كرم الى أن عبارة العقل الفعال من كلام الشراح وابتداعهم بسبب غموض كلام أرسطو في هذا المجال^(٢) . ومهما يكن فالخلاف حاصل بينهم لا محالة لأنهم يمشون على غير هدي من الله . وينتهي أرسطو الى القول بأن هناك علة أولى أو المبدأ الأول ويصفه بأنه عقل محض وعاقل ومعقول . وقد عجز في نهاية الأمر عن بيان كيفية الاتصال بين العالم الحسي والعقل الالهي الذي تصوره ، وهذا شأن الفلاسفة كلهم فهم يبنون أفكارهم على خيالات ذهنية لأنهم اعتمدوا على عقولهم فقط وتركوا دعوة الرسل جانبا .

ولهذا نرى من جاء بعد أرسطو من الاسكندرانيين وعلى رأسهم أفلوطين وجدوا هذا التناقض العظيم بين الفلاسفة فكل منهم يخطيء الآخر ، فحاولوا اصلاح تلك الفلسفة الفاسدة ، وانتهى أمرهم الى الاخفاق مثل غيرهم ، وكان من ضمن محاولات أفلوطين للجمع بين رأي أفلاطون وأرسطو ، القول بنظرية الفيض ، وهي النظرية التي تبناها الفارابي فيما بعد ثم ابن سينا ، حتى شاعت بين فلاسفة التصوف أمثال ابن عربي وابن سبعين .

(١) ارسطو المعلم الأول ، لماجد فخري ٧٣-٧٤ ط الثانية ١٩٧٧ م الأهلية للنشر والتوزيع بيروت .

(٢) تاريخ الفلسفة اليونانية يوسف كرم ص ٢١٣ .

ونظرية الفيض : عبارة عن تصوير صدور الموجودات عن الله أو صدور الكثرة عن الواحد .

تصوير النظرية عند أفلوطين وشيعته من الاسكندرانيين :

يرى هؤلاء^(١) أن إحداث الاشياء ما هو إلا انتشار ما في العلة الأولى من القدرة على التعقل والتأثير مع بقاء ذاتها على ما كانت عليه من السكون والكمال المتعالى عن كل نوع من التغيير والحركة ، فاذا قيل : وما الباعث الذي حمل تلك العلة على احداث العالم .

الجواب : انها لم تكن محتاجة الى العالم ، بل كان ذلك لما فيها من الجود وافراط القدرة .

ثم قال أفلوطين^(٢) : لو لم يكن للعالم وجود ، لما وجد في ذات المبدأ فرق .

فهو إذاً غير محتاج الى العالم ، مع شدة احتياج العالم اليه ، غير أنه لا يتصور في القدرة إذا بلغت أشدها وأدركت من الكمال غايته أن تبقى في نفسها منحاذاة معطلة، بل لا تأثير لها ولا فعل، وهذا حال العلة الأولى فإنها لما لها من الكمال لا تبقى معطلة بل لا بد أن تفيض قوتها فيضان الماء من العين الغزيرة وانتشار النور من الشمس .

فالوجود عند أفلوطين وشيعته ينحصر في أصل واحد هو: العقل الفائض من العلة الأولى، وما يفيض من العقل من مراتب الموجودات، فالكل أنوار عقلية أي: قوى إلهية انعكست ببعضها عن بعض يتناقص نورها شيئاً فشيئاً بقدر ما تباعدت عن المنبع الأول إلى أن ينتهي هبوطها إلى رتبة يكاد أن ينعدم فيها النور بالكلية وهي المادة، وتلك عبارة عن الظلام وهو العدم، أي سلب التعيين وفقدان الوجود، فما العالم إلا إبراز ما كان مكنوناً

(١) انظر كتاب الوجود الالهي بين انتصار العقل وتهافت المادة - ص ١٦٣ لسانتلانا .

(٢) المصدر نفسه ١٦٤ .

من القوى في العلة الأولى، لا زال معلقاً بها كالظل بالشخص، وكان نور بالشمس والإله محيط به من جميع أكنافه، حال في جميع أجزائه كما يقع نور الشمس على الأرض.

ويقول أفلوطين أيضاً: ينبغي أن نعلم أن الأشياء الطبيعية متعلق بعضها ببعض، فإذا فسد بعضها صار إلى صاحبه علو إلى أن يأتي الاجرام السماوية، ثم النفس، ثم العقل، فالأشياء كلها ثابتة في العقل، والعقل ثابت بالعلة الأولى، والعلة الأولى بدء لجميع الأشياء ومنتهاها؛^(١).

تلك هي نظرة هؤلاء الفلاسفة إلى الله سبحانه وتعالى، وهي نظرة تخالف عقيدة التوحيد وتناقضها ولا تلتقي معها أبداً، فهم قد جردوا الإله عن أسمائه الحسنى وصفاته العلى وخاصة صفة الخلق وجعلوا وجوده مجرد وجود في الذهن فقط.

وقد أخذ متفلسفة الاسلام تلك الآراء الفلسفية وهذبوها وشرحوها وحاولوا مزجها بالشريعة الاسلامية، ومن ذلك نظرية الفيض أو الصدور التي قال بها أفلوطين وشيخته من الاسكندرانيين، وأخذها عنهم هؤلاء المتفلسفة ممن حاول الجمع بين الشريعة والفلسفة وجعلوا الفيض أو الصدور الذي عناه هؤلاء الفلاسفة هو معنى صفة الخلق لله التي نزل بها القرآن، ومن هؤلاء الفارابي^(٢)، وابن سينا.

النظرية عند ابن سينا:

يرى ابن سينا أن الإله عقل محض، يعقل ذاته، ففعله الأول أنه يعقل نظام الخير في الوجود وكيف ينبغي أن يكون، لا عقلاً خارجاً من القوة إلى الفعل، ولا عقلاً منتقلاً من معقول إلى معقول بل عقلاً واحداً معاً، ولما كان التعقل علة للوجود كان من الضروري أن يصدر عن تعقل الإله لذاته معلول أول هو أيضاً عقل، وهذا العقل الأول واجب بالاله ممكن بذاته وهو أيضاً يعقل الاله ويعقل ذاته، فإذا عقل الاله لزم عنه بما

(١) الوجود الالهي، سانتلانا ١٢١ - ١٢٢ (٢) انظر قول الفارابي عن نظرية الفيض ص ١٨٠

يعقله وجود عقل ثان تحته ، واذا عقل ذاته صدر عن تعقله لها وجود صورة
الفلك الأقصى وكمالها وهي النفس ، ووجود جرمية الفلك الأقصى ،
فالنفس تصدر عن تعقله لذاته واجبة الوجود بالاله ، والجسم يصدر عن
طبيعة امكان الوجود المتدرجة من تعقله لذاته ، فهناك اذن ثلاثة أشياء تفيض
عن العقل الأول ، العقل الثاني ، وجرم الفلك الأقصى ، وصورته التي هي
النفس ، فتحت كل عقل ثلاثة أشياء في الوجود .

والعقول المفارقة كثيرة العدة ، إلا أنها ليست موجودة معاً عن الاله بل
يجب أن يكون اعلاها العقل الاول ، ثم يتلوه عقل ثان وثالث ، ولا يزال
هذا التعقل ينتج عقولا ، ونفوسا ، وأفلاكا ، حتى ينتهي الابداع عند العقل
العاشر ، وهو العقل الفعال المدبر لعالم الكون والفساد .

فالأمور السماوية تؤلف اذن سلسلة ، كل حلقة منها تتضمن ثلاثة
أشياء :

العقل ، والنفس ، والفلك .

والإله لا يبدع الا العقل الأول ، وهذا العقل الأول يلزم عنه ثلاثة
أشياء : العقل الثاني ، والفلك الأقصى ، ونفسه .

والعقل الثاني يلزم عنه ثلاثة أشياء : العقل الثالث ، وفلك الكواكب
الثابتة وصورته التي هي النفس وهكذا الى أن ينتهي الفيض الى فلك القمر
وكرة الهواء المحيطة بالأرض^(١) .

فابن سينا كغيره من الفلاسفة يرى أن الموجودات صدرت عن الله لا
على سبيل القصد والاختيار بل ضرورة .

ولا شك أن كل عاقل يدرك بطلان تلك النظرية وفسادها ومنافاتها
للفطرة السليمة التي لم تتلوث بالآراء الفلسفية ، وقد قوبلت تلك النظرية

(١) انظر النجاة لابن سينا ٤٥٤ ؛ وانظر أيضا من افلاطون الى ابن سينا مجموعة محاضرات
للدكتور جميل صليبا ص ٨٨ - ٨٩ .

وغيرها بالاستخفاف والاستهزاء من جانب العلماء فنجد مثلاً ابن خلدون يقول^(١) : (إن هذا الذي ذهبوا اليه باطل بجميع وجوهه ، فأما اسنادهم الموجودات كلها الى العقل الأول ، واكتفاؤهم به في الترقى الى الواجب ، فهو قصور عما وراء ذلك من رتب خلق الله ، فالوجود أوسع نطاقاً من ذلك ، ويخلق ما لا تعلمون) .

ونجد الغزالي مع أخذه بالفلسفة أحياناً ، يستنكر تلك النظرية فيقول^(٢) : (ما ذكرتموه تحكيمات ، وهو على التحقيق ظلمات فوق ظلمات لوحكاه الانسان في نومه عن منام رآه لاستدل به على سوء مزاجه) .

والحق أن تلك الآراء ما هي إلا امتداد للوثنية القديمة والتي ترى أن الكواكب أجسام سماوية ، وأن لها نفوساً تحركها وأن لحركاتها تأثيراً في نفوسنا وأجسامنا ، وكل كوكب يعتبر الها عندهم ، فالمریخ مثلاً اله الغضب ، والشمس اله الحرارة ، والقمر اله الرطوبة ، وقد حكى القرآن ذلك عن قوم ابراهيم قال تعالى : ﴿ إذ قال لأبيه وقومه ماذا تعبدون . أتفكأ الهة دون الله تريدون . فما ظنكم برب العالمين . فنظر نظرة في النجوم ، فقال اني سقيم ﴾^(٣) .

وقد ناقش الشيخ رحمه الله هؤلاء المتفلسفة الذين حاولوا الجمع بين الشريعة والفلسفة وعرض صورة من تلك المحاولة تتمثل في الحديث

-
- (١) مقدمة ابن خلدون ص ٥١٦ .
(٢) تهافت الفلاسفة للغزالي ص ٢٩ ، وانتقدها من العلماء أيضا ابن رشد في كتابه التهافت ، وفخر الدين الرازي في كتابه « محصل أفكار المتقدمين والمتأخرين » ، و« الأربعين في أصول الدين » والشهرستاني في كتابه « نهاية الاقدام في علم الكلام » وأبى البركات البغدادي في كتابه « المعبر في الحكمة » وانتقدها من المحدثين : البير نصري نادر ، في مقدمته لتحقيق كتاب الفارابي : آراء أهل المدينة الفاضلة ، وسليمان دنيا في مقدمته للجزء الأول من الاشارات لابن سينا ، وحمودة غرابية في كتابه « ابن سينا بين الدين والفلسفة » وغيرهم ، انظر كتاب دراسات في الفكر الفلسفي الاسلامي ص ١٤٩ - ١٥٦ للدكتور حسام الالوسي وقد استوفى غالب الاقوال التي انتقدت تلك النظرية .
(٣) الصافات : ٨٥ - ٨٩ .

الموضوع « أول ما خلق الله العقل » ومحاولة هؤلاء تطبيقه على قول أرسطو في تصوره عن المبدأ الأول ، وكالعادة فإن الشيخ رحمه الله حينما يناقش موضوعاً فإنه يوفيه حقه ويستقصيه من جميع جوانبه ، وخاصة المواضيع التي تتعلق بالعقائد فإن لها عنده قدراً كبيراً من الأهمية ، وليس هذا بغريب على شيخ الاسلام فقد نذر حياته كلها لخدمة هذا الدين والانتصار لمذهب سلف .

ونقاش الشيخ هنا يبني على عدة أمور منها :

١ - الكلام على سند الحديث وإيضاح الرواية الصحيحة وان كانت مكذوبة على رسول الله ﷺ .

ف عندما تعرض لسند الحديث بين من هم رواه على الحقيقة وانهم غير ثقات وانتهى الى نتيجة قاطعة وهي أن الحديث موضوع على رسول الله ﷺ ، ومعلوم معرفة شيخ الاسلام للحديث فقد قال الذهبي : « يصدق عليه أن يقال كل حديث لا يعرفه ابن تيمية فليس بحديث »^(١) .

وبغض النظر عن صحة الحديث وضعفه فإن الرواية الصحيحة للحديث عند من وضعه هي : « لما خلق الله العقل . . » أو « أول ما خلق الله العقل . . » بنصب أول والعقل ، والأخذ بهذه الرواية يبطل استدلال المتفلسفة بالحديث ولا يمكنهم من محاولة التوفيق .

٢ - عدم مطابقة الحديث للمعنى الذي أراده هؤلاء المتفلسفة . وذلك لأن واضعي هذا الحديث وأمثاله أرادوا من ورائها تمجيد العقل وكان هذا عند خروج المعتزلة ، ومعلوم أنهم يمجدون العقل ويرفعون من شأنه حيث جعلوه المقياس لكل شيء يأتمرون بأمره وينتهون لنهيه ، ولتعزير مذهبهم بين العامة بدأوا بانتحال تلك الأحاديث عن العقل ، ومنها هذا الحديث ومنه عندهم واضح اذ لا يقصدون أنه أول مخلوق لله ، بل من شدة تعظيمه خاطبه الله عندما خلقه حسب زعمهم .

(١) الكواكب الدرية ١٤٥ .

ولما جاء أنصار الجمع بين الدين والفلسفة وترتيبهم الزمني بعد خروج المعتزلة - حاولوا الاستدلال بهذا الحديث الموضوع على مرادهم ولكنهم أخطأوا في ذلك لأنه غير مطابق لدعوى الفلاسفة في نظريتهم بصدور الموجودات عن الله ، لأنهم يرون أن المخلوقات صدرت عن الله بطريق الفيض لا الخلق كما سبق عند عرضنا لنظرية الفيض . وكبيرهم أرسطو لم يفهم فكرة الخلق مطلقا ، وإذا كان الأمر كذلك فهذا الحديث لا يدل على كلامهم لأنه ينص على أن العقل مخلوق ، وبهذا تتضح المنافاة التامة بين هذا الحديث المنحول ، وقول الفلاسفة وهذا ما نبه عليه الشيخ حيث قال^(١) : « إن العقل في لغة المسلمين كلهم أولهم عن آخرهم ليس ملكاً من الملائكة ولا جوهرًا قائمًا بنفسه ، بل هو العقل الذي في الانسان ولم يسم أحد من المسلمين قط أحدا من الملائكة عقلاً ولا نفس الانسان الناطقة عقلاً بل هذه من لغة اليونان ومن المعلوم أن حمل كلام رسول الله ﷺ أو كلام الله تعالى على ما لا يوجد في لغته التي خاطب بها أمته ولا في لغة أمته ، وإنما توجد في لغة أمة لم يخاطبهم بلغتهم ولم تتخاطب أمته بلغتهم ، فهذا يبين أن الذين وضعوا الأحاديث التي رويت في ذلك ليس المراد بها عند واضعيها ما أثبتته الفلاسفة من الجوهر القائم بنفسه ، فهؤلاء المستدلون بهذه الأحاديث على قول المتفلسفة لم يفهموا كلام الكاذبين الواضعين للحديث بل حرفوا معناها كما حرفوا لفظها ، فإذا كان هذا حالهم في الحديث الذي استدلوا به فكيف في غيره فتبين ان استدلالهم باطل قطعاً . »

٣ - مخالفة هذا الحديث الموضوع لحديث آخر صحيح وهو « أول ما خلق الله القلم . . » ولكي تنتفي المنافاة بينهما تأول هؤلاء المتفلسفة « القلم » بمعنى العقل .

(١) انظر النص ص ٢٥١ .

وهنا يوضح الشيخ رحمه الله أن هذا من تأويل القرامطة للنصوص ،
ويكشف عن متابعة هؤلاء لهم ، ويورد كلام الغزالي في كتابه جواهر القرآن
حيث أول « القلم » بمعنى « العقل » ويتصدى له بالرد من عشرة أوجه ،
مبيناً مخالفة هذا الكلام للكتاب والسنة وكلام السلف الصالح أهل العلم
والأيمان ، وموضحاً التفسير الصحيح « للقلم » الوارد في الحديث معزواً
ذلك بالأحاديث وآثار السلف رحمهم الله تعالى .

شخصيات ناقشها الشيخ رحمه الله في هذا الكتاب

وهي

١ - الغزالي

٢ - ابن عربي

٣ - ابن سبعين

من المواضيع التي ناقشها شيخ الاسلام في هذا الكتاب الرد على
بعض فلاسفة التصوف أمثال الغزالي وابن عربي وابن سبعين وغيرهم وقد
حظي هؤلاء الثلاثة بنصيب وافر من الرد والنقاش من خلال مصنفاتهم
الفلسفية والصوفية .

وسأحاول اعطاء القارئ فكرة عن حياة هؤلاء مع التعرض للنقاش
حتى تتضح الرؤية صافية عن هؤلاء المتصوفة الذين نهجوا نهج الفلاسفة
والباطنية .

أولاً - الغزالي^(١) :

حياته : هو محمد بن محمد بن أحمد الطوسي أبو حامد الغزالي ولد
بطوس سنة ٤٥٠ هـ قرأ في صباه طرفاً من الفقه على أحمد الراذاكاني ثم
سافر الى جرجان وأخذ عن أبي نصر الاسماعيلي ثم رجع الى طوس بعدها

^١(١) انظر ترجمته في طبقات الشافعية للسبكي ١٠٥/٤ ؛ شذرات الذهب ١٧٠/٤ - ١٧٠ ؛ البداية
والنهاية لابن كثير ١٧٣/١٢ - ١٧٤ ؛ معجم المؤلفين ٢٦٦ .

سافر الى نيسابور وهناك لازم امام الحرمين - الجويني - وأخذ عنه حتى مات . فذهب بعد ذلك الى بغداد ودرس في مدرسة « نظام الملك » المعروفة - بالنظامية - ثم سافر الى الحج سنة ٤٨٨ هـ ، ودخل دمشق ٤٨٩ هـ ثم توجه الى بيت المقدس فمكث به مدة بعدها عاد الى دمشق واعتكف في المنارة الغربية بالجامع الاموي - وكانت الحرب يومئذ على أشدها بين المسلمين والصليبيين - ثم خرج منها متنقلا بين البلدان حتى وصل الى مصر وتوجه منها الى الاسكندرية فأقام بها مدة بعدها رجع الى بغداد وجلس للتدريس ثانية ثم سافر الى نيسابور ودرس بالمدرسة النظامية مدة يسيرة ثم ذهب الى طوس واتخذ له مدرسة للفقهاء وخانقاه للصوفية الى أن توفي سنة ٥٠٥ هـ^(١) .

ثقافة الغزالي : يتمتع الغزالي بثقافة واسعة فقد استوعب أغلب المذاهب الفلسفية والكلامية حتى طغت على تفكيره وجاء تحصيله منها أكثر من تحصيله للعلوم الشرعية التي لم يستوعبها على الوجه المطلوب فنجده ضعيفاً في الحديث وإذا استدل فهو لا يفرق بين الصحيح والضعيف وقد اعترف بهذا الشيء فذكر « ان بضاعته في الحديث مزجاة »^(٢) .

وكثيرا ما كان يفسر الآيات والأحاديث بمعاني فلسفية نتيجة ثقافته الواسعة في هذا الميدان .

وقد تأثر بالفلسفة الأفلاطونية المحدثة تأثراً كبيراً كما تأثر بإخوان الصفا . وكذلك الفارابي وابن سينا وتأثر بابن مسكويه^(٣) ، وخاصة كتابه « تهذيب الاخلاق » فقد نقل منه نقلاً حرفياً ولم يشر اليه^(٤) .

(١) انظر طبقات الشافعية للسبكي ١٠٥/٤ - ١٠٦ .

(٢) انظر رسالته في قانون التأويل ص ١٦ .

(٣) هو أحمد بن محمد بن يعقوب الملقب مسكويه ، الرازي الاصل ، الاصبهاني المسكن ، فيلسوف ، مؤرخ ، أديب توفي سنة ٤٢١ هـ من تصانيفه الفوز الاكبر ، ترتيب العادات ، أدب العرب والفرس وغيرها ، انظر : معجم الادباء لياقوت ١٩/٥ ؛ معجم المؤلفين ١١٨/٢ .

(٤) ذكر هذا الدكتور زكي مبارك في كتابه : الاخلاق عند الغزالي ص ٥٨ .

أما تصوف الغزالي فقد تأثر بمن سبقه من المتصوفة على اختلاف أجناسهم دون تفريق بينهم فتأثر بأبي طالب المكي وخاصة كتابه «قوت القلوب» حيث حذا حذوه في الإحياء، وتأثر بالقشيري، وبالجنيد والمحاسبي والحلاج وغيرهم.

مؤلفاته: للغزالي مؤلفات كثيرة وقد ذكر السبكي في طبقاته طرفاً منها.

وقد أصدر الدكتور عبد الرحمن بدوي كتاباً خاصاً عن مؤلفات الغزالي جمع فيه أسماء المؤلفات. وذكر نبذة عن كل كتاب تشمل مخطوطات الكتاب وطباعته وترجمته إلى اللغات الأخرى والدراسات التي أجريت حوله وما إلى ذلك من المعلومات الأخرى.

مناقشة الغزالي: حظي الغزالي بالنصيب الوافر من الرد في هذا الكتاب فقد خصص له الشيخ حوالي نصف الكتاب مناقشة بعد عرض أقواله من خلال كتبه الخاصة والتي تعبر عن حقيقة مذهبه وهي: مشكاة الأنوار، جواهر القرآن، فيصل التفرقة بين الإيمان والزندقة.

فالغزالي من خلال تلك الكتب، وخاصة مشكاة الأنوار، مهد الطريق أمام مذهب أهل الإشراق وفلاسفة التصوف.

وقبل أن أعرض مناقشة الشيخ له لا بد من إلقاء الضوء على شخصيته. فمن المعلوم أنه عاش طوال حياته متقلباً بين المذاهب بحثاً عن الحقيقة حسب اعترافه - في كتابه «المنقذ من الضلال» حيث قال^(١): (ولم أزل في عنفوان شبابي فقد راهقت البلوغ - قبل بلوغ العشرين إلى الآن وقد أناف السن على الخمسين أقتحم لجة هذا البحر العميق وأخوض غمرته خوض الجسور، لا خوض الجبان الحذور، أتوغل في كل مظلمة، وأتهجم على كل مشكلة وأقتحم كل ورطة، وأتفحص عن عقيدة كل فرقة، وأستكشف أسرار مذهب كل طائفة، لأميز بين محق ومبطل ومتسنن ومبتدع).

(١) المنقذ من الضلال - دراسة الدكتور عبد الحليم محمود ٣٢٨ - ٣٢٩.

لا أغادر باطنياً إلا وأحب أن أطلع على بطانته .
ولا ظاهرياً إلا وأريد أن أعلم حاصل ظهارته .
ولا فلسفياً إلا وأقصد الوقوف على كنه فلسفته .
ولا متكلماً إلا وأجتهد في الاطلاع على غاية كلامه ومجادلته .
ولا صوفياً إلا وأحرص على العثور على سر صفوته .
ولا متعبداً إلا وأترصد ما يرجع إليه حاصل عبادته .
ولا زنديقاً معطلاً إلا وأتحسس وراءه للتنبه لأسباب جرأته في تعطيله وزندقته .

ثم ذكر بعد ذلك أنه أصابته حالة نفسية جعلته يشك في كل شيء ودامت أكثر من شهرين بعدها انحصرت عنده أصناف الطالبين في أربع فرق هي:

- ١ - المتكلمون: وهم يدعون أنهم أهل الرأي والنظر.
- ٢ - الباطنية: وهم يزعمون أنهم أصحاب التعليم والمخصوصون بالاقتباس من الإمام المعصوم.
- ٣ - الفلاسفة: وهم يزعمون أنهم أهل المنطق والبرهان.
- ٤ - الصوفية: وهم يدعون أنهم خواص الحضرة وأهل المشاهدة والمكاشفة^(١).

من هذا الكلام يتضح لنا أمور عديدة عن الغزالي منها:

- ١ - أنه عاش فترة طويلة من حياته في حيرة بين المذاهب يحاول أن يصل إلى الحقيقة واليقين حسب زعمه .
- ٢ - أنه رغم رده على آراء المتكلمين والفلاسفة إلا أنه تأثر تأثراً كبيراً بالفلسفة ثم تبني آراء الصوفية . ولذلك انتهى إلى مذهب مزج فيه الفلسفة مخلوطة بالتصوف مع الشريعة .

(١) نفس المرجع السابق ٣٣٥.

٣ - كان أشعري الاعتقاد وكانت معرفته بالسنة ضعيفة فأدى ذلك الى بعده عن مذهب أهل الحديث والسلف وعدم اتباعه لهم .

٤ - الانتهاء أخيرا الى اعتناق مذهب الصوفية وخاصة أهل الاشراق كما دل على ذلك كتابه « مشكاة الأنوار » فهو دعوة صريحة الى مذهبهم .

ونتيجة لتقلب الغزالي بين تلك المذاهب تضاربت أفكاره ، وتناقضت أقواله ، فعابه العلماء على ذلك ، فمنهم من عابه لاسرافه في اعتناق المذاهب الباطلة وابتعاده عن المذهب الصحيح مثل : ابن العربي ، وقد ذكر الشيخ طائفة من هؤلاء .

ومنهم من عابه لعدم ثباته على مذهب معين ولكثرة تناقضه ، أمثال ابن رشد حيث قال^(١) : (إنه لم يلزم مذهباً من المذاهب في كتبه ، بل هو مع الاشاعرة أشعري ، ومع الصوفية صوفي ، ومع الفلاسفة فيلسوف ، حتى أنه كما قيل .

يوما يمان اذا لاقيت ذا يمن وان لقيت معديا فعدناني)
وقال ابن طفيل :^(٢) .

(وأما كتب الشيخ أبي حامد الغزالي فهو بحسب مخاطبته للجمهور ، يربط في موضع ، ويحل في آخر ، ويكفر بأشياء ثم ينتحلها ، ثم أنه من جملة ما كفر به الفلاسفة في « كتاب التهافت » انكارهم لحشر الاجساد ، واثباتهم الثواب والعقاب للنفوس خاصة ، ثم قال في أول كتاب الميزان « أن هذا الاعتقاد هو اعتقاد شيوخ الصوفية على القطع » ثم قال في كتاب المنقذ من الضلال والمفصح بالأحوال « وإن اعتقاده هو كاعتقاد الصوفية ، وأن أمره انما وقف على ذلك بعد طول البحث » وفي كتبه من هذا النوع كثير يراه من تصفحها وأمعن النظر فيها . . .) .

(١) فصل المقال وتقرير ما بين الشريعة والحكمة من الاتصال ص ٣٠ .

(٢) فلسفة ابن طفيل . ورسالته حي بن يقظان دراسة عبد الحليم محمود ص ٧٩ .

حتى ابن سبعين عابه فقال^(١) :

(وأما الغزالي فلسان دون بيان ، وصوت دون كلام ، وتخليط يجمع الاضداد ، وحيرة تقطع الأكباد ، مرة صوفي وأخرى فيلسوف وثالثة أشعري ، ورابعة فقيه ، وخامسة محير ، وادراكه في العلوم القديمة أضعف من خيط العنكبوت ، وفي التصوف كذلك . . .)

أما بالنسبة لنقاش الشيخ للغزالي فإنه يقوم على ايضاح متابعته للفلاسفة وتأثره بطريقة الباطنية في تأويل النصوص رغم هجومه العظيم عليها في كتابه « المستظهري » .

ولما كان الغرض من هذا الكتاب هو : الرد على من حاول التوفيق بين الدين والفلسفة فقد أوضح الشيخ صورة من تلك المحاولة عند الغزالي الذي حاول تفسير النصوص نفسياً إشراقياً يقوم على التأويل الباطني للنصوص حسب أصول أهل الاشراق .

ويبدأ الشيخ نقاشه للغزالي ببيان تناقضه من خلال مؤلفاته ، ومتابعته للفلاسفة ، وسلوكه طريق الباطنية في تأويل النصوص وكمثال على ذلك يورد الشيخ كلامه في كتاب « معيار العلم » لما تكلم على : الحد وتعريفه وتفصيله ، وذكر أن المستعمل في الالهيات عند الفلاسفة أربع عشرة لفظة وهو المسمى بلسانهم : المبدأ الأول وهو : الباري ، والعقل ، والنفس ، والعقل الكلي ، وعقل الكل ، والنفس الكلي ، ونفس الكل ، والملك ، والعلة والمعلول ، والابداع والخلق ، والاحداث والقديم .

ثم أوضح الغزالي أن عقل الكل عندهم : جوهر مجرد عن المادة من كل الجهات وهو المحرك ، ويزعمون أنه المراد بقوله ﷺ « أول ما خلق الله العقل . . . » .

فالغزالي يقر بأن جعل هذه المعاني الفلسفية مسميات بهذه الاسماء النبوية هو من كلام هؤلاء المتفلسفة أمثال ابن سينا والفارابي .

(١) بد العارف لابن سبعين ص ١٤٤ .

ومع اقراره بهذا الشيء في هذا الكتاب الذي هورد على الفلاسفة إلا أنه يسلك هذا الطريق الذي نبه عنه في مواضع من مؤلفاته كفيصل التفرقة ومشكاة الأنوار، وجواهر القرآن .

بل يجعل هذا العلم من أشرف العلوم والمعارف ، فهو عنده من العلوم التي يضمن بها على غير أهلها ، فهو حينئذ حذا حذو الفلاسفة والقرامطة في تفسيره للنصوص الشرعية وخاصة في كتاب « مشكاة الأنوار » الذي وصفه الشيخ بأنه كالعنصر لمذهب الاتحادية القائلين بوحدة الوجود .

وهذا أمر حقيقي عن الغزالي فلقد أوضح تلك الحقيقة كل من اطلع على مؤلفاته ومنهم المستشرق نيكلسون حيث قال : (أن الغزالي أوسع المجال لبعض صوفية وحدة الوجود أمثال ابن عربي وغير هؤلاء من طوائف الصوفية الذين كانوا اخواناً في ذلك الدين الحر بكل ما لكلمة الدين الحر من معنى)^(١) .

وقال جولد تسهير^(٢) : (خلص الغزالي الصوفية من عزلتها التي الفاهما عليها ، وأنقذها من انفصالها عن الديانة الرسمية ، وجعل منها عنصراً مألوفاً في الحياة الدينية وفي الاسلام ، ورجب في الاستعانة بالآراء والتعاليم المتعلقة بالتصوف) .

وقد أبان هذه الحقيقة أيضا محقق كتاب « مشكاة الأنوار » الدكتور أبو العلا عفيفي حيث قال^(٣) : وهكذا وصل الغزالي في نهاية تفكيره الى نظرية أشبه ما تكون بنظرية وحدة الوجود . . فهو يقرب قرباً عجيباً من أصحاب وحدة الوجود حينما يقول : (ان العالم بأسره مشحون بالأنوار . . . ثم ترقى جملتها الى نور الأنوار ومعدنها ومنبعها الأول ، وأن ذلك هو الله تعالى وحده لا شريك له ، وأن سائر الأنوار مستعارة ، وإنما الحقيقي نوره فقط وأن الكل نوره ، بل هو الكل بل لا هوية لغيره الا بالمجاز . . بل كما أنه

(١) في التصوف الاسلامي ترجمة د- أبو العلا عفيفي ص ١٠٤ .

(٢) العقيدة والشريعة ص ١٧٩ .

(٣) مقدمة مشكاة الأنوار .

لا إله إلا هو ، فلا هو إلا هو ، لأن « هو » عبارة عما إليه اشارة كيفما كان
أولا اشارة الا اليه) .

وفد نبه الشيخ^(١) على هذا الاتجاه الاشراقي عند الغزالي فذكر أنه في
الفصل الأول من كتاب المشكاة عند كلامه عن النور « بين أن النور الحق
هو الله تعالى ، وان اسم النور لغيره مجاز محض لا حقيقة له ، وعاد كلامه
الى أن النور بمعنى الوجود ، وقد سلك ابن سينا قبله نحواً من ذلك في
محاولته الجمع بين الشريعة والفلسفة وكذلك سلك الاسماعيلية الباطنية في
كتابهم الملقب «برسائل اخوان الصفا» وكذلك فعل ابن رشد بعده
وكذلك الاتحادية يجعلون ظهوره وتجليه في الصور بمعنى وجوده فيها» .

أما الفصل الثاني من المشكاة : فإن الغزالي يشرح بعض الألفاظ
الواردة في آية النور وهي «المشكاة» «المصباح» «الزجاجة» لشجرة
« الزيت » « النار » باعتبارها رموزاً تشير الى معانٍ مستترة وراءها وقد فسرها
تفسيراً فلسفياً باطنياً متبعاً في ذلك ابن سينا في تفسيره لهذه الآية كما
سبق^(٢) ، ويمهد لهذا التفسير والشرح بمنهجين :

الأول : في طبيعة الرمز أو التمثيل ومنهاج استعماله .

الثاني : في درجات الأرواح البشرية ومراتب أنوارها .

وينتهي الى أن تلك الألفاظ المذكورة رموز لهذه الأرواح البشرية
وتقوم نظريته في طبيعة الرمز على افتراض وجود موازاة تامة بين عالم
الشهادة وعالم الغيب أو العالم الجسماني ، والعالم الروحاني ، وانه ما من
شيء في عالم الشهادة الا وهو رمز أو مثال لشيء في عالم الملكوت وهذا
تأثر منه بمذهب أفلاطون- وان عالم الشهادة مرقاة الى عالم الغيب ، فأمثال
التمثيل الواردة في القرآن بمثابة مفاتيح اسرار الغيب فنؤولها كما نؤول رموز
الاحلام ، فكما أن الشمس في علم تعبير الرؤيا مثال لصاحب السلطان ،

(١) انظر ص ١٩٩ . (٢) انظر ص ٧٤ - ٧٥ . أثناء الكلام عن موضوع الجمع بين الشريعة والفلسفة

والقمر مثال للوزير المنفذ لرغبات السلطان كذلك للموجودات العالية الروحانية أمثلة في العالم المحسوس وهنا يسرد الغزالي طائفة من الأمثال الواردة في القرآن ويؤولها حسب اصطلاحه الفلسفي الباطني لكي يعضد نظريته .

« فالطور » مثال للموجودات العظيمة الثابتة في عالم الملكوت .
« والوادي » مثال للموجودات العلوية التي تتلقى المعارف الغيبية ومنها تجري هذه المعارف الى النفوس البشرية .
« والوادي الأيمن » مثال للمنبع الأول للمعرفة .
« والنار » مثال لروح النبي .
« الاصطلاء » مثال للمشاركة بين النبي وتابعيه .
« والوادي المقدس » مثال لأول منزلة من منازل ترقى النبي .
« وخلق النعلين » مثال لهجر الدارين الدنيا والآخرة .
« والقلم » مثال لانتقاش علم الغيب في النفوس القابلة .
« واللوح المحفوظ » « والرق المنشور » مثال للنفس التي يسجل فيها هذا العلم .

« واليد » مثال للملك المسخر لكتابة العلوم .
« والصورة » مثال لمجموع اليد والقلم واللوح ، وهي في الانسان صورة الرحمان تعالى الله عن هذا القول علوا كبيرا .

ولا شك أن كل مطلع على كلام الغزالي يدرك اسرافه في تأويل النصوص تأويلاً باطنياً ، وقد أدرك الغزالي نفسه هذا الشيء في رسالته فبادر الى القول : (أنه ليس باطنياً يبطل الظاهر ولا حشويًا يبطل أسرار الباطن ولكنه يجمع بين الظاهر والباطن ويأخذ بالمعنى المحسوس كما يراقب السر المختفي وراءه) .

أما المبحث الثاني الذي يضعه الغزالي تمهيدا لتأويل آية النور فهي المراتب الروحية البشرية وهي عنده خمس مراتب :

- الروح الحساس : الذي يدرك المحسوسات ، وهو موجود في الصبي البالغ .

٢ - الروح الخيالي : وهو الذي يتلقى ما تورده الحواس ويخزنه في خزائنه .

٣ - الروح العقلي : الذي يدرك المعاني المجردة عن الحس والخيال وهو جوهر الانسان ومدركاته المعلومات الضرورية الكلية .

٤ - الروح الفكري أو النظري : وهو الذي يدرك العلاقات المنطقية بين الافكار ، وينتقل من المقدمات الى النتائج .

٥ - الروح القدسي : وهو للأنبياء والأولياء خاصة .

هذه الأرواح الخمسة أنوار تظهر بها أصناف الموجودات المحسوسة والمعقولة ، وهي في نظره في موازاة الأشياء الخمسة التي ورد ذكرها في الآية : المشكاة والزجاجة والمصباح والشجرة والزيت .

ومقصود الغزالي من هذا حسب زعمه ، أن يكشف عن الجانب الالهي في الانسان ويصله صلة مباشرة بالعالم العلوي ، ويضع نظرية جديدة في طبيعة النبوة والولاية تستغني في تفسير وصول الوحي الى الانسان عن وساطة ملك الوحي فلا حاجة اليه ما دام يحملان مصباح النور الالهي .

وقد نبه الشيخ رحمه الله الى هذا عندما أوضح أن كتاب المشكاة كالعنصر لمذهب الاتحادية القائلين بوحدة الوجود^(١) ، فكلام هؤلاء في النبوة والولاية مرتكز على تلك النظرية التي قال بها الغزالي .

أما الفصل الثالث والآخر فقد خصصه الغزالي لشرح الحجب التي قد تستر هذا النور الذي ادعاه ، وقد اعتمد على حديث مكذوب ، وقسم المحجوبين ثلاثة أنواع :

(١) انظر ص ١٩٨ .

١ - المحجوبون بالظلمة المحضة .

٢ - المحجوبون بنور مقرون بالظلمة .

٣ - المحجوبون بمحض الأنوار .

وعدد الطوائف التي تندرج تحت كل قسم .

فالقسم الأول : يندرج تحته الملاحظة والذهرية .

والقسم الثاني : يندرج تحته عبدة الأوثان ، وعبدة النار والكواكب
والمجسمة والكرامية وغيرهم ممن يثبت الصفات لله .

القسم الثالث : منهم الفلاسفة الذين تحاشوا اطلاق اسم الكلام
والسمع والبصر والارادة على الله على نحو اطلاقها على البشر ، ونزهوه عن
هذه الصفات فلم يعرفوه بها بل عرفوه بالاضافة الى أثره في الكون بأن
قالوا : أنه محرك السموات .

ومنهم من أدرك أن وصف الله بأنه محرك السموات يقتضي كثرة في
ذاته لتعدد الأفلاك وتنوعها فنسبوا حركة الافلاك الى عقول « ملائكة » كل
منها خاص بفلكه ولكنها كلها تتحرك بحركة الفلك الأقصى الذي يحركه الله
نحريكاً مباشراً .

ومن هؤلاء طبقة ترقوا فزعموا أن تحريك الأفلاك بطريق المباشرة
ينبغي ألا يكون من فعل الله ، بل من فعل عقل أو ملك يقوم بهذا الفعل
ويطلق الغزالي عليه اسم « المطاع » من جهة أنه يحرك الكل بطريق الأمر لا
بطريق المباشرة ، فهذه هي أصناف المحجوبين التي عددها الغزالي .

أما الرأي الذي يرتضيه لنفسه ويقول به ، ويعتبر من أخذ به صار
موحداً فهم « الموحدون الواصلون » وهو أن المطاع على الحقيقة هو « الأمر
الألهي » الذي هو واسطة بين الله والعالم ، تعمل الارادة الالهية عن
طريقه ، ونسبة هذا المطاع الى الله ، نسبة الشمس الى النور المحض ،
وهذا المطاع : يحرك الافلاك ، ويدبر الكون ، وعن طريقه يتوجه الواصلون
الى الله ، حسب زعم الغزالي .

فهذا هو كتاب « مشكاة الأنوار » والذي أودع فيه الغزالي أفكاره الفلسفية والصوفية مستعملاً في ذلك طريق الباطنية في تأويل النصوص .

إن الخطورة الحقيقية والفعلية في هذا الكتاب تكمن في أخذ الآيات القرآنية والأحاديث النبوية وتفسيرها فلسفياً حسب مقصود الفلاسفة وهنا ينخدع القارئ فيظن أن القرآن دال على قول هؤلاء الفلاسفة ولا تعارض بينهما ، وهذا هو اسلوب كل من حاول التوفيق بين الدين والفلسفة ، وقد أبان الشيخ رحمه الله هذا الجانب بل هو المقصود من تأليفه لهذا الكتاب .

لقد تتبع الشيخ رحمه الله جميع ما ورد في كتاب المشكاة فناقشه من جميع جوانبه وأبطل كل ما اشتمل عليه من الأمور الفاسدة المنافية للشرع ، وكشف القناع عن فلسفة الغزالي وصوفيته وسلوكه طريق الباطنية وبعده عن المنهج الصحيح لأهل السنة باعتناقه تلك الأفكار المنحرفة والتأثير السيء لها على من جاء بعده . وكشف أيضاً عن ضعف الغزالي بالأحاديث النبوية حيث لا يفرق بين الصحيح والضعيف ، وقد بنى أفكاره في كتاب المشكاة على حديث مكذوب .

والى جانب مناقشة الشيخ رحمه الله لهذا الكتاب ناقش أيضاً كتابين للغزالي هما : جواهر القرآن ، وفيصل التفرقة بين الإيمان والزندقة ومناقشته لهذين الكتابين تعتمد على أخذ مقتطفات منهما للدلالة على متابعة الغزالي للفلاسفة وسلوكه مسلك الباطنية في تأويل النصوص .

ففي جواهر القرآن نجد الغزالي يشرح بعض الألفاظ الواردة في الآيات والأحاديث حسب مصطلحات الفلاسفة ومثال ذلك .

الكروبيون : العقول العشرة .

الملائكة السماوية : النفوس الفلكية .

الملائكة الأرضية : قوى النفوس .

« القلم » الوارد في حديث « أول ما خلق الله القلم » العقل الأول .

اللوح المحفوظ : العقل الفعال أو النفس الفلكية

ونجده أيضا يفسر الألفاظ الواردة في حديث « سبحان ذي الجبروت
والملكوت والكبرياء والعظمة » بما يلي :

الملك : عالم الاجسام .

الملكوت : عالم النفوس لأنها باطن الاجسام .

الجبروت : العقول لأنها غير متصلة بالاجسام ولا متعلقة بها .

ويرى أيضا : أن اخبار النبي ﷺ وغيره من الأنبياء من أمور الغيب ،
من جنس المنامات التي يراها الناس ، فالقرآن عنده بمنزلة أحاديث الرؤيا .

ونجد الشيخ ينسب على نقطة أخرى في كتاب « جواهر القرآن » تدل
على جهل الغزالي الحقيقي في القرآن - فاذا كان يقول عن نفسه ان بضاعته
في الحديث مزجاة - فإنه كان في كلامه عن القرآن مقصر ومؤول والدليل
على ذلك قوله : « وأما الأفعال فبحر متسع أكنافة ، ولا ينال بالاستقصاء
اطرافه ، بل ليس في الوجود الا الله وأفعاله ، فكل ما سواه فعله ، لكن
القرآن اشتمل على الخلق منها الواقع في عالم الشهادة كذكر السموات
والكواكب والارض ... وهي التي ظهرت للحس وأشرف أفعاله وأعجبها
وأدلها على جلالة صانعها ما لا يظهر للحس بل هو من عالم الملكوت » .

فالغزالي في هذا الكتاب يدل كلامه على أن القرآن لم يشتمل على
أمور الغيب من الملائكة والجن والجنة والنار ونحو ذلك ، وهذا غمط لحق
القرآن فهو مملوء بالاخبار عن ذلك ، ولهذا قال الشيخ رحمه الله^(١) (فهذا
مع ما فيه من الغض بالقرآن وذكر اشتماله على القسم الناقص دون الكامل ،
وتطرق أهل الالحاد الى الاستخفاف بما جاءت به الرسل هو كذب صريح
يعلم صبيان المسلمين انه كذب على القرآن ، فإن في القرآن عن الغيب من
الملائكة والجن والجنة والنار وغير ذلك ما لا يخفى على أحد) .

(١) انظر ص ٢٢٢ .

لقد تتبع الشيخ رحمه الله أقوال الغزالي الفلسفية الباطنية وناقشها وأبان مخالفتها للكتاب والسنة .

وأما كتاب « التفرقة بين الايمان والزندقة » فإن الشيخ رحمه الله يوضح أيضاً متابعة الغزالي فيه للفلاسفة وشرحه النصوص الشرعية حسب المصطلحات الفلسفية ، ويركز الشيخ أيضاً على جانب مهم وهو : تناقض الغزالي في مؤلفاته ، فنجد في هذا الكتاب يناقض أقواله التي أوردها في كتبه الأخرى ، كما أن الشيخ رحمه الله المجد الى موضع مهم وهو قانون التأويل عند الغزالي والذي بنى عليه قوله في التكفير ، فهو لا يكفر أحداً ما دام مؤولاً ، والأصل الذي بنى عليه الغزالي قانونه في التأويل هو أن العقل أصل في إثبات الشرع فإذا عارضه ظاهر نقل فعليه أن يتأوله إلى ما يوافق مقتضى العقل ، ولا يرد برهان العقل أصلاً ، ومنهجه في التأويل يقوم على خمس مراتب فقد قسم وجود الشيء الى خمس درجات ، وجعل كل درجة نختص بمرتبة من التأويل ، فوجود الشيء إما أن يكون ذاتياً أو حسيماً أو خيالياً أو عقلياً أو شبيهاً ، وكل مرتبة من مراتب هذا الوجود يصح أن يحمل عليها درجة من التأويل ، ويرى أن جميع الفرق الاسلامية متفقة على هذه الدرجات لأنه ليس بشيء منها من حيز التكذيب ، وأن ذلك موقوف على استحالة الظاهر ، والعقل هو الذي يحكم بذلك ، وعلى هذا فإن سائر المذاهب الكلامية والفلسفية والباطنية وغيرهم ممن يتأول النصوص الشرعية على غير معناها الحقيقي تأويلهم صحيح بحجة أن عقله القاطع أبطل ظاهر هذا النص .

والحقيقة أنا لو قارنا بين هذه الدرجات الخمس التي وضعها الغزالي وبين ما قاله ابن سينا في رسالته « الاضحوية » لوجدنا شهماً قوياً بينهما فابن سينا يرى أن حقائق هذه الأخبار الغيبية لم يصرح بها للجماهير الا في قالب التمثيل والتخييل ، وهذا ما ذهب اليه الغزالي في مراتب تأويله ، فهو لا يجعل لمضمون الآية وجوداً إلا على سبيل التمثيل والتخييل بناء على تلك المراتب التي وضعها .

وهذا القانون الذي وضعه الغزالي يعتبر تبريراً منطقياً لكل ما ذهب إليه من آراء في كتبه مثل مشكاة الأنوار ، وجواهر القرآن ، والمضنون وما الى ذلك من مؤلفاته الباطنية ، ولذلك شك بعض الناس في نسبة تلك الكتب اليه واعتبروها منحولة عليه ، ولكن الصحيح خلاف هذا فإن تلك الكتب من مؤلفات الغزالي ، والدليل على ذلك ما يلي :

بالنسبة لمشكاة الأنوار فإن الغزالي قد ذكره في كتابه « معراج السالكين »^(١) المعراج الرابع لما تكلم عن النور ، فأحال تفصيله الى كتاب « مشكاة الأنوار » ، وكذلك أحال تفصيل بعض المواضيع التي تطرق لها في المشكاة الى كتبه الأخرى ، فقد أحال الى كتابه (الاحياء) عند كلامه عن عجائب القلب^(٢) ، وأحال الى كتابه الآخر (المقصد الأسنى في معاني أسماء الله الحسنی)^(٣) وقد ذكره كل من ترجم للغزالي أمثال : حاجي خليفة^(٤) ، وابن خلكان^(٥) ، والسبكي^(٦) ، وغيرهم وذكره ابن رشد في كتابه (الكشف عن مناهج الأدلة في عقائد الملة)^(٧) وترجم هذا الكتاب الى العبرية ، ترجمه اسحاق بن يوسف الفاسي ، كما أجريت حوله عدة دراسات تبين صلته بمؤلفات أفلوطين ، فقد كتب المستشرق : فنسك مقالاً بين فيه أن القسم الأول من هذا الكتاب ليس إلا تلخيصاً للفصل الخامس من التساع الرابع من تساعات افلوطين ، وكتب (مونجمري وات) في بحث القاه بمؤتمر المستشرقين في باريس سنة ١٩٤٨ م أن الفصل الثالث من هذا الكتاب ذو نزعة افلاطونية محدثة واضحة^(٨) .

(١) معراج السالكين ص ٢٧٨ ط شركة الطباعة الفنية المتحدة مصر .

(٢) انظر مشكاة الأنوار ص ٤٦ تحقيق د - أبو العلا عفيفي .

(٣) انظر مشكاة الأنوار ص ٥٦ .

(٤) كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون ٥٥٧/٥ .

(٥) وفيات الأعيان ٣٥٤/٣ .

(٦) طبقات الشافعية للسبكي ١٢٥/٤ .

(٧) فلسفة ابن رشد ٨٩ .

(٨) انظر مؤلفات الغزالي لعبد الرحمن بدوي ص ١٩ - ١٩٧ ، ط دار العلم - لبنان .

أما جواهر القرآن فقد ذكره الغزالي في كتابه « المستصفى ٣/١ وفي القسطاس المستقيم ص ٥٩ - ٧١ ضمن مجموعة القصور العوالي وأشار اليه ابن رشد في كتابه (الكشف عن مناهج الأدلة)^(١) وأشار اليه ابن طفيل في رسالته حي بن يقظان^(٢)، وذكره الدكتور عبد الرحمن بدوي في كتابه (مؤلفات الغزالي) ص ١٤٣ .

وكذلك الحال بالنسبة لكتاب (فيصل التفرقة بين الايمان والزندقة) فقد أشار اليه الغزالي في كتابه (المستصفى) ١٧/١ ، وفي (المنقذ من الضلال) ص ٩٧ ، كما ذكره ابن رشد في كتابه (الكشف عن مناهج الأدلة) ص ٩٠ وذكره الدكتور عبد الرحمن بدوي في كتابه (مؤلفات الغزالي) ص ١٦٦ .

وأخيراً أحب أن أنبه الى أن الغزالي - رغم اتجاهه الصوفي - إلا أن له مؤلفات مفيدة، مثل رده على الباطنية ، ونقده للفلاسفة ، كما أن كتابه « الاحياء » يتضمن بعض الأمور النافعة للقارىء وان كان يوجد به مواد فاسدة وخاصة فيما يتعلق بعلم المكاشفة ، إلا أن هذا لا يمنع القارىء من الاستفادة منه كما يذكر عن الغزالي أن آخر ما اشتغل به النظر في صحيحي البخاري ومسلم . وقد ذكر ذلك الشيخ رحمه الله ، كما أبان أيضا بعض المواضع الايجابية والمفيدة من كلام الغزالي ، كل ذلك سيجده القارىء إن شاء الله داخل هذا الكتاب .

٢ - ابن عربي^(٣) :

حياته : هو أبو بكر محمد بن علي بن محمد الحاتمي الطائي الاندلسي ، ولد في مدينة مرسية بالأندلس سنة ٥٦٠ هـ ، ثم رحلت أسرته

(١) انظر فلسفة ابن رشد ص ٨٩ .

(٢) انظر حي بن يقظان ص ٦٩ .

(٣) انظر ترجمته في البداية والنهاية ١٣/١٥١ ؛ شذرات الذهب ٥/١٩٠ ؛ فوات الوفيات ٣/٤٣٥ ؛ ميزان الاعتدال ٣/٦٥٩ ؛ تنبيه الغبي الى تكفير ابن عربي لبرهان الدين البقاعي ؛ معجم المؤلفين ١١/٤٠ .

إلى إشبيلية وفيها أخذ عن ابن بشكوال وأبي بكر محمد بن خلف الإشبيلي وأبي الحسن الرعيني وابن زرقون وغيرهم من أقطاب التصوف.

تنقل ابن عربي بين البلدان في الغرب والشرق حتى استقر به المآل في دمشق توفي سنة ٦٣٨هـ.

ظل ابن عربي طوال حياته منادياً ومخلصاً لمذهب أهل الوحدة وصنف التصانيف الكثيرة في ذلك وأخيراً جهر بمذهبه في كتابه: «فصوص الحكم» وهو الكتاب الذي تناوله شيخ الإسلام بالنقاش والرد في معظم تصانيفه.

وقد انقسم الناس في أمره واختلفوا في الحكم عليه فمنهم:

١ - من كفره بناء على كلامه المخالف للشريعة.

٢ - ومنهم من جعله من أكابر الأولياء العارفين.

٣ - ومنهم من اعتقد ولايته وحرمة النظر في كتبه.

وقال الذهبي في ميزان الاعتدال^(١): «وصنف - أي ابن عربي - التصانيف في تصوف الفلاسفة وأهل الوحدة، فقال أشياء منكرة عدها طائفة من العلماء مروقاً وزندقة وعدها طائفة من العلماء من إشارات العارفين ورموز السالكين، وعدها طائفة من متشابه القول، وأن ظاهرها كفر وضلال، وباطنها حق وعرفان، وأنه صحيح في نفسه كبير القدر.

وآخرون يقولون: قد قال هذا الباطل والضلال، فمن الذي قال أنه مات عليه». «وأمام هذا الاختلاف في مذهب ابن عربي يسجل لنا شيخ الإسلام كلمة الفصل في ذلك فيذكر^(٢) أن مقالة ابن عربي في «فصوص الحكم» مع كونها كفراً إلا أنه أقرب أهل الوحدة إلى الإسلام لما يوجد في كلامه من الكلام الجيد كثيراً، ولأنه لا يثبت على الاتحاد ثبات غيره، بل

(١) ميزان الاعتدال ٦٥٩/٣ - ٦٦٠.

(٢) مجموعة الرسائل والمسائل ٦/٤.

هو كثير الاضطراب فيه وانما هو قائم مع خياله الواسع الذي يتخيل فيه الحق تارة والباطل اخرى .

ولا شك أن هذا هو الحكم المنصف لابن عربي فاطلاق الكفر دون بيان سبب ذلك لا يجوز ، كما أن اعتقاد ولايته لا يجوز لما ثبت عنه من خلال مصنفاته وخاصة « فصوص الحكم » من الاستهزاء بالدين وتأويل الآيات والأحاديث تأويلاً باطنياً يتفق مع تعاليم أهل الوحدة ومن أمعن في قوله بالوحدة تبين له حقيقة مذهبه وبعده عن دين الاسلام .

مناقشة ابن عربي : يعتبر ابن عربي الشخصية الثانية بعد الغزالي ممن تناوله الشيخ رحمه الله تعالى بالنقاش والرد ، فاذا كان الغزالي قد فسر الآيات والأحاديث بمصطلحات وآراء فلسفية فخلط بين الدين والفلسفة انتصاراً لاتجاهه الاشراقي ، فهو بتلك المحاولة قد مهد الطريق امام دعاة هذا المذهب أمثال السهروردي ، وابن عربي ، وابن سبعين .

وابن عربي أشهر هؤلاء في هذا المجال ، فقد دأب طوال حياته على تعزيز قوله « بوحدة الوجود » فصنف التصانيف الكثيرة ، ورحل الرحلات الطويلة لبث فكرته تلك ، وانتهى به الأمر أخيراً الى تأليف كتاب « فصوص الحكم » والذي يمثل خلاصة مذهب ظل يضطرب في صدره نيفاً وأربعين عاماً ، وهو لا يجرؤ على الجهر به في جملته ، فهو حينئذ مثل الغزالي الذي ظل طوال حياته لا يجهر بمذهبه الاشراقي بل بشه في ثنايا كتبه وأخيراً أبرزه في كتابه « مشكاة الأنوار » .

ولما كان مقصود شيخنا رحمه الله في هذا الكتاب : الرد على من حاول التوفيق بين الدين والفلسفة ، وتفسير النصوص الشرعية حسب المصطلحات الفلسفية وتأويلها تأويلاً باطنياً ، لذا تناول ابن عربي لكونه مشى على هذا الطريق المخالف لدين الاسلام .

والمطلع على كتاب فصوص الحكم يرى أن ابن عربي قد وضع له مصطلحاً صوفياً كاملاً استمده من كل مصدر وسعه أن يستمد منه حتى

القرآن والحديث حيث يؤولهما حسب منهجه الصوفي ، وعلم الكلام ،
والفلسفة المشائية^(١) ، والفلسفة الأفلاطونية الحديثة^(٢) والغنوصية
المسيحية^(٣) ، والرواقية^(٤) ، وفلسفة فيلون اليهودي^(٥) .

كما انتفع بمصطلحات الاسماعيلية الباطنية ، والقرامطة واخوان
الصفاء زمن سبقه من المتصوفة وخاصة الغزالي ، وصيغ هذه المصطلحات
جميعها بصبغته الخاصة وأعطى لكل منها معنى جديدا يتفق مع روح مذهبه
العام في وحدة الوجود ، ويرى أن ما نطق به في هذا الكتاب ما هو إلا
وحي والهام حيث قال^(٦) : (ولا أتزل في هذا المسطور إلا ما ينزل به عليّ

(١) الفلسفة المشائية هم اتباع أرسطو وسيأتي ايضاح ذلك في ص ١٧٩ .
(٢) الفلسفة الأفلاطونية الحديثة - نسبة الى أفلوطين السكندراني وقد سبق الكلام عنه أنظر
ص ١٠٠ .

(٣) الغنوصية : غنوص معناه معرفة أشياء دينية تسمو على مستوى عامة المؤمنين ، وكان للمسيحية
غنوصها في القرنين الثاني والثالث الميلادي ثم تحول الغنوص الى المعتقدات السرية والخفية ، بل
الملحدة أحيانا . والغنوصية : مذهب تلفيقي يجمع بين الفلسفة والدين ويقوم على أساس فكرة
الصدور ومزج المعارف الانسانية بعضها ببعض ، ويشتمل على طائفة من الآراء المضمون بها على غير
أهلها ، وفيه تلتقي الأفكار القبالية بالأفلاطونية الحديثة وبعض التعاليم الشرقية كالمزدكية، والمناوية ،
وكان له أثره في التفكير الفلسفي في المسيحية والاسلام ، انظر المعجم الفلسفي ص ١٣٣ .

(٤) الرواقية : طائفة يونانية كانت بأثينا ، يقوم مذهبها على القول بوحدة الوجود أي أنه ليس هناك الا عالم
واحد وجوهر واحد هو عقل ومادة معا لا يمتاز أحدهما عن الآخر ، وهذه المادة لا تقوم ولا تبقى إلا اذا
كانت فيها قوة الطف منها تمسك اجزاؤها وتضبطها وتربط بعضها ببعض ، وهذه القوة ما هي الا نوع
قوة عقلية مصدرها ما هو اعلی منها والطف من القوى ومع. درا لكل القوة الالهية التي سموها بالعقل ،
والعالم عندهم كالحیوان جسده هذا المحسوس وروحه العقل وهو عندهم الآلة مفارق للمادة تمتزج بها
امتزاج الدم بسائر الاعضاء وسريانه في العالم المحسوس ، فحصلت الحياة والحركة والحس والعقل في
الموجودات كل على حسب رتبته من الوجود ، وقد اثرت تعاليم الرواقية على بعض المسلمين وخاصة
اصحاب وحدة الوجود حيث تناسبت مع فكرتهم فتلقفوها وأخذوا بها .

أنظر : الوجود الالهي بين انتصار العقل وتهافت المادة ، لسانتلاتنا ص ١٠١ - ١٠٢ ؛ والمعجم
الفلسفي ص ٩٣ .

(٥) فيلون اليهودي سبق الكلام عنه ، أنظر ص ٦٢ .

(٦) انظر فصوص الحكم ٤٨/١ .

ولست بنبي ولا رسول ، ولكني وارث ، ولأخرتي حارث) فهو يدعي أن كتابه من أملاء رسول الله من غير زيادة ولا نقصان أملاه عليه في رؤيا رآهنا في دمشق سنة ٦٢٧ هـ وأنه لم يكن الا مترجماً لما كاشفه به النبي .

ومقصود ابن عربي من هذا الكلام رواج قوله بين الناس كي يأخذوا بفكرته ومذهبه الاتحادي .

وكتاب الفصوص الذي تناوله الشيخ رحمه الله يشتمل على سبعة وعشرين فصاً يستند مؤلفها بزعمه في كل منها إلى طائفة من الآيات والأحاديث المتصلة بالكلمة الخاصة على حد تعبيره « النبي » الذي تنسب حكمة الفص اليه ، والانبياء حسب تصويره نماذج للانسان الكامل ، فكل منهم يصفه ابن عربي بالمعرفة التي اختص بها ، وقد اختار الشيخ خمسة من تلك الفصوص كأنموذج على فساد مذهبه وأورد نصوصاً منها كلها تدور حول فكرته الأساسية وحدة الوجود ، والفصوص هي :

١ - فص حكمة نفثية في كلمة شيثية^(١) .

٢ - فص حكمة سبوحية في كلمة نوحية^(٢) .

(١) انظر فصوص الحكم ٥٨/١ ، ٢٠/٢ وترتيبه الثاني بين الفصوص وهو يأتي بعد فص حكمة الالهية في كلمة آدمية ، ويرمز ابن عربي الى آدم بالصورة الالهية الجامعة لكل حقائق الوجود ، وأن الحق لما أحب أن يُعرف تجلّى لنفسه في هذه الصورة التي كانت بمثابة المرآة ورأى جميع كمالاته فيها فجعلها الغاية من الوجود وخلق العالم الأكبر من أجلها .

فأدّم عند ابن عربي - هو الحق متجلياً بصورة العالم المعقول وحاوياً في نفسه جميع صفات عالم الممكنات ، أما « شيث » فيرمز به إلى تجلي آخر للحق : وهو تجليه في صورة المبدأ الخالق الذي يمنح الوجود لكل موجود أي يظهر في وجود كل موجود ولما كان من طبيعة الحق أن يخلق - أي أن الخلق فعل ضروري له كما يرى ابن عربي - والخلق عنده معناه الظهور بالوجود لا - الایجاد من العدم ، فهذا التجلي الثاني في « شيث » نتيجة لازمة عن التجلي الأول ، كما أن الابن نتيجة طبيعية ولازمة للأب .

(٢) الفص الثالث بين الفصوص ٦٨/١ ، ٣٠/٢ - ٣١ ، وهذا الفص يدور حول التشبيه والتنزيه وجهي الحقيقة الكلية التي هي كل ما في الوجود - عند ابن عربي - وهو يستعمل كلمتي التنزيه والتشبيه بمعنى (الأطلاق) و(التقييد) فالتنزيه عنده يعني ان الله سار في كل موجود غير متعين في موجود دون آخر ، فلا يصدق عليه وصف إلا الإطلاق وفي الأطلاق تنزيهه ، ويرى ابن عربي أن الله - سبحانه وتعالى عن =

- ٣ - فص حكمة قدوسية في كلمة أدريسيه^(١) .
 ٤ - فص حكمة مهيمية في كلمة ابراهيمية^(٢) .
 ٥ - فص حكمة إيناسية في كلمة الياسية^(٣) .

وشيخ الاسلام رحمه الله عند مناقشته لابن عربي بين الأصول الرئيسية التي يقوم عليها مذهبه فهو يذكر أن كلامه يدور على أصليين هما :

- ١ - أن الأشياء كلها ثابتة في العدم مستغنية بنفسها نظير قول من يقول المعدوم شيء ، لكن هذا لا يفرق بين ذات الخالق وذات المخلوق .
 ٢ - أن الوجود الذي لهذه الذوات الثابتة هو عين وجود الحق الواجب .
 وعلى هذا سأتكلم عن قضيتين هما :

أ - هل المعدوم شيء ؟

ب - وحدة الوجود عند ابن عربي .

= قوله - من ناحية أخرى مشبه ، وذلك اذا نظرنا اليه من حيث تعينات ذاته في صور الوجود ، فهو يسمع ويبصر مثلاً بمعنى أنه متجل في صورة كل من يسمع وما يسمع ، وكل من يبصر وما يبصر ، أو أنه جوهر كل ما يسمع ويبصر ، وهذا هو أساس قوله : بأن الحقيقة وحدة وكثرة ، ظاهرة وباطنة ، وحق وخلق ، ورب وعبد ، وأنها قديمة وحادثه ، وخالقة ومخلوقة الى غير ذلك من المتناقضات .
 (١) الفصل الرابع ٥/١ ، ٤٤/٢ - ٤٥ ، ويرمز ابن عربي الى ادريس على أنه روح مجرد يسكن فلك الشمس ، وهو الفلك الذي قال قدماء المصريين انه مقام روحانية هرمس ، وهذا الفصل يبحث في بعض نواحي المسألة الكبرى التي بحث فيها الفصل السابق وهي مسألة التنزيه الالهي حسب رأي ابن عربي ، والتقديس عنده ، يعني نهاية التجريد ولا يقول به إلا النفوس المجردة التي لا صلة لها بالعلائق المادية ، ولذلك نسب في هذا الفصل الى ادريس وهو الذي رفعه الى السماء بعد أن خلع عنه بدنه وقطع علاقته بالعالم المادي ، والفرق بين تنزيه نوح وادريس أن تنزيه الأول عقلي ، وتنزيه الثاني ذوقي حسب رأي ابن عربي .

(٢) الفصل الخامس ٨٠/١ ، ٥٧/٢ - ٥٨ ، يرمز ابن عربي إلى إبراهيم على أنه الإنسان الكامل الذي يعتبر جميع الأنبياء والرسل والأولياء أفراداً له ، والإنسان الكامل عنده هو المجلي التام الشامل لجميع الأسماء والصفات الإلهية ، واختار إبراهيم لمجرد الإشارة إليه بأنه خليل الله والخلة عند ابن عربي تعني التخلل وهو السريان .

(٣) الفصل رقم ٢٢ : ١٨١/١ ، والمقصود بالياس ادريس المذكور في الفصل الرابع .

أما بالنسبة لمسألة : المعدوم شيء : فهي من أمهات المسائل الكلامية التي تنازع فيها الناس ، وترجع الجذور التاريخية لهذه المسألة الى أفلاطون^(١) وأرسطو^(٢) :

وذهب المعتزلة ما عدا أبي الحسن البصري^(٣) والعلاف^(٤) الى ان المعدوم الممكن شيء . فإن الماهية عندهم غير الوجود . فالمعدومات الممكنة قبل دخولها في الوجود ذوات وأعيان وحقائق وان تأثير الفاعل ليس يبي جعلها ذوات بل في جعل تلك الذوات موجودة .

واتفقوا على أن تلك الذوات متباينة بأشخاصها واتفقوا على أن الثابت من كل نوع من تلك المعدومات عدد غير متناه .

أما الفلاسفة فقد اتفقوا على أن الممكنات ما هياتها غير وجوداتها واتفقوا على انه يجوز تعري تلك الماهيات عن الوجود الخارجي ، فانا قد نعقل المثلث وان لم يكن له وجود من الخارج .

وهل يجوز تعريها عن الوجودين معا الخارجي والذهني اختلفوا في ذلك فمنهم من جوزه كابن سينا^(٥) ومنهم من لم يجوزه^(٦) .

وقد احتج المعتزلة بقوله تعالى : ﴿ إن زلزلة الساعة شيء عظيم ﴾^(٧) .

وقوله تعالى : ﴿ إنما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون ﴾^(٨) .

(١) عن افلاطون انظر ص ٤١٤ . (٢) عن ارسطو انظر ص ١٨٠ .

(٣) ابو الحسين البصري هو محمد بن علي انظر ما ذكرته عنه ص ٤٥١ .

(٤) العلاف هو ابو الهذيل العلاف انظر ما ذكرته عنه ص ٤٤٤ .

(٥) ابن سينا انظر ما ذكرته عنه ص ١٨٣ .

(٦) انظر المواقف للأبيجي ص ٥٣ ، ٥٤ ؛ محصل افكار المتقدمين والمتأخرين من العلماء والحكماء والمتكلمين للرازي ص ٥٩ .

(٧) سورة الحج : الآية ١ . (٨) سورة النحل الآية ٤١ .

قالوا : فقد أخبر الله عز وجل بأنها شيء وهي معدومه .

ومن ذلك أيضا : أن المعدوم يوصف ويخبر عنه ويتمنى ومن المحال أن يكون ما هذه صفته ليس شيئا^(١) .

وقد منع السلف هذا الشيء فإن الماهية لا تخلو من الوجود الخارجي أو الذهني .

قال شيخ الاسلام رحمه الله^(٢) « والذي عليه أهل السنة والجماعة وعامة عقلاء بني آدم من جميع الأصناف : ان المعدوم ليس في نفسه شيئا وإن ثبوته ووجوده وحصوله شيء واحد ، وقد دل على ذلك الكتاب والسنة والاجماع القديم . قال تعالى لذكريا : ﴿ وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئا ﴾^(٣) فأخبر أنه لم يكن شيئا .

وقال تعالى : ﴿ أولا يذكر الانسان أنا خلقناه من قبل ولم يك شيئا ﴾^(٤) .

وقال تعالى : ﴿ أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون ﴾^(٥) . فأنكر عليهم اعتقاد أن يكونوا خلقوا من غير شيء خلقهم ، أو خلقوا هم أنفسهم .

ولو كان المعدوم شيئا لم يتم الإنكار ، اذ جاز ان يقال ما خلقوا الا من شيء لكن هو معدوم فيكون الخالق لهم شيئا معدوما .

وقال تعالى : ﴿ فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون شيئا ﴾^(٦) ولو كان المعدوم شيئا لكان التقدير : لا يظلمون موجودا ولا معدوماً والمعدوم لا يتصور أن يظلموه فإنه ليس لهم .

(١) انظر الفصل لابن حزم ٤٢/٥ .

(٢) انظر مجموعة الرسائل والمسائل لشيخ الاسلام ١٤/٤ ، ١٥ ، تعليق محمد رشيد رضا .

(٣) سورة مريم : الآية ٩ .

(٤) سورة مريم : الآية ٦٧ .

(٥) سورة الطور : الآية ٣٥ .

(٦) سورة مريم : الآية ٦ .

وأما استدلالهم بقوله تعالى : ﴿ إن زلزلة الساعة شيء عظيم ﴾ فهو اخبار عن الزلزلة والواقعة ، إنها شيء عظيم ، ليس اخبار عن الزلزلة في هذه الحال . ولهذا قال : ﴿ يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت ﴾ (١) .

ولو أريد به الساعة لكان المراد بها شيء عظيم في العلم والتقدير .

وقوله تعالى : ﴿ إنما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون ﴾ فالآية حجة عليهم لأنه أخبر انه يريد الشيء وأنه يكونه ، وعندهم أنه ثابت في العدم ، وإنما يراد وجوده لا عينه ونفسه ، والقرآن قد أخبر أن نفسه تراد وتكون ، لأن الماهيات مجعولة ، وماهية كل شيء عين وجوده ، وليس وجود الشيء قدراً زائداً على ما هيته بل ليس في الخارج الا الشيء الذي هو الشيء وهو عينه ونفسه وماهيته وحقيقته وليس وجوده في الخارج زائداً على ذلك (٢) .

وأما قولهم : إن المعدوم يخبر عنه ويوصف ويتمنى ويسمى ، فهذا ظن فاسد ، وذلك أن قولنا في شيء يذكر انه معدوم ، ويخبر عنه أنه معدوم ويتمنى له انما هو أن يذكر اسم ما فذلك الاسم موجود بلا شيء يعرف ذلك بالحس ، ثم كل اسم يتعلق به ويوجد ملفوظاً أو مكتوباً فإنه ضرورة لا بد له من أحد وجهين :

- اما أن يكون له مسمى .

- واما ان يكون ليس له مسمى .

فإن كان له مسمى فهو موجود وهو شيء حينئذ .

وإن كان ليس له مسمى ، فإخبارنا بالعدم ، وتمنينا للمريض

(١) سورة الحج : آية ٢ .

(٢) انظر مجموعة الرسائل والمسائل ١٥/٤ - ١٦ ؛ الفصل لابن حزم ٤٢/٥ .

الصحة ، إنما هو اخبار عن ذلك الاسم الموجود انه ليس له مسمى ولا تحته شيء وتمن منا لأن يكون تحته مسمى ، فهكذا هو الأمر^(١) .

فهذه هي مسألة « هل المعدوم شيء ؟ » وقد أخذ ابن عربي تلك المقالة عن هؤلاء ولكنه انفرد عنهم بقول آخر - حسب مذهبه في الوحدة - فالمعتزلة وإن كانت ترى هذا الشيء إلا أنهم يقولون ويعترفون بأن الله خلق هذه الأشياء الثابتة في العدم ولا يقولون إن عين وجودها هو عين وجود الحق .

أما ابن عربي فهو يرى أن عين وجودها وجود الحق فهي متميزة بذواتها الثابتة في العدم متحدة بوجود الحق العالم بها ، ولذلك قال^(٢) : (ومن هؤلاء من يعلم أن علم الله به في جميع أحواله هو ما كان عليه في حال ثبوت عينه قبل وجودها ، ويعلم أن الحق لا يعطيه إلا ما أعطاه عينه من العلم به وهو ما كان عليه في حال ثبوته ...).

فهو يرى أن كل موجود له عينه الثابتة في الأزل يظهر وجوده الخارجي بمقتضاها ، هذا هو القانون العام في فلسفة ابن عربي ، فمن الجهل اذن السؤال أو الدعاء ، فإن كل شيء قد قدر أزلاً وسيكون على نحو ما قدر ، طاعة أو معصية ، خيراً أو شراً ، حسناً أو قبيحاً ، فالصوفي الكامل لا يسأل شيئاً بل يراقب قلبه في كل آن ليوقف على مدى استعداده الروحي - لأن قلب الصوفي - وهو مرآته التي يرى فيها تجلي الحق ، يتغير في كل لحظة مع تغير التجلي الإلهي .

أما أنواع السؤال فهي عنده ثلاثة :

١ - السؤال باللفظ أو الدعاء

٢ - السؤال بالحال .

٣ - السؤال بالاستعداد .

(١) انظر : الفصل لابن حزم ٤٢/٥ ، ولزيد من التفصيل في هذه المسألة انظر : المواقف للإيجي ٥٣ -

٥٤ ؛ المحصل للرازي ص ٥٦ .

(٢) انظر بتصرف فصوص الحكم ٦٠/١ فص حكمة نفسية في كلمة شيئية .

فالسؤال باللفظ أو الدعاء لا أثر له مطلقاً في الاجابة عن المسؤول .

وأما السؤال بالحال فراجع الى السؤال بالاستعداد ، فإن الحال التي تتطلب شيئاً ما تتوقف على طبيعة استعداد صاحبها فلم يبق بعد السؤال باللفظ اذن : إلا السؤال بالاستعداد أي ما تتطلبه طبيعة كل موجود من صفات الوجود ، هذا هو السؤال الصحيح عند ابن عربي ، وهو السؤال الذي يستجيب له الحق استجابة حقيقية ، فإذا قدر لشيء ما ألا أن يكون على نحو ما من الوجود وطلبت طبيعة ذلك - الشيء ما قدر لها ، تحقق في الحال ما طلبت ، وليس ما يجري من الأحداث على مسرح الوجود الا ذلك . وهنا تظهر جبرية ابن عربي ، وهي جبرية تتفق مع رأيه في وحدة الوجود فنظام الوجود القائم وما طبع في جبلته من القوانين الإلهية والطبيعية معاً كل ذلك هو الذي يقرر مصير العالم في أية لحظة من لحظاته ، ونزعة ابن عربي هذه أقرب ما تكون الى نزعة الرواقية أصحاب وحدة الوجود .

ب - وحدة الوجود :

الأصل الثاني الذي يدور عليه كلام ابن عربي حسب ما ذكره شيخ الاسلام رحمه الله هو أن الوجود الذي لهذه الذوات الثابتة هو عين وجود الحق الواجب ، قال الشيخ رحمه الله^(٢) : (وهذا أصل مذهبه ، أن كل واحد من وجود الحق وثبوت الخلق يساوي الآخر ويفتقر اليه) ولهذا يقول - ابن عربي^(٣) :

فيعبدني وأعبده ويحمدني وأحمده

ويقول^(٤) : « ان الحق يتصف بجميع صفات العبد المحادثات ، وإن المحدث يتصف بجميع صفات الرب » .

قال الشيخ^(٥) : (ثم أخذ يتكلم - أي ابن عربي - في منح الحق ذاته

(١) انظر بتصرف فصوص الحكم ٢١/٢ تحقيق الدكتور ابو العلا عفيفي .

(٢) انظر ص ٣٩٨ .

(٣) فصوص الحكم ٨٣/١ . (٤) انظر ص ٣٩٨ . (٥) انظر ص ٣٩٩ .

وبين انه اذا منح العبد وجوده فإنما يكون بحسب ما عليه ذواتهم ولا يرون الا صورة ذواتهم في وجوده، ولا يرون الحق أبداً ولا يمكن أن يروه لا في الدنيا ولا في الآخرة . اذ ليس له وجود سوى ذوات المخلوقات وما سوى وجود المخلوقات فعدم) . ان شيخ الاسلام وهو الطبيب الماهر في علاج وبحث مثل هذه الأمور يكشف لنا عن حقيقة مذهب ابن عربي في وحدة الوجود ، وعلاقة الحق بالخلق . ووحدة الوجود ، وهي القضية الكبرى في مذهبه وعليها تدور كل فلسفته الصوفية ، وتتفرع عنها كل قضية أخرى ، فهو يرى أن الحقيقة الوجودية واحدة في جوهرها وذاتها ، متكررة بصفات وأسمائها . لا تعدد فيها الا بالاعتبارات والنسب والاضافات ، وهي قديمة أزلية أبدية لا تتغير وإن تغيرت الصور الوجودية التي تظهر فيها ، فإذا نظرت اليها من حيث ذاتها قلت هي « الحق » ، واذا نظرت اليها من حيث صفاتها وأسمائها : أي من حيث ظهورها في أعيان الممكنات قلت هي : الخلق « أو العالم - فهي الحق والخلق ، والواحد والكثير ، والقديم والحادث ، والأول والآخر ، والظاهر والباطن ، وغير ذلك من المتناقضات التي يكثر تردادها ، قال (١) :

فالحق خلق بهذا الوجه فاعتبروا وليس خلقا بذاك الوجه فاذكروا
من يدر ما قلت لم تخذل بصيرته وليس يدريه الا من له بصر
جمع وفرق فإن العين واحدة وهي الكثيرة لا تبقي ولا تذر

ولكن ما كيفية العلاقة بين الحق والخلق ؟ ان ابن عربي يلجأ هنا الى التشبيه والتمثيل واستعمال الفاظ المجاز الغامضة مثل : التجلي في المرآة ، والتخلل والسريان في الوجود ، والتأثير والتصرف وما اليها .

فللحق وجود حقيقي وهذا له في ذاته ، ووجود اضافي وهو وجوده في أعيان الممكنات ، وهذا بالنسبة له كالظل الذي يمتد على سائر الموجودات فيعطيها وجودها باسم الله « الظاهر » فالعالم ظل اذا نظرت اليه من حيث

(١) الفصوص ١/٧٩ الفص الادريسي .

عينه وباطنه وجوهره المقوم له ، والخلق في تغير مستمر وتحول دائم ، أما الحق فهو على ما عليه كان منذ الأزل .

ويتكلم ابن عربي عن خلق العالم ، ولكنه لا يقصد به ايجاد العالم من العدم ولا احداثه في زمان معين ، وإنما الخلق عنده - هو ذلك التجلي الالهي الدائم الذي لم يزل ولا يزال ، وظهور الحق في كل آن فيما لا يحصى عدده من الصور ، وهذا الظهور مع كثرته ودوامه لا يتكرر أبداً ، لأن نسبة الذات الإلهية الى كل صورة من صور الوجود نفس نسبتها الى الصور الأخرى .

وبالنسبة لصلة الحق بالخلق فهي كالصلة بين الواحد العددي ، وما ظهر منه من الأعداد ، فكما أن الواحد العددي أوجد الأعداد كلها ففصلته وكثرته مع أحدية ذاته ، كذلك أوجد الواحد الحق الكثرة الوجودية المسماة بالعالم ففصلته وكثرته ، وكما أن الواحد العددي هو عين الأعداد الظاهرة فيه ، كذلك الحق المنزه هو الخلق المشبه ، وليس التمييز بين الخلق والخالق : إلا بالاعتبار ، وإلا فالخلق هو الخالق ، والخالق هو الخلق لأن العين واحدة ، ولكن من وجه آخر ليس الخلق حقاً ولا الحق خلقاً أي اذا نظرت الى صورة الخلق دون عينه وجوهره ، فأنت هو لا هو ، وهو أنت لا أنت ، أي انت هو على الحقيقة وبالعين ، ولست هو من حيث صورتك ومظهرك ولهذا وصف الحق بالأضداد وعرف بها ، وهنا يستشهد ابن عربي بكلام الخراز فيقول (١) : (قال الخراز رحمه الله تعالى ، وهو وجه من وجوه الحق ولسان من ألسنته ينطق عن نفسه بأن الله تعالى لا يعرف الا بجمعه بين الأضداد في الحكم عليه بها ، فهو الأول والآخر والظاهر والباطن فهو عين ما ظهر ، وهو عين ما بطن في حال ظهوره ، وما ثم من يراه غيره وما ثم من يبطن عنه ، فهو ظاهر لنفسه باطن عنه ، وهو المسمى : أبا سعيد الخراز) .

(١) فصوص الحكم ١/٧٧ الفص الادريسي .

فالأمر حيرة في حيرة ، واحدة في كثرة ، وكثرة مردها الى واحد ، وأضداد تجتمع في حقيقة واحدة ، وحقيقة واحدة لا تعرف الا بقبولها الأضداد^(١) .

تلك هي وحدة الوجود عند ابن عربي ، وقد اضطره هذا الى القول بوحدة الأديان ، حيث قال^(٢) : (فإياك أن تتقيد بعقد مخصوص وتكفر بما سواه فيفوتك خير كثير بل يفوتك العلم بالأمر على ما هو عليه ، فكن في نفسك هيولي لصور المعتقدات كلها فإن الله تعالى أوسع وأعظم من أن يحصره عقد دون عقد فإنه يقول فأينما تولوا فثم وجه الله) .

هذا ما انتهى اليه ابن عربي في فكرته حول وحدة الوجود ، وقد تصدى له شيخ الاسلام وبين ضلاله ورد عليه في غالب مصنفاته وفي هذا الكتاب اكتفى شيخنا بعرض أقوال ابن عربي الفاسدة وعلق عليها بعض التعليقات الموجزة مكتفيا بما سبق وأن ذكره في مؤلفاته الأخرى وقد أحال عليها ، وبالرجوع الى مصنفات الشيخ وجدته قد فصل القول في حقيقة مذهب ابن عربي وغيره من أهل الوحدة تفصيلا دقيقاً لم يسبقه اليه أحد^(٣) . ويصل الشيخ في تحليله لفكرة ابن عربي حول وحدة الوجود الى الأثر الذي تركه على الدين والأخلاق .

فهو من جهة يهدم المبادئ الاسلامية وما هو معلوم من الدين بالضرورة .

ومن جهة اخرى - أي في مجال الأخلاق - نشأ عن المذهب جبرية صارمة هيمنت على الوجود كله ، وتعطلت معها ارادة الانسان وتوقف تفكيره وامتنعت التفرقة بين الخير والشر ، والتميز بين الثواب والعقاب وسقطت

(١) انظر بتصرف مقدمة فصوص الحكم ٢٤/١ - ٣٠ .

(٢) فصوص الحكم ١١٣/١ فص حكمة أحدية في كلمة هودية .

(٣) انظر تفصيل هذا في مجموع فتاوى شيخ الاسلام ٢٠٩/٢ وما بعدها ؛ مجموعة الرسائل والمسائل ٥٠/٤ وما بعدها .

قيمة الالتزام الخلقي وارتفعت المسؤولية الأخلاقية بزوال ركنيها
الاساسيين : العقل وحرية الاختيار .

٣ - ابن سبعين :

الشخصية الثالثة التي تناولها الشيخ رحمه الله بالنقاش والرد هي
شخصية ابن سبعين^(١) .

وهو : عبد الحق بن ابراهيم بن محمد بن نصر بن محمد ، بن
سبعين ، ولقب بابن سبعين لأنه يكتب اسمه ويرسم دائرة هكذا : ه وكذلك
كان يفعل أصحابه حينما يكتبون اسمه ، ولما كانت الدائرة في بعض طرق
المغاربة في حسابهم « سبعين » لذلك كان ما يكتبه ابن سبعين عن نفسه من
« ابن ه » مساويا لابن سبعين ، وحرف العين = ٧٠ وذلك في حساب
الجمال على هذا النحو :

أ ب ج د ه و ز ح ط ي ك ل م ن س ع
٧٠ ٦٠ ٥٠ ٤٠ ٣٠ ٢٠ ١٠ ٩ ٨ ٧ ٦ ٥ ٤ ٣ ٢ ١

وعلى ذلك يكون ابن ه = ع = ابن سبعين هذا .

ولد ابن سبعين سنة ٦١٣ هـ ، ببلاد الأندلس ، وبالأخص بلدة
« رقوطة » ، وقد نسب الى عدة بلاد ، فيقال : الأندلسي نسبة الى
الأندلس ، ويقال : الرقوطي نسبة الى رقوطة ، ويقال : الأشبيلي نسبة الى
أشبيلية ، ويقال : القسطلاني نسبة الى بلدة بالأندلس تعرف بالقسطلة .

والدارس لحياة ابن سبعين يدرك أنه مر بثلاث مراحل هي :

١ - من سنة ٦١٤ الى سنة ٦٤٠ هـ بقي طوال تلك المدة بالاندلس ثم طرد
منها بعد ذلك الى المغرب بسبب تصرفاته الغريبة وأقواله المخالفة لدين

(١) انظر ترجمته في البداية والنهاية ٢٦١/١٣ ؛ شذرات الذهب ٣٢٩/٥ ؛ فوات الوفيات
٢٤٧/١ ؛ معجم المؤلفين ٩٠/٥ ؛ ابن سبعين وفلسفته د / أبو الوفا التفتازاني .

الاسلام ومنها قوله : « لقد حجر ابن آمنة واسعا بقوله : « لا نبي بعدي » ، ويرى ابن كثير ان سبب قول ابن سبعين هذا ، لأنه يرى عدم انقطاع النبوة لأنها شيء كسبي ، أعاذنا الله من قوله ، وقد طرده هو واتباعه .

٢- من سنة ٦٤٠ هـ الى سنة ٦٥٢ هـ قضاها ابن سبعين في المغرب متنقلاً بين المدن والأمصار لنشر أفكاره ، وأثناء هذه المدة وردت اسئلة من الامبراطور الروماني فريديريك الثاني حاكم صقلية ، فأجاب عليها ابن سبعين إجابة من لا يتقيد بدين ولا مذهب ، بعد ذلك طرده حاكم « سبته » لأنه شم منه رائحة الفلسفة المتضمنة للكفر . وكان لعلماء المغرب دور كبير في ذلك ، بعدها ذهب ابن سبعين الى المشرق فوصل الى القاهرة ولكنه لم يجد فيها ضالته حيث أن علماء المغرب أرسلوا رسولا يحذرو أهل مصر منه بسبب آرائه الفلسفية والصوفية ، ومنها قوله : بوحدة الخالق والمخلوق اذ يقول : « أنا هو وهو أنا » . لذلك ناصبه علماء مصر العداوة وعلى رأسهم الفقيه : قطب الدين القسطلاني ، فذهب الى مكة .

٣- المرحلة الثالثة والأخيرة من سنة ٦٥٢ هـ الى وفاته سنة ٦٦٨ هـ بقي طيلة تلك المدة في مكة المكرمة ، وسبب اقامته فيها أنه وجد حاكمها الشريف محمد الأول ، من آل البيت ، وابن سبعين يميل الى التشيع والقول بالفاطمي ، والتعصب لآل البيت ، وكذلك عداوته لحاكم مصر الظاهر بيبرس ، سبب تشيعه . وقد سجن حاكم مصر ولد ابن سبعين ، ولما حج سنة ٦٦٧ هـ طلب ابن سبعين غاية الطلب ولكنه اختفى عنه .

وفي سنة ٦٦٧ هـ شنع الفقهاء على ابن سبعين ففكر في الخروج من مكة الى الهند ولكنه لم يفعل ذلك وأخيراً توفي منتحراً بقطع شرايين يده حسب ما ذكره بعض المؤرخين .

أما ثقافة ابن سبعين فكانت مزيجاً من جميع العلوم والمعارف فقد

اطلع على جميع المذاهب الفلسفية ، كما اطلع ايضا على آراء الطوائف والفرق الاسلامية ، وفي الحقيقة فإن ابن سبعين كان مدركا لجميع الثقافات السابقة له تقريبا ، وعلى ذلك بنى مذهبه في المقرب أو المحقق والذي هو فوق الجميع كما ذكر ذلك في جميع مصنفاته ، وقد تأثر بمطلع حياته بثلاثة أشخاص كان لهم الأثر الكبير في نفسه حيث استفاد من مصنفاتهم وهم : ابن دهاق^(١) ، والبوني^(٢) ، والحراني^(٣) ، كما اعتمد أيضا على بعض الرسائل والكتب الفلسفية ، وبالأخص : رسائل اخوان الصفا ، وكتب لفلاسفة ، حيث اعتمد عليها كثيراً بل انه ينقل منها دون اشارة اليها مما جعل البعض يصف ابن سبعين بأنه مؤلف انتقائي ، كما كان لطائفة الشوذية الأثر الكبير في تحديد اتجاهه الصوفي والقول بالوحدة المطلقة ، وقد أسس تلك الطائفة : الصوفي أبو عبدالله الشوزي المعروف بالحلوى ، وبعد موته تزعم الحركة تلميذه ابن المرأة - المعروف بابن دهاق - والذي تأثر به ابن سبعين وقد حكى ابن خلدون في مقدمته نبذة عن تلك الحركة وبين قولها في الوحدة المطلقة والفرق بينها وبين مذهب ابن عربي ونظراً لأهمية كلامه فإني انقله هنا حيث يقول^(٤) : (وكذلك ذهب آخرون منهم الى القول بالوحدة المطلقة . . . يزعمون فيه أن الوجود له قوى في تفاصيله بها كانت

(١) هو ابراهيم بن يوسف بن محمد بن دهاق الاندلسي ، يعرف بابن المرأة ، كان متخصصا في علم الكلام اكثر من غيره ، كما كان متصوفا انتقل الى مرسية حتى توفي بها سنة ٦١١ هـ - انظر : الاحاطة ، لابن الخطيب ١/١٨٠ ط . القاهرة سنة ١٣١٩ هـ .

(٢) هو أبو العباس أحمد بن علي يوسف القرشي ، من علماء الاسماء والحروف المبني على الاستخدام وتسخير الشياطين ، ولد في بونه في الجزائر وتوفي سنة ٦٢٢ هـ وهو صاحب الكتاب المعروف « بشمس المعارف ولطائف العوارف » . وله مؤلفات اخرى في هذا الفن . .

انظر كشف الظنون ٢/١٠٦٢ .

(٣) هو أبو الحسن بن علي بن محمد بن ابراهيم بن محمد الحراني سكن حماة ، ومات سنة ٥٣٨ هـ ، وهو شيخ البوني ، كان عالماً في علم الحروف والأسماء .

انظر شمس المعارف ص ٤ .

(٤) مقدمة ابن خلدون ص ٤٧١ - ٤٧٢ ط . دار احياء التراث العربي ببيروت .

حقائق الموجودات وصورها وموادها والعناصر انما كانت بما فيها من القوى ، وكذلك مادتها لها في نفسها قوة بها كان وجودها ، ثم ان المركبات فيها تلك القوى متضمنة في القوة التي كان بها التركيب كالقوة المعدنية فيها قوى العناصر بهيولائها وزيادة القوة المعدنية ، ثم القوة الحيوانية تتضمن القوة المعدنية وزيادة قوتها في نفسها ، وكذا القوة الانسانية مع الحيوانية ثم الفلك يتضمن القوة الانسانية وزيادة ، وكذا الذوات الروحانية والقوة الجامعة للكل من غير تفصيل هي القوة الإلهية التي انبثت في جميع الموجودات كلية؛ وجزئية وجمعتها وأحاطت بها من كل وجه لا من جهة الظهور ولا من جهة الخفاء ولا من جهة الصورة ، ولا من جهة المادة فالكل واحد وهو نفس الذات الالهية ، وهي في الحقيقة واحدة بسيطة والاعتبار هو المفصل لها كالانسانية مع الحيوانية ألا ترى أنها مندرجة فيها وكائنة بكونها ، فتارة يمثلونها بالجنس مع النوع في كل موجود . . . وتارة بالكل مع الجزء على طريقة المثل وهم في هذا كله يفرون من التركيب والكثرة بوجه من الوجوه . وإنما أوجها عندهم الوهم والخيال ، والذي يظهر من كلام ابن دهبان^(١) ، في تقرير هذا المذهب أن حقيقة ما يقولونه في الوحدة شبيه بما تقوله الحكماء في الألوان من أن وجودها مشروط بالضوء فإذا عدم الضوء لم تكن الألوان موجودة بوجه ، وكذا عندهم الموجودات المحسوسة كلها مشروطة بوجود المدرك العقلي ، فإذا الوجود المفصل كله مشروط بوجود المدرك البشري ، فلو فرضنا عدم المدرك البشري جملة لم يكن هناك تفصيل الوجود ، بل هو بسيط واحد فالحر والبرد والصلابة واللين بل والأرض والماء والنار والسماء والكواكب انما وجدت لوجود الحواس المدركة لها لما جعل في المدرك من التفصيل الذي ليس في الموجود وإنما هو في المدارك فقط ، فإذا فقدت المدارك المفصلة فلا تفصيل انما هو ادراك واحد وهو أنا لا غيره ، ويعتبرون ذلك بحال النائم فإنه اذا نام وفقد الحس الظاهر فقد كل محسوس وهو في تلك الحالة إلا ما يفصله له الخيال ، قالوا فكذا

(١) اي ابن دهبان المعروف بابن المرأة .

اليقظان انما يعتبر تلك المدركات كلها على التفصيل نوع مدركه البشري ، ولو قدر فقد مدركه فقد التفصيل ، وهذا هو معنى قولهم : الموهم لا الوهم الذي هو من جملة المدارك البشرية . هذا ملخص رأيهم على ما يفهم من كلام ابن دهقان ، وهو في غاية السقوط ، لانا نقطع بوجود البلد الذي نحن مسافرون عنه واليه يقينا مع غيبته عن أعيننا . . . الى أن قال (١) : ثم ان هؤلاء المتأخرين من المتصوفة المتكلمين في الكشف وفيما وراء الحس توغلوا في ذلك فذهب الكثير منهم الى الحلول والوحدة كما أشرنا اليه (٢) وملأوا الصحف منه مثل الهروي في كتاب المقامات له وغيره وتبعهم ابن العربي وابن سبعين وتلميذهما ابن العفيف وابن الفارض . . . وكان سلفهم مخالطين للاسماعيلية المتأخرين من الرافضة الدائنين أيضا بالحلول والاهية الأئمة مذهباً لم يعرف لأولهم فأشرب كل واحد من الفريقين مذهب الآخر فاختلط كلامهم وتشابهت عقائدهم).

فابن خلدون رحمه الله كشف لنا جانباً مهماً عن عقائد هؤلاء المتصوفة وعلاقة بعضهم ببعض والجذور التاريخية لتلك المذاهب كما أوضح معنى : القول بالوحدة المطلقة عند طائفة الشاذلية التي تفرعت عنها السبعينية القائلة أيضا بالوحدة المطلقة ، وهاك تفصيل مذهب ابن سبعين في ذلك .

مذهب ابن سبعين في الوحدة : يقوم مذهبه على القول بالوحدة المطلقة : أي أن الوجود واحد ، وهو وجود الحق فقط .

أما الموجودات الأخرى أي المخلوقات فهو يرى أن وجودها عين وجود الله غير زائدة عليه بوجه من الوجوه ، فكل ما عقل أو أحس فهو وجود

(١) المصدر السابق ٤٧٣ .

(٢) يقصد ابن خلدون - مذهب ابن عربي - وقد تطرق له قبل تكلمه عن مذهب اهل الوحدة المطلقة .

ومرتبة ، والمراتب زائلة ، والوجود ثابت ، والثابت حق ، والزائل وهم وباطل ، وفي ذلك يقول^(١) :

(وكذلك في كل مرتبة لا ظهور له الا بالمراتب ، ولا وجود لها الا به ، فكل ما عقل أو أحس فهو وجود ومرتبة ، والعقل مرتبة والحس مرتبة ، والمراتب زائلة ، والوجود ثابت ، والثابت حق ، والزائل وهم وباطل) .

وهو يفرق في الوجود تفرقة اعتبارية بين : الهوية والماهية : فالهوية هي : الكل أو واجب الوجود - أي الربوبية .

والماهية هي : الجزء أو ممكن الوجود - أي العبودية .

ويرى أنه لا هوية بدون ماهية ، كما أنه لا ماهية بدون هوية فهما يتحدان اتحاد الكل بالجزء ، والفرع بالأصل ، ولا تفرقة بينهما على التحقيق ، بل هناك وحدة مطلقة ، والكثرة من وهم الجهال والقوم^(٢) .

ويقسم ابن سبعين الوجود تقسيماً اعتبارياً لا حقيقياً الى ثلاثة اقسام :

مطلق ومقيد ومقدر ، وذلك بناء على قوله في الوحدة المطلقة^(٣) وفي موضع آخر يشرح تلك الأقسام فيقول^(٤) : (يا هذا ، الوجود المطلق هو الله ، والمقيد أنا وأنت ، والمقدر جميع ما يقع في المستقبل ، والمطلق اذا ذكر نفسه ذكر كل شيء ، والمقيد اذا ذكر نفسه ذكر لا شيء عاد لا ذاكراً ولا مذكوراً ، والمقدر مثل المقيد بأخر أمره ، فالمقدر لا شيء وأنت وأنا لا شيء ، فاذا أنا تائب عن الغفلة التي حملتني على قولي : ما رأيت شيئاً الا رأيت الله بعده ، ثم على قولي ما هو أقرب من هذا وهو : ما رأيت شيئاً الا

(١) رسالة الالواح لابن سبعين ضمن رسائل ابن سبعين الفلسفية ص ٩٣ تحقيق د. عبد الرحمن بدوي .

(٢) انظر المصدر السابق ص ٩٤ ؛ ابن سبعين وفلسفته الصوفية لابي الوفا التفازاني ص ١٩٩ .

(٣) انظر الرسالة الفقيرية ضمن رسائل ابن سبعين الفلسفية ص ١٠ ، تحقيق د. عبد الرحمن بدوي .

(٤) الرسالة الرضوانية ص ٣٢٨ ضمن رسائل ابن سبعين الفلسفية .

رأيت الله معه، ثم على قولي وهو قولي: ما رأيت شيئاً إلا رأيت الله قبله، وأنا الآن نقول: هو هو هو، ثم نقول هو ونصمت، ثم نشير ثم نقطعها، ثم لا ثم إلا الحق المحض ثم لا إله إلا الله).

وهكذا يتأول ابن سبعين لا إله إلا الله بمعنى أن الوجود في حقيقته ليس إلا واحداً - بناء على أصله الفاسد في الوحدة - وأن الوجود المقرر والمقدر يرجعان إلى المطلق فهو الوجود الحقيقي الثابت الذي هو الله، فالله عنده هو الوجود المطلق الحاوي للوجود المقيد، ولا خلاف بين الوجودين المطلق والمقيد إلا من حيث الوهم، لأن ماهيتهما واحدة فأنت تبصر المطلق في المقيد، والواسع في الضيق، والوحدة بينهما مطلقة، والوجود دائرة واحدة.

وهكذا يمعن ابن سبعين في إطلاق الوحدة بإنكاره للوجود المقيد، وإثباته وجوداً واحداً جامعاً لكل شيء وهو الله فالذوات كلها - حسب رأيه - هي ذات ذلك الوجود المطلق، وفي ذلك يقول^(١): (ومما ظهر لي في الوجود أن الذوات كلها ذات ذلك الوجود لا من جهة ما يلزم عنه، وأنت انظر إن وجدت للوجود صورة يشار إليها فالتزم البعض من موضعك، واستند إلى يدك والمقوم لك، والوجود في كل موجود هو الحق فيه، وقولك الجسم والجوهر والعرض هو الوهم).

ويرى ابن سبعين أنه لا غناء في غير الوحدة المطلقة أو الإحاطة، أو كل الكل كما يسميها أحياناً مما ينتهي إليه أو يعبر عنه غير ابن سبعين من المذاهب الأخرى، ولا حاجة إلى الخواص الذين تنحط أحكامهم عن درك هذه الوحدة المطلقة، أو تقف من دونها وفي ذلك يقول^(٢): (فقل لا حاجة لي بالصورة، ولا خبر عندي في الفيض، ولا سعادة في الحلول،

(١) رسالة الألواح ص ٢٢ ضمن رسائل ابن سبعين الفلسفية جمع د. عبد الرحمن بدوي.

(٢) كتاب الإحاطة ص ١٣٣ - ١٣٤ ضمن مجموعة رسائل ابن سبعين جمع الدكتور/ عبد الرحمن بدوي.

ولا فائدة في الاتحاد ولا شوق الى مقام ، ولا غبطة باسم يغير أو يتردد في أمره ، ولا يحتاج الى خاصة ، ولا الى الخواص الذين أحوالهم منحطة وأحكامهم واقفة ، فإن الحق قبل ذلك كله ، بعد ذلك كله ، عند ذلك كله ، عند آخر ذلك كله . . ثم انظر الى الاحاطة وتأمل ما فيها وحرر القول فيها ، وعندك أن تحصيل الحاصل محال ، والعدم من كل الجهات لا يظفر ولا يظفر به ، وأن قولك الحق والوجود والشيء والأمر والذات وما أشبه ذلك من الأسماء المترادفة مع الاحاطة ، وقد يقال معها بتواطؤ ، بل هي الكل وان صح ان يقال : كل الكل ، والعموم والخصوص ، والفرد والزوج ، والعدد والمعدود ، ثم غير ذلك من حيث هي ذلك) .

وهو يرى أن الخارج عن هذه الاحاطة ممنوع ومعدوم ، والداخل فيها قد أحاطت به فيقول^(١) : (إن الخارج عنها ممنوع ومعدوم لما قدرنا ، والداخل فيها قد أحاطت به هي حتى يقول : داخلي وخارجي ، فإنها لا تحيط بأعداد ولا بذوات مميزة ولا هي كالمكان ولا يمكن فيها المكان ، ولا الزمان ولا العدد ولا الاضافة ولا الاخبار لأنها اذا كانت الكل كانت بمعنى واحد ليس الآ ، فهي احاطة تدور على نسبة السلب في الوهم الأول لأنها تجذب وتصرف وتحيل العدد الى الواحد ، ثم تمنع زمان الاحالة وزمان الجمع وزمان التفرقة وكأنما لم يكن قط شيئاً مذكوراً) .

إن قول ابن سبعين في الاحاطة الوجودية ينتج عنه أن لا تمايز بين مراتب الموجودات من حيث الشرف ، اذ الاحاطة تجمع كل المتناقضات والمتضادات حيث يقول^(٢) : (قل رب مالك ، وعبد هالك ، وهم حالك ، وحق سالك ، وأنتم ذلك ، اختلط في الاحاطة الزوج مع الفرد ، واتحد فيه النجو^(٣) مع الورد ، واتفق فيه السقر مع القرد^(٤)) ، وبالجملة السبت هو يوم

(١) المصدر السابق ص ١٣٥ .

(٢) كتاب الاحاطة ص ١٤٣ ضمن رسائل ابن سبعين جمع وتحقيق د . عبد الرحمن بدوي .

(٣) النجو : ما يخرج من البطن من ريح أو غائط .

(٤) سقر من أسماء جهنم ، والقرد : العنق القصير ، ومنه القردودة من الظهر أعلاه ، ومن =

الأحد ، والموحد هو عين الأحد ، ويوم الغرض هو يوم العرض ، والذاهب من الزمان هو الحاضر ، والأول في العيان هو الآخر ، والباطن في الجنان هو الظاهر ، والمؤمن في الجنان هو الكافر ، والفقير هو الغني . وهذه وحدات حكمية لا احداث وهمية ، والمؤمن الكافر هو الذي يقول : سبحان من جعل من كل فرد زوجين اثنين ، وجعل من زوج فردين وجعل من كل فرد زوجين اثنين ، ولم يكن قط في الوجود ثاني اثنين بل يقول : سبحان الفرد والزوج الحضيض الأوج ، ثم تخرج عن هذا التوحيد المثالي ، وتفر عن هذا التجديد الخيالي ، وتنصرف الى قانون العبودية المكتفية وتقول : الكامل الكافر بوجه ما يضر نفسه بمضرتين ، ويلدغ من جحر مرتين) الى أن قال^(١) : (ايه الاحاطة شبه مغناطيس والموجودات كالحديد والنسبة الجامعة بينهما هوية الوجود ، والذي فرق بينهما هو وهم الموجود) .

فابن سبعين ينظر الى الموجودات بعين الجمع والوحدة ، فكل ما في الوجود من مراتب مختلفة هو وهم في الحقيقة ، كل ما في الوجود من متناقضات داخل في الاحاطة فلا فرق - عنده - بين الرب والعبد ، والوهم والحق ، لأن الحقيقة الوجودية جامعة لذلك كله حسب رأيه في الوجود المطلق^(٢) .

لقد ناقش شيخ الاسلام رحمه الله مذهب ابن سبعين ونقاشه يبنني على الأمور التالية :

١ - إيضاح معنى قول ابن سبعين في الوحدة المطلقة ، والاستشهاد بكلامه من خلال مؤلفاته ، والرد عليه بعد ثبوت بطلانه .

٢ - ايضاح الفرق بين قول ابن سبعين وقول ابن عربي ، فكلاهما يقول

= الشئ شدة وحدته ، وهو يشير بلفظ الفرد الى البرودة في مقابل السقر الذي يشير به الى الحرارة .

(١) المصدر السابق ص ١٤٥ .

(٢) انظر كتاب ابن سبعين وفلسفته الصوفية لأبي الوفا التفتازاني ص ٢٢٢ - ٢٢٤ .

بالوحدة ، ولكن وحدة ابن عربي تختلف عن وحدة ابن سبعين ، وهنا يحلل الشيخ رحمه الله هذا الموضوع تحليلا دقيقا فيقول^(١) : (فقول ابن سبعين يشبه قول ابن عربي من حيث أن قوله يشبه قول أهل المادة والصورة ، كما يشبه قول ذلك قول أهل الثبوت والوجود المفرقين بينهما الذين يقولون المعدوم شيء لكن ابن عربي يجعل الوجود الذي هو حال في الثبوت والثبوت محل له هو وجود الحق . كما تقدم فهو وإن كان يقول بأن الوجود واحد فهو يقول بالاتحاد والحلول من هذا الوجه . . وابن سبعين يجعل وجود الحق هو الثابت بدأ الذي هو كالمادة والخلق هو المنتقل الذي هو الصورة . فهو وإن قال بأن الوجود واحد فهو يقول بالاتحاد والحلول من هذا الوجه لكن الحق عنده محل للخلق وعلى قول ابن عربي حال في الخلق) .

٣ - ايضاح الجذور التاريخية لمذهب ابن سبعين وعلاقته بالفلاسفة فقد استفاد منهم رغم الاختلاف الشديد بينهم إلا أنه يأخذ من جميع المذاهب الفلسفية ، فنجد مثلا يأخذ من « بارمنيدس » قوله في وحدة الوجود بينما يأخذ عن أرسطو الذي رد على بارمنيدس .

٤ - اختيار بعض المواطنين من كلام ابن سبعين للدلالة على فساد مذهبه بمجرد تصوره ، فالعاقل يدرك فساده حينما يقرأه فقط .

وفي ذلك يقول الشيخ رحمه الله^(٢) (واعلم انا لم نقصد في هذا الجواب الرد على هؤلاء وبيان ما في كلامهم من الكفر والباطل والضلال وانما القصد هنا التنبيه على جمل اقوالهم لتتصور فإن تصورها يكفي في بيان بطلانها) .

(١) انظر ص ٤١٨ - ٤١٩ . (٢) انظر ص ٤٢٤ .

الأهمية العلمية لهذا الكتاب ومكانته بين كتب العقيدة

تتمثل الأهمية العلمية لأي كتاب بما يحويه من مادة علمية قيمة ونافعة ، وبالأخص اذا كان الكتاب يعالج قضايا حول الشريعة ، وتزداد الأهمية اذا كانت تلك القضية تمس أصل العقيدة الاسلامية وهذا حال كتاب شيخنا رحمه الله فهو يحتوي على مادة علمية غزيرة تتمثل بالدفاع عن عقيدة التوحيد .

وقبل أن أوضح هذا الجانب لا بد من التنبيه الى جانب مهم يزيد من أهمية هذا الكتاب وهو : أن الشيخ رحمه الله ألف كتابه هذا وسط معركة مع اعدائه من المتصوفة وأمثالهم وخاصة عندما بلغت المعركة ذروتها عندما أرسلت السلطة الشيخ رحمه الله الى الاسكندرية - بعد الحاح أعدائه - وذلك لأن تلك المدينة يقطنها اتباع ابن عربي وابن سبعين ، وحيث أن الشيخ عدو لهما فقد قصد اعداؤه رميه بينهم لعل أحدا يقتله غيلة فيضيع دمه ، ولكن شيخنا رحمه الله كعادته وقف لهم بالمرصاد وفقه البطل الشجاع المتأهب للمعركة دائماً فنازلهم أشد منازلة وجادلهم حتى تهاوت حصونهم بين يديه ، فرجع خلق كثير عن بدعته ، وانتكس الأمر على هؤلاء المتصوفة ، فانتصر الحق على الباطل بفضل الله وتوفيقه .

فهذا الكتاب يعتبر حصيلة تلك المعركة الفاصلة بين الخير والشر ، وهي معركة دامت قرابة ثمانية أشهر كما بينا ذلك عند كلامنا عن سبب تأليف الكتاب .

لقد احتوى هذا الكتاب على مسائل علمية جليلة كان الناس بأمرس الحاجة الى بيانها نتيجة تسلط اعداء الدين من متفلسفة ومتصوفة ، كما عالج مواضيع هامة وصل فيها الشيخ رحمه الله الى نتائج قيمة لا غنى للباحث المسلم عنها ، وخاصة المتخصص في مسائل العقيدة ، واليك أهم النقاط التي تضمنها الكتاب .

١ - الانتصار لعقيدة التوحيد حسب ما نطق به القرآن والسنة النبوية ، وهذا هو دأب شيخنا رحمه الله دائماً فقد نذر حياته كلها لخدمة هذا الدين العظيم ، ونجده في هذا الكتاب يعالج المسائل العويصة التي اختلف فيها الناس وحاتر فيها العقول فينتهي بالقارىء الى نتيجة قاطعة وجواب مفيد حسب ميزان الشريعة الاسلامية معززاً برأيه بالآيات والأحاديث النبوية وأقوال السلف ، ونجده ايضا يغوص وسط التراث الاسلامي من أجل ايضاح الحق والانتصار له فيستشهد بأقوال العلماء ويستخرج لنا أقوال علماء ليس لهم شهرة لأنهم مع الحق ، ويرد أقوال علماء لهم شهرتهم بين الناس ولكنهم كانوا على خطأ ، وكل هذا انتصار لعقيدة التوحيد الخالدة .

٢ - أثار الشيخ رحمه الله في هذا الكتاب موضوعاً مهماً لم يتطرق اليه أحد قبله وهو موضوع « الجمع بين الشريعة والفلسفة » . فإنه نتيجة للفوضى الفكرية التي ابتلى بها العالم الاسلامي بعد ترجمة كتب الأمم السابقة ، وانتشار الطوائف المعادية للدين ، نبتت من تلك الأرضية فكرة « الجمع بين الشريعة والفلسفة » وتعصب لها فلاسفة كبار ، وبدأت تتغلغل تلك الآراء الفلسفية ويثداولها الناس وكأنها حقائق دينية ثابتة ، وانتهى الأمر بالبعض - ممن يحسن به الظن - الى تأويل الآيات والأحاديث تأويلاً فلسفياً ، أو شرحها حسب اصطلاحات الفلاسفة ، فانصبغت الكتب الاسلامية بالصبغة الفلسفية والكلامية ، وعمت الفوضى واستشرى الجهل بالأمور الشرعية وتلبس الباطل بثوب الحق ، حتى كاد المرء لا يميز بينهما ، فقيض الله لهذه الأمة شيخ الاسلام فدافع عن عقيدة

التوحيد بكل ما أوتي من قوة وبيان ورباطة جأش ، فأبان الحقيقة وصقل
ديباجة الاسلام من كل ما علق بها من أوهام وخرافات .

٣ - الكشف عن جانب مهم في حياة الغزالي وفكره ، وهو الجانب
الاشراقي الذي ظل خافياً على الناس مدة طويلة ، فقد مر فترة من
الزمن عرف من خلالها الغزالي بأنه الهادم للفلسفة والمنتصر للسنة ،
ولقب بحجة الاسلام - حتى أن السبكي في طبقاته عندما أراد التعريف
به قال (١) مغالياً : (وهو حجة الاسلام ومحجة الدين التي يتوصل بها
الى دار السلام) .

وصار للغزالي اتباع يقلدونه في كل ما يقول حتى عمت شهرته ،
ومعلوم أن بروز هذه الأمور ليس الا نتيجة طبيعية لتلك الفترة المظلمة التي
مرت على العالم الاسلامي . ولما جاء شيخ الاسلام اختلف الأمر فبدأ
يوضح الحق الذي يجب اتباعه حيث درس مؤلفات الغزالي كلها دراسة
مستوعبة من أجل اظهار الحق والانتصار له وازهاق الباطل ، فخرج بنتيجة
وهي : أن الغزالي في علم المعاملة - أي علم الظاهر - لا بأس ببعض
كلامه ، أما اذا تكلم في علم المكاشفة - أي علم الباطن وهو من ابتداع
الباطنية - فإنه حينئذ يحذو حذو الفلاسفة ويسير في طريقهم ، وهذا هو ما
انتهى اليه الغزالي حيث وضع فلسفة اشراقية جعلها عقيدة له ، وتوج هذه
العقيدة بتأليف كتابه « مشكاة الأنوار » .

وكما قلت - فإن هذا الجانب الاشراقي للغزالي ظل مجهولاً للناس
الى أن كشفه الشيخ رحمه الله ، وقد أودى بسبب حملته تلك ، وتعصب
ضده المتصوفة وأمثالهم وظل هذا التعصب قائماً إلى يومنا هذا عند أصحاب
البدع والخرافات ، بل وعند بعض الكتاب ممن يغلب عليهم طابع التقليد
الأعمى ، ولكن أقول لهؤلاء أن الأمر انكشف على حقيقته واتضح بصورة لا
لبس فيها ولا غموض فقد جاء أيضاً من كشف لنا هذا الجانب أمثال فنسك

(١) طبقات الشافعية للسبكي ١٠٥/٤ .

ومونتجمري وات من المستشرقين . فقد أجريا بعض الدراسات عن مؤلفات الغزالي وتوصلا الى وجود صلة بين كتابه « مشكاة الأنوار » ومؤلفات افلوطين صاحب الافلاطونية المحدثة .

ونجد أيضا أن كل من كتب عن الفلسفة الاشراقية لا بد وأن يتطرق للغزالي باعتباره ممن وضع قواعد تلك الفلسفة ، فمثلا كتاب « أصول الفلسفة الاشراقية عند شهاب الدين السهروردي »^(١) نجد مؤلفه يقول : (٢) (إن الغزالي قد تأثر بأساليب القرامطة وحججهم ويمكن أن يعد كتابه « مشكاة الأنوار » دليلا على هذا ويمكن من ناحية أخرى أن يكون السهروردي قد تأثر بأساليب القرامطة عن طريق « مشكاة الأنوار » . . . ومشكاة الأنوار من الرسائل الهامة التي تعبر عن الاتجاه الأخير للغزالي) .

وقال أيضا^(٣) : (ومشكاة الأنوار على النحو الذي أوردناه يعد مصدراً هاماً من مصادر المذهب الاشراقي ، فالغزالي يتكلم فيه عن فكرة الفيض النوراني الذي يملأ الوجود بالوحدات النورانية ، ويستشهد بآيات قرآنية على صحة المذهب^(٤) ، ثم يتكلم أيضاً عن عالم الحس أي عالم الظلمة ، وعالم الملكوت أي عالم المثل النورانية هذه المثل هم الملائكة الأعلون ، وهذا هو نفس الاتجاه عند السهروردي ثم ان الغزالي يشير بصراحة الى التراث الفارسي ومذهب الثانوية في النور والظلمة ، ومذهب الصابئة في عبادة النجوم مما يدل على أنه كان على اتصال بالمصادر التي اتصل بها السهروردي أو أن السهروردي قد قرأ مشكاة الأنوار وتأثر بها وفكر فيها كثيراً) .

(١) الكتاب من تأليف الدكتور محمد علي ابوريان - دار النهضة العربية / بيروت سنة ١٩٧٨

(٢) نفس الكتاب ص ١٠٨ .

(٣) المصدر السابق ص ١١٤ .

(٤) الآيات التي يستدل بها مثل آية النورليست دليلا له بل هو يؤولها حسب تأويل الباطنية فاستدلالة غير صحيح .

ونجد مثل هذا الاتجاه ايضاً عند كل من درس مؤلفات الغزالي تقريباً . فمثلاً كتاب « دراسات في الفكر الفلسفي الاسلامي »^(١) نجد أن مؤلفه بعد استعراضه لمؤلفات الغزالي يبينه على الجانب الاشرافي فيها وخاصة عندما يتطرق لكتاب « مشكاة الأنوار » حيث يقول^(٢) : (اذا نظرنا الى الصنف الأخير وهم الواصلون فإن ما في هذا النص وحده كاف ليعطي المتدبر أن الغزالي يريد بالواصلين اتباع المدرسة الفيضية ، وأن « المطاع » هو العقل الأول الذي هو أول ما يفيض عن الله . . . ونحن نعرف أن العقل الأول أو الكلبي عند الفيضيين سواء افلوطين أو فلاسفتنا مثل الفارابي أو ابن سينا ليس واحداً لأن فيه اثنتين من حيث هو ممكن الوجود بذاته واجب الوجود بغيره - أي بالله) .

وقال ايضاً^(٣) : (فنجد أن الغزالي يضع الفيضيين الاشرافيين الذين قرنوا العقل بالذوق ، وقالوا بوحدة الوجود - في المقام الأعلى فهؤلاء خاصة الخاصة . . . وفي كتبه الأخرى يسميهم الصديقين) .

وفي موضع آخر يثير المؤلف نقطة هامة في فكر الغزالي ومحاولته التوفيق بين الدين والفلسفة - وهي بعينها التي أثارها شيخ الاسلام في هذا الكتاب - فيقول^(٤) : (إن الذي يقرأ كتب الغزالي المنطقية ذات الأسماء والكساء الاسلامي يستطيع بمقارنتها بمنطق « المقاصد » أو « معيار العلم » أو كتاب منطقي عربي صريح أن يجدها متناظرة تماما ، وعندي أن نفس الشيء يحصل لو قارنا مثلاً بين « مشكاة الأنوار » وهو كتاب يكثر فيه من الآيات والأكسية ، وكلمات النور ، الملك . . . الخ - وبين بعض فصول « مقاصد الفلاسفة » وهو كتاب ألفه على لسان الفلاسفة الفيضيين كما يصرح هو في مقدمته ، والحقيقة أن هذه الخاصة ، خاصة تغليف المعاني الفلسفية بكساء اسلامي محاطاً بالأحاديث والآيات هي احدى خصائص أسلوب الغزالي على وجه الخصوص ، وقد حاول الفارابي وابن سينا ذلك

(١) الكتاب من تأليف الدكتور حسام الألوسي .

(٢) دراسات في الفكر الفلسفي الاسلامي ص ٢٤٤ - ٢٤٨ .

(٣) نفس المصدر ص ٢٥٠ . (٤) المصدر السابق ص ٢٥٤ - ٢٥٥ .

بشكل بسيط فجاء الغزالي واستخدمه على نطاق واسع ، فهو لا يقلدهم في فلسفتهم فقط ، بل حتى في أساليبهم ، وأكرر أن على القارىء ألا يستكثر علينا هذه الأحكام فهي أحكام تقوم على عرض لفلسفته مقارنة بآراء هؤلاء بكل دقة ، وقد وضعت فيها النقاط على الحروف وكشف الغطاء لمن خدعهم الغزالي وما زال فاعتبروه سوطاً سلطه الله لسليخ ظهر الفلسفة ، حتى رددوا أنه قمعهم ، وقضى على الفلسفة . . الخ . مع أن ما قام به الغزالي هو أنه ساعد الفلسفة الفيضانية متمثلة اما بشكلها المعروف ، أو باتخاذها لبوس الأنوار أو ما يسمى فلسفة الاشراق ، على دخول حصون الاسلام التي ما كانت تحلم أن تدخلها بدونه ، أعني في الحديث وفي التفسير وفي التصوف وفي حصون المتكلمين أنفسهم متمثلة بتقسيم الموجودات الى واجب وممكن ، وما يترتب على ذلك من استحالة الترجيح بلا مرجح ، ودليل العلة التامة ، وامكان التسلسل الى ما لا نهاية مما أدى الى تخلي الكلام عن كثير من مسلماته منعطفاً الى الفلسفة متقبلاً مقدماتها حتى نتائجها .

وفي الفصل الذي عقده عن فلسفة الغزالي الاشرافية واركانها يقول^(١) : (إن الغزالي تبني الفلسفة الفيضانية وهذا يشكل عنده واحداً من أركان التصوف العقلي أو الاشرافي أعني ركن العالم مضافاً اليه ركن الاشراق أو الذوق ، وهذا الذي أقوله ليس فقط يؤيده إن كتب الغزالي الخاصة تتضمن فلسفة فيضانية واضحة المعالم والخطوط وإن كتبه الخاصة « كالمشكاة » مثلاً تتكلم عن اشراق الأنوار حسب نظرية الفيض مع ابدال بعض كلمات الفلاسفة مثل ابن سينا بألفاظ جديدة ، مثل النور ، واشراق الأنوار على عادة الغزالي ، وقد اعترف هو كما أوضحنا بأنه كان يعمد الى ذلك الإلباس ، بل تؤيده فوق ذلك نصوص صريحة في كتبه المختلفة يوضح فيها أركان الفلسفة المشرقية ، وأنها علم وذوق ، وإن التصوف لا يناقض العقل ، وأن وراء العقل طوراً يكمله ولا يناقضه ، ولا يستطيع في

(١) المصدر السابق ص ٢٧٥ - ٢٧٦ .

هذا المقال أن أضع بين يدي القارئ غير جزء من عشرات النصوص في هذا الصدد) وهنا يستعرض المؤلف كتب الغزالي ويورد نماذج منها للدليل على صحة مقاله حتى يصل الى كتابه «مشكاة الأنوار»، فيقول^(١) : (ويشير في المشكاة الى درجات الحكمة المشرقية وهي العقل والذوق وأنه لا تناقض بينهما . . . ويوضح حال المتذوق الذي سكر عن وجوده وتصور نفسه متجدا بالله وكيف يكون بعد صحوه . . وفي موضع آخر يبين أركان التصوف الاشرافي وأن أصحاب البصائر ، منهم المتذوق صاحب المشاهدة ، ومنهم العالم صاحب الاستدلال . . . وللغزالي في « المشكاة » كلام مفصل في طريق المعرفة يفسر فيه درجة النبوة والفلسفة البرهانية والولاية أو الذوق الصوفي ، وهو كلام خطير متشابك ولكني انتهيت بعد رد الكلام بعضه على بعض الى أن الغزالي يعتقد أن خواص الروح النبوي أو درجاته ثلاث : أولها وهو الخيالي درجة الأنبياء ، وأعلى مرتبة منه وقرباً درجة الفلسفة البرهانية - أي الفلاسفة - ثم أرفعهم يقيناً وقرباً بالأولياء الصوفية ، وهذا الكلام خطير ، وقد فسر الغزالي كيف يستلم الأنبياء علومهم بنظرية المخيلة ، كما نعرفها عند الفارابي تماماً أو كما نجدها عند مسكويه) .

وهكذا بدأت الأيام تكشف لنا عن تلك الحقيقة التي توصل اليها وكشفها شيخ الاسلام في كتابه هذا عن الغزالي ، فالشيخ هو الذي حاز قصب السبق في هذا الميدان ، وهنا تبدو أهمية هذا الكتاب في هذا الجانب .

٤ - الكشف الحقيقي عن مذهب ابن عربي وابن سبعين وأمثالهما من أهل الوحدة ووزن تلك المذاهب بميزان الكتاب والسنة وبيان اشتغالها على الكفر والضلال .

وكان الناس قبل وبعد خروج الشيخ رحمه الله في حيرة وشك من

(١) المصدر السابق ص ٢٧٧ - ٢٨٠ .

تلك المذاهب فنجد مثلاً الامام الذهبي رغم معرفته الكبيرة بالرجال ونقدمهم إلا أنه التبس عليه أمر ابن عربي حيث ادعى أنه من أولياء الله^(١) .

والذهبي رحمه الله لم يدرك مذهب ابن عربي في وحدة الوجود . ولم يطلع على مقصوده مثل إدراك شيخ الاسلام رحمه الله الذي درس مصنفات ابن عربي حتى عرف سر كلامه وبين أنه يدور على أصليين هما :

١ - إن الاشياء كلها ثابتة في العدم .

٢ - إن الوجود الذي لهذه الذوات هو عين وجود الحق الواجب .

لقد كان ابن عربي وابن سبعين وامثالهما من المتصوفة يستعلمون اللغة الرمزية في التعبير عن مذهبهم ، ويكثرون من ترداد الألفاظ والاصطلاحات التي تشبه الألباز ، كما نراه واضحاً في فصوص الحكم وفي رسائل ابن سبعين ، وكل مطلع على مصنفاتهما يدرك ، هذه الصعوبة في بادئ الأمر حتى يتوغل في المذهب فتتكشف له حقيقته ، وقد أوضح المستشرق نيكلسون الخبير بشؤون هؤلاء - تلك الصعوبة عند وصفه لاسلوب ابن عربي في فصوص الحكم فقال^(٢) : (إنه يأخذ نصاً من القرآن أو الحديث ويؤوله بالطريقة التي نعرفها في كتابات فيلون اليهودي وأريجن الاسكندري ، ونظرياته في هذا الكتاب صعبة الفهم ، وأصعب من ذلك شرحها وتفسيرها لأن لغته اصطلاحية خاصة ، مجازية معقدة في معظم الأحيان . وأي تفسير حرفي لها يفسد معناها ، ولكننا اذا أهملنا اصطلاحاته استحال فهم كتابه ، واستحال الوصول الى فكرة واضحة عن معانيه .

ويمثل الكتاب في جملته نوعاً خاصاً من التصوف المدرسي العميق الغامض) . ولهذا السبب لم نجد من تصدى لهؤلاء بالرد والمناقشة حتى جاء شيخ الاسلام رحمه الله فأبان عن حقيقة مذهب القوم وهتك أستارهم وفضح اسرارهم بكل ما أوتي من قوة وبيان دون اللجوء الى أسلوب الشتم والسب ، كما هي عادة البعض عندما يستصعب عليه الأمر ويضيق فهمه .

(١) انظر ميزان الاعتدال للذهبي ٦٦٠/٣ .

(٢) انظر مقدمة فصوص الحكم ١٢/١ تحقيق الدكتور ابو العلا عفيفي .

وكان الهدف الأساسي من تأليف هذا الكتاب هو إيضاح حقيقة مذهب هؤلاء المتصوفة أصحاب وحدة الوجود - وحل الغازم وبيان اصطلاحاتهم لأن الناس كانوا لا يدركون تلك المذاهب على الوجه المطلوب وقد بين هذا الشيخ رحمه الله حيث قال^(١) : (وكنت لما دخلت الى مصر بسببهم - يعني المتصوفة أهل الوحدة - ثم صرت في الاسكندرية جئاني من فضلائهم من يعرف حقيقة أمرهم وقال : إن كنت تشرح لنا كلام هؤلاء وتبين مقصودهم ثم تبطله وإلا فنحن لا نقبل منك كما لا نقبل من غيرك ، فإن هؤلاء لا يفهمون كلامهم فقلت نعم . أنا أشرح لك ما شئت من كلامهم مثل كتاب « البد » والاحاطة لابن سبعين وغير ذلك فقال لي لا ، ولكن « لوح الأصاله » ، فإن هذا يعرفون ، وهو في رؤوسهم فقلت له هاته فلما أحضره شرحت له شرحاً بينا حتى تبين له حقيقة الأمر وان هؤلاء ينتهي أمرهم الى الوجود المطلق ، فقال : هذا حق) .

ومن هنا تبرز أهمية هذا الكتاب حيث تضمن الكشف عن مذهب أهل الوحدة وتصويره على حقيقته بحيث يحذره عامة الناس ، وبهذه الطريقة رجع خلق كثير عن البدع الى حظيرة الحق لأنه كان مغرر بهم على يد هؤلاء الشرذمة .

إضافة الى هذا فقد ذكر الشيخ رحمه الله في هذا الكتاب أنه غالباً ما تحصل له مجادلات مع أتباع هؤلاء المتصوفة وعندما يوضح لهم حقيقة مذهب القوم يتعجبون منه كيف أدرك هذا ؟ وهذه اللفتة اللطيفة من الشيخ تدلنا على أنه لم يكتف بالتصنيف فقط في مجادلة هؤلاء بل كان يتحدث اليهم مباشرة بدون واسطة يدفعه الى ذلك الحماس الشديد لخدمة العقيدة الاسلامية .

٥ - التعرض لبعض النظريات الفلسفية والكلامية العويصة التي أقحمت في مسائل الشريعة وألصقت بها وأصبحت كأنها من أحكام الدين ، فقد

(١) انظر ص ٤٨ .

ناقش الشيخ رحمه الله ما تسنى له من تلك النظريات وأبان الباطل الذي تضمنته حتى لا ينخدع الجهال من الناس .

فمثلاً تناول نظرية « الفيض » عند الفلاسفة فأوضح أنها شبيهة بقول المشركين ممن جعل لله بنين وبنات ، ويقول من قال : بتولد الملائكة أو المسيح عن الله . وعلى هذا فالنظرية باطلة من أساسها لأنها تتضمن الشرك ، الى جانب أمور أخرى أوضح عنها ، سيجدها القارىء إن شاء الله . ولم يقتصر الشيخ رحمه الله على هذا الحد بل ناقش بعض الاصطلاحات التي يروجها المتفلسفة على الناس بقصد التغرير بهم من أجل اتباع طريق الفلسفة وفي ذلك يقول : (١) (ولا ريب أن القوم أخذوا العبارات الاسلامية القرآنية والسنية فجعلوا يضعون لها معاني توافق معتقدهم ثم يخاطبون بها ويجعلون مراد الله تعالى ورسوله ﷺ من جنس ما أرادوا فحصل بهذا من التلبيس على كثير من أهل الملة ومن تحريف الكلم عن مواضعه ومن الالحاد في أسماء الله تعالى ، وآياته ما الله به عليم ، ولهذا قد يوافقون المسلمين في الظاهر ولكنهم في الباطن زنادقة منافقون ، وهذا كما جاؤوا الى لفظ « المحدث » و« القديم » فقالوا : الاحداث مشترك يطلق على وجهين . . . وكذلك ايضا قولهم : الابداع اسم مشترك لمفهومين) .

إن الفلاسفة لهم مراد خبيث يطنونه وراء تلك الألفاظ ، ولكن الشيخ لهم بالمرصاد حيث بين مفهوم تلك الألفاظ عندهم ، وبين محاولتهم في جذب الناس الى مرادهم من خلال تسترهم بتلك الألفاظ ذات المدلول الشرعي .

٦ - بيان الجذور الحقيقية لأصحاب المذاهب الفلسفية والكلامية والصوفية ، وتأثر تلك المذاهب بعضها ببعض ، بل تأثر الأشخاص بعضهم ببعض ، وتقليد كل واحد منهم الآخر ، وهنا يلفت الشيخ رحمه الله النظر الى نقطة مهمة ، وهي أن الصوفي مثلاً يأخذ عن المتكلم ويستفيد منه بعض الأفكار . وبعد ذلك يبثها بين مريديه والناس على

(١) انظر ص ٢٣٥ - ٢٣٦ .

أنها كشف والهام من الله ، وسأعرض نص كلام الشيخ في هذا ليرى القارئ مدى ما يتمتع به شيخنا من اطلاع واسع وتحليل دقيق للمذاهب وتتبعهم واحدا واحدا من خلال مصنفاتهم ، قال^(١) : (وابن سبعين أعلم بالفلسفة من ابن عربي ، وأما الكلام فكلاهما يأخذه من مشكاة واحدة من مشكاة صاحب « الارشاد »^(٢) وأتباعه كالرازي ، وكان نقلهم لكلام المتكلمة والمتفلسفة من كلام الرازي في « المحصل » وغيره ، وهو يذكر أن ذلك حصل له بالكشف وأما ابن سبعين فأصل مادته من كلام صاحب الارشاد ، وان أظهر تنقصه ونحوه من الكلام ، ومن كلام ابن رشد الحفيد وسلك طريقة الشوذية في التحقيق ، وأخذ من كلام ابن عربي وسلك طريقا في تحقيقهم مغايرة لطريق غيره وان كان مشاركاً لهم في الأكثر ، وهما وأمثالهما يستمدان كثيراً مما سلكه أبو حامد في التصوف المخلوطة بالفلسفة ، ولعل هذا من أقوى الأسباب في سلوكهم هذا الطريق .

وأبو حامد مادته الكلامية من كلام شيخه في « الارشاد » و« الشامل » ، ونحوهما مضموما الى ما تلقاه من القاضي أبي بكر الباقلاني ، ولكنه في أصول الفقه سلك في الغالب مذهب ابن الباقلاني ، مذهب الواقفة وتصويب المجتهدين ونحو ذلك وضم الى ذلك ما أخذه من كلام أبي زيد الدبوسي وغيره في القياس ونحوه ، وأما في الكلام فطريقته طريقة شيخه دون القاضي أبي بكر ، وشيخه في أصول الفقه يميل الى مذهب الشافعي وطريقة الفقهاء التي هي أصوب من طريقة الواقفة .

ومادة أبي حامد في الفلسفة من كلام ابن سينا ومن كلام أصحاب رسائل اخوان الصفا ، ورسائل ابي حيان التوحيدي ونحو ذلك . وأما في التصوف وهو أجل علومه وبه نبيل فأكثر مادته من كلام الشيخ ابي طالب المكي الذي يذكره في المنجيات وما يذكره في ربع المهلكات

(١) انظر ص ٤٤٦ - ٤٤٧ . (٢) يعني الجويني .

فأخذ غالبه من كلام الحارث المحاسبي في « الرعاية » . وأما شيخه أبو المعالي فمادته الكلامية أكثر من كلام القاضي أبي بكر ونحوه ، واستمد من كلام أبي هاشم الجبائي على مختارات له . وكان قد فسر الكلام على أبي قاسم الاسكاف عن أبي اسحاق الاسفرائيني . ولكن القاضي هو عندهم ولي ، ولقد خرج عن طريقة القاضي وذويه في مواضع الى طريقة المعتزلة .

وأما كلام أبي الحسن نفسه فلم يكن يستمد منه ، وإنما ينقل كلامه مما يحكيه عنه الناس .

والرازي مادته الكلامية من كلام أبي المعالي والشهرستاني ، فإن الشهرستاني أخذه عن الأنصاري النيسابوري عن أبي المعالي ، وله مادة قوية من كلام أبي الحسين البصري . . . وفي الفلسفة مادته من كلام ابن سينا والشهرستاني أيضا ونحوهما ، وأما التصوف فكان فيه ضعيفاً كما كان ضعيفاً في الفقه ، ولهذا يوجد في كلام هذا وأبي حامد ونحوهما من الفلسفة ما لا يوجد في كلام أبي المعالي وذويه ، ويوجد في كلام هذا وأبي المعالي وأبي حامد من مذهب النفاة المعتزلة ما لا يوجد في كلام أبي الحسن الأشعري . وقدماء أصحابه ، ويوجد في كلام أبي الحسن من النفي الذي أخذه من المعتزلة ما لا يوجد في كلام أبي محمد بن كلاب الذي أخذ أبو الحسن طريقه ، ويوجد في ابن كلاب من النفي الذي قارب فيه المعتزلة ما لا يوجد في كلام أهل الحديث والسنة والسلف والأئمة وإذا كان الغلط شبراً صاروا في الاتباع ذراعاً ثم باعاً حتى آل هذا المآل فالسعيد من لزم السنة) .

لله در شيخ الاسلام فقد أعطانا صورة كاملة عن هؤلاء الأشخاص الذين شغلوا الأمة بتفكيرهم البعيد عن السنة ، وحلل تفكير كل واحد منهم تحليلاً دقيقاً ينطوي على براعة فائقة ، ونقد بناء موزون بميزان الحق ، فالعبرة بالحق لا بالأشخاص والأسماء الرنانة .

٧ - ايضاح ضلال مشائخ الطرق الذين يلبسون على الناس في كل زمان

ومكان ، وهؤلاء المشائخ هم مصدر الخطر الحقيقي على عقيدة المسلم ، لأنهم يتظاهرون بالزهد والتقشف وطرح متاع الدنيا بينما هم يبطنون الفساد بكل أنواعه ، فهم لا يتورعون عن استعمال الحيل الباطلة وامتهان الشعوذة والخرافات المخالفة لعقيدة التوحيد النقية ، وقد كان خروج هؤلاء الدجاجلة - كما يسميهم الشيخ - نتيجة طبيعية للانحطاط الفكري الذي أصاب الأمة الاسلامية . فانحدر التفكير اعقبه انحدار في السلوك ، وإننا لنجد أثار هذا الظلام الى يومنا هذا فزيارة القبور والمشاهد ، والتوسل بالأموال وتقبيل الشيوخ والانحناء لهم وما الى ذلك كل هذه المظاهر داخله في نطاق الوثنية ، وهذا الكتاب يعتبر كفاحاً ضد مظاهر الوثنية التي علقت بالشرعية على يد مشايخ الطرق ودعاة الضلال قال شيخ الاسلام^(١) (ومنهم طائفة يتأولون بعض هذه المقالات الكفرية اذا خاطبهم الجاهل الذي لا يفهم ما فيها أو يفوضون علمها الى الشيخ ، ويقولون : الشيخ أعلم بما قال كأنه نبي معصوم مع كثرة ما في كلامهم من الباطل والكذب والجهل) .

٨ - وأخيراً فكتاب شيخنا هذا يبرز لنا الحقائق الشرعية نقية خالصة عن كل ما علق بها من شوائب نتيجة تغلغل الفكر الفلسفي ، وتفشي الصوفية بكل مظاهرها المخالفة للشرعية .

والى جانب ما ذكرت فإن القارئ لهذا الكتاب يدرك الحيوية والنشاط في كل عبارة يتلفظ بها شيخنا رحمه الله ، كما يدرك أيضاً براعته في جميع الفنون والمذاهب وخاصة عندما يناقش قضية فلسفية أو كلامية أقحمت في مسألة شرعية ، فإنك حينئذ ترى مدى علمه بالفلسفة والكلام واستيعابه لقضاياها . ولكن أصالته الاسلامية تأبى عليه أن يدعي أو يتباهى بذلك لأن مقصوده وهمه الوحيد خدمة الدين ، فهو لا يقصد من وراء ذلك شهرة ولا استعلاء ، ودليل ذلك أنه قد نذر حياته كلها لخدمة دينه فلم يخلف مالا ولم يعقب ولدا بل ترك ثروة علمية امتلأت بها خزائن المكتبات وتداولها الناس في جميع الأقطار والأمصار .

(١) انظر ص ٤٩٠ - ٤٩١ .

إن سر تلك الحيوية والنشاط يدلنا على أن الشيخ كان يكتب ويؤلف وسط معترك من الناس ، فكأنه وسط معركة حامية الوطيس كما هو الملاحظ في هذا الكتاب .

ومن الملاحظ أيضا في هذا الكتاب كثرة الاستشهاد والتدليل عندما يتعرض لقضية شرعية حارت فيها الأذهان ، فهو حينئذ يعرض لك المسألة عرضاً واضحاً مبيناً الحق بعد الاستشهاد بالقرآن والأحاديث النبوية وأقوال سلف الأمة .

كما يلاحظ القاريء أيضا أن الشيخ رحمه الله عندما يتناول أحد خصومه من المتصوفة أو غيرهم ويريد عرض قوله لا يكتفي باعطاء القاريء نبذة عن مذهبه معتمداً على منهجه في ذلك بل هو يعرض قوله عرضاً واضحاً من خلال ما كتبه هذا الصوفي أو الفيلسوف فهو لا يتجنى على أحد أبداً، وهذا يدل على الأمانة العلمية التي يتحلى بها شيخنا رحمه الله، ولا عجب، فهو رجل تغذى ورضع بتعاليم الإسلام .

وأخيراً أحب أن أنبه الى أن القاريء قد يجد صعوبة بعض الأحيان في فهم أسلوب شيخنا رحمه الله - فمثلاً - عندما يتكلم شيخنا في مسألة معينة نجده فجأة ينتقل الى مسألة أخرى قبل أن يكمل الجواب في المسألة الأولى . وهذا الأمر راجع الى تزاخم الأفكار عند شيخنا رحمه الله ، وكثرة المعلومات لديه ، فهو كما يقول أحد معاصريه^(١) : (يجري كما يجري السيل) فورود مثل هذه الأمور يدللك دلالة واضحة على ما يتمتع به الشخص من حافظة قوية وفكر عميق يدفعهما رغبة قوية ، وحماس شديد لخدمة هذا الدين .

(١) الاعلام العلية في مناقب ابن تيمية للبخاري ص ٢٨ .

تحقيق
الكتاب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة لبعض الأفاضل (١)

الحمد لله ، وكان (٢) في الأصل ما نصه : فيه جواب الشيخ الامام شيخ الاسلام أبي العباس أحمد بن تيمية عن العقل وأنواع اشخاصه وأقوال الناس فيه وابطال (قول) (٣) من جعل العقل جوهرًا قائمًا بنفسه أو ملكاً مبدعاً لكل ما سواه من العقول والنفوس والافلاك والنفوس البشرية والعناصر والمولدات وغير ذلك مما تقوله الفلاسفة كما قال بعضهم مشيراً الى ذلك في منظومة :

فوق عشر تحت سبع بين خمس لي محل

فإنه في شرعة المسلمين عبارة عن عرض قائم بغيره .

وضمنه الرد على ابن سينا وأمثاله من المتفلسفة والقرامطة (٤) والجهمية

ويتضمن الرد على ابن عربي وابن سبعين وغيرهما ممن نحا نحوهما .

(١) هذه المقدمة ليست من كلام شيخ الاسلام، بل هي من كلام بعض الأفاضل ممن اطلع على الرسالة .

(٢) وكان - ساقطه من (ك) . (٣) قول : زيادة من (ك) .

(٤) القرامطة : حركة باطنية ظهرت سنة ٢٧٨ هـ في العراق على يد حمدان قرمط بعد اتصاله بأحد دعاة الباطنية . يقوم مذهبهم على القول بإلهين قديمين لا أول لوجودهما من حيث الزمان الا أن أحدهما علة لوجود الثاني ، واسم العلة السابق ، والمعلول - التالي ، والنبى عبارة عن شخص فاضت عليه من السابق بقوة التالي قوة قدسية صافية ، واتفقوا على أنه لا =

وتحتة علقه عبد الله بن سعيد السكندري^(١) عفى الله عنه . انتهى والله الحمد وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً .

وعبدالله بن سعيد هذا هو الشهير بابن أرد بين ، وهو صاحب الشيخ تقي الدين سامحه الله تعالى فيما جناه على الشيخ من تصرفاته التي انتجت فتناً كان عنها ما كان .

ولا شك أنه لا يقصد ضرراً للشيخ ولكنه كان يبلغه ما يوجب له أن يقول فيقع ما يسعى في سد ذلك الخرق ولم ذلك الشعب^(٢) واصلاح الشعب^(٣) ، ولم يزل المذكور كذلك الى أن فارق الحياة وكان خيراً . نقله^(٤) كما شاهده عبد الرزاق بن محمد بن أحمد الحلبي البزار لطف الله به^(٤) .

كتاب^(٥) بغية المرتاد في الرد على المتفلسفة والقرامطة والباطنية أهل الالحاد من القائلين بالحلول والاتحاد من تأليف شيخ الاسلام وإمام الأئمة الاعلام أبي العباس تقي الدين أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن تيمية الحراني رضي الله عنه وهو المنعوت بالسبعينية .

= بد في كل عصر من إمام معصوم يساوي النبي في العصمة ، وهم ينكرون البعث والمعاد ويستبيحون المحظورات ، ويجعلون لكل نص ظاهراً وباطناً يؤولونه حسب معتقدهم وهواهم . وقد نشطت تلك الحركة الخبيثة وكثر أتباعها فأغازت على البلدان ونهبت الأموال وهتكت الأعراض حتى انهم هاجموا مكة المكرمة سنة ٣١٩ هـ فقتلوا أهلها ومن كان فيها من الحجاج وهدموا زمزم واقتلعوا الحجر الاسود وذهبوا به الى الاحساء حتى سنة ٣٣٩ هـ حيث أعيد الى مكانه .

انظر القرامطة لابن الجوزي تحقيق محمد الصباغ .

(١) هو جمال الدين أبو محمد عبدالله بن يعقوب ابن سيدهم بن أردبين الاسكندري نزيل دمشق من سنة سبع وسبعمائة ، أودى من أجل شيخ الاسلام وقطع رزقه ، كان محدث سمع من ابن مشرف وابن الموازي والديمياطي وغيرهم ، وقرأ الكثير وبالغ في الطلب ونسخ وحصل ودأب .

انظر : الرد الوافر للإمام ابن ناصر الدين الدمشقي ص ١٠٣ .

(٢) ك - الشعث . (٣) ك - الشعب .

(٤-٤) غير موجود في (ك) . (٥) من هنا يبدأ الكلام في (س) وما قبله ساقطاً .

بدأ فيه بتدبر كلام الغزالي متعقباً عليه ذاكراً ما يرد على كلامه
ومعرضاً بمن يقول مثل ذلك وموضحاً مأخذ ذلك وما فيه من الخروج عن
مناهج الشريعة وشواهد ذلك ممثلاً له بصورة . وبالله تعالى التوفيق .

كان على الأصل ما صورته :

جواب المسائل الواردة من الاسكندرية^(١) في بيان أصول المقالات
الجهمية الاتحادية الحلولية الفرعونية وما يتصل بذلك من قواعد المتفلسفة
القرامطة الباطنية ونحوهم من أهل الإلحاد وما أدخلوه في تحقيق التوحيد
والأيمان بالله ومعرفته من الفساد وحسبنا الله ونعم الوكيل .

(١) س : سكندرية ، وفي (ك) : اسكندرية .

هذه (١) مقدمة ليست من كلام شيخ الاسلام وهي (١) :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم .

الحمد لله الولي الحميد ، الرفيع الدرجات ، ذي العرش المجيد ،
والحمد لله رب كل شيء محيي كل ميت ومميت كل حي ، ثم يعيدهم كما
بدأهم واليه الشور ، والحمد لله الذي اصطفى من ملائكته رسلاً ومن الناس
أن الله سميع بصير، والحمد لله الذي اجتبى سيدنا محمداً ﷺ مما خلق
ختم به الأنبياء وأكرمه بجعل لواء الحمد بيده يوم القيامة تحته آدم فمن
دونه ، وشرفه بالشافعة العظمى من اليوم المشهود أقرب الخلق وسيلة الى
الله الملك الحق .

والحمد لله على ما هدى به من الضلالة وبصر به من العمى وانقذ به
من الغي بالكتاب العزيز والسنة النبوية المشتملين على الدين القويم أحمده
وله الحمد من قبل ومن بعد ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له
الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد ، وأشهد أن
محمداً عبده ورسوله ، وخليه وحيبيه الناطق الصادق أعلم المخلوقين
بالخالق ﷺ ما قام داع بدعوته وما عمل متبع بكتاب ربه وسنته وسلم .

وبعد : فإن في الاعتصام بالكتاب والسنة ما شاء المعتصم (٢) المتبع

(١ - ١) غير موجود في (س) .

(٢) في الاصل : المستعصم ، وفي (س) المتبع المستعصم .

من سعادتني الدنيا والآخرة وبقدر مبايتتهما يقع الخلل بذلك ولا ريب في أن الفرقة الناجية هم الذين يتوخون أن يكونوا على ما كان عليه رسول الله ﷺ وخير القرون الذين ابتعثه الله تعالى فيهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم كما صح عنه عليه الصلاة والسلام ثم حدثت البدع شيئاً بعد شيء قولاً وعملاً فلا ترى إلا منكراً معروفاً أو معروفاً منكراً ونجم دعاة الضلالة يدعون الى النار فاستجاب لهم من سبق عليه بذلك الكتاب أن يكون من أهلها ، فمن خارجي مستبيح لدماء الأمة وأموالها ، ومن شيعي مزر على الصحابة وإنما يزري بجهله لو عقل على من وإلا وهم براء من موالاته ، وكالغالية^(١) منهم ، والهالكة كالنصيرية^(٢) والاسماعيلية وكالقرامطة الباطنية ، ومن جهمي منكر لدلالات نصوص الكتاب والسنة دافع لذلك عناداً منه فقط ، ومن معتزلي ملحد في أسماء الله تعالى يقول على الله تعالى من عند نفسه متبعاً لهواه بغير هدى من الله تعالى ، ومن متفلسف عدو للشرائع يكيدها بغياً وعناداً لها والله متم نوره ولو كره الكافرون إلى غير ذلك ممن ذكرنا ثم اختلطت الفرق ، فظهر من اختلاطها فرق^(٣) مرجعها إلى من ذكرنا ، فمن أضرها على الاسلام الفرقة القائلة بوحدة الوجود ، وهذه المقولة فاعلموا

(١) الغالية : فرقة من الشيعة سموها بالغالية لأنهم غلوا في على ومن بعده من الأئمة وقد انقسموا الى خمس عشرة فرقة ، وقد نشأت شبهاتهم من مذاهب الحلولية والتناسخية واليهود والنصاري ، انظر مقالات الاسلاميين ٦٦/١ ؛ الملل والنحل للشهرستاني ١٠/٢ على هامش الفصل .

(٢) النصيرية : طائفة من الطوائف الباطنية الغالية يقيم غالبية أفرادها في سوريا بالجيال المعروفة باسمهم والواقعة شرقي اللاذقية والممتدة من جبال طوروس شمالاً حتى سلسلة جبال لبنان جنوباً وسموا بالنصيرية نسبة الى أبي شعيب محمد بن نصير البصري النيميري المتوفي سنة ٢٦٠ هـ والذي كان مولياً للحسن العسكري الامام الحادي عشر من أئمة الشيعة الامامية الاثنا عشرية ثم انشق عنها وكون هذه الطائفة التي تنسب اليه ، وقد ادعى النبوة وان الذي ارسله هو أبو الحسن علي بن أبي طالب ، وكان يقول بالتناسخ والغلوف في أبي الحسن ويقول فيه بالربوبية وبالاباحة للمحارم . انظر طائفة النصيرية ص ٣٣ - ٣٩ للدكتور سليمان الحلبي - المطبعة السلفية - القاهرة .

(٣) ك : فظهر اخلاط من الفرق .

رحمكم الله تعالى لها في الفلاسفة اليونانيين أصل قديم وأثر عظيم كما ستراه داخل الكتاب ان شاء الله تعالى ، وهذا موجود في كلامهم مسطور في دواوينهم^(١) وقد غلبت هذه المقولة على أهل التصوف الا من شاء الله تعالى منهم فصنفت فيها الكتب وتلقاها قوم يؤمنون ذلك وصار القائمون بها هم أهل الطريق وربما قيل لمن^(٢) انتهى في الضلالة لديهم شيخ التحقيق ، وانتصب الى الدعاء الى ذلك منهم شيوخ الالحاد هذا على ما ينسب لهم في مصنفات تعزى اليهم على تقدير صحتها الى من عزيت اليه بدعائهم فيها الى وحدة الوجود والاتحاد وسترى اسماءهم داخل التأليف والرد على المقولة لأننا لم نحقق من صح عنه القول بذلك الا من قبل ما اشتمل عليه تأليف يعزى اليه ولهذا فلقائل أن يقول لا نسلم عزوما ذكرت الى من قصدت الا بطريقة فلماذا قدمنا ما ذكرنا .

وقد وجدت تأليفا قديما من كلام شيخ الاسلام علم العلماء الأعلام تقي الدين أبي العباس أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام بن تيمية الحراني رضي الله عنه بخطه المبارك ثم نسخة كتبت وقوبلت على خطه على ضعف في وضع خطها تنعت بالسبعينية تكلم فيها رضي الله عنه على أصول مقالات الجهمية والحلولية والاتحادية الفرعونية وما يتصل بذلك من قواعد المتفلسفة والقرامطة الباطنية مما أدخلوه في تحقيق التوحيد والایمان بالله تعالى ومعرفته من الفساد ونحوه من الالحاد فلذلك وسمت التأليف عند كتبه نيابة عن مقامه رضي الله عنه جاعلاً اسمه كما تقدم : بغية المرتاد في الرد على المتفلسفة والقرامطة الباطنية أهل الالحاد من القائلين بالحلول والاتحاد .

وبالله تعالى التوفيق .

(١) س : دفاترهم .

(٢) س : فيمن .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(وﷺ على سيدنا محمد: صدر الكتاب)^(١) سئل شيخ الإسلام، علم العلماء الأعلام ، تقي الدين ابو العباس أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام بن تیمية الحراني رحمهم الله تعالى :

ما تقول السادة العلماء أئمة الدين : في الحديث المروي الذي لفظه :

« أول ما خلق الله العقل ، فقال له : أقبل فأقبل ، ثم قال له أدبر فأدبر ، فقال : وعزتي ما خلقت خلقاً أكرم عليّ منك ، فبك آخذ وبك أعطي وبك الثواب والعقاب » .

والحديث الآخر الذي لفظه: «كنت كنزاً لا أعرف فأحببت أن أعرف فخلقت الخلق ليعرفوني ، فبي عرفوني»^(٢) .

(١) ما بين القوسين زيادة من (س) .

(٢) هذا الحديث ليس بصحيح بل هو من الأحاديث الموضوعة على رسول الله ﷺ ، ويستدل بهذا فلاسفة التصوف غالباً كابن عربي في الفصوص : ٦/١ - ٧ ، وابن سبعين في بد العارف ص ٢٣٠ ، وفي رسائل إخوان الصفا : ٣٥٦/٣ ورد أن هذا من كلام الله لبعض انبيائه حين مناجاته حيث قال النبي يا رب : لم خلقت الخلق بعد أن لم تكن خلقتة ؟ فقال له ربه على سبيل الرمز : « كنت كنزاً مخفياً . . . » وقد بين شيخ الإسلام في غير هذا الموضوع أن هذا ليس من كلام النبي ﷺ فقال : « ولا أعرف له إسناداً صحيحاً ولا =

والحديث الثالث الذي لفظه : « كان الله ولا شيء معه ، وهو الآن على ما عليه كان »^(١) .

هل هذه الأحاديث صحيحة أم سقيمة ؟ أو بعضها^(٢) صحيح وبعضها سقيم ؟ وما الصحيح منها ؟ وهل فيها زيادة الراوي العدل^(٣) أم لا ؟ وما معناها على الإطلاق .

وكان بخط الكاتب في الحاشية ما نصه : رواية^(٤) الشيخ .

والمقصود : بيان ما بنى على هذه الأحاديث من مقالات القائلين بوحدة الوجود ، وما يتصل بذلك من أقاويل الفلاسفة والقرامطة الباطنية ونحو ذلك ، وبيان الحق من الباطل ، وبالله تعالى التوفيق .

= سقيماً « انظر مجموع الفتاوى ١٨/١٢٢ ، درء تعارض العقل والنقل تحقيق د / محمد رشاد سالم ٥٠٨/٥٠٧/٨ .

وقد تابع شيخ الاسلام من جاء بعده من علماء الحديث فأوضحوا أنه موضوع . انظر مثلا : المقاصد الحسنة للسخاوي ٣٢٧ ؛ تذكرة الموضوعات للفتني ص ١١ ؛ المصنوع في معرفة الحديث الموضوع للهروي ص ١١٠ حديث رقم ٢٣٢ .

(١) هذا الحديث صحيح ولكن بدون « وهو الآن على ما عليه كان » فلإن هذه زيادة من المتصوفة ، والحديث الصحيح وهو المشهور بحديث عمران بن حصين ورد في صحيح البخاري ٣/١١٦٥ بدء الخلق ٤/١٥٨٧ ؛ ٦/٢٦٩٩ التوحيد .

وقد تكلم شيخ الاسلام على هذا الحديث في عدة مواضع وشرحه برسالة مستقلة طبعت ضمن مجموعة الرسائل والمسائل ٥/١٧١ - ١٩٥ ، ونشرت تلك الرسالة في مجموع الفتاوى ١٨/٢١٠ - ٣٤٣ كما أن الشيخ يتعرض له دائماً وخاصة عندما يتكلم عن الصوفية أصحاب وحدة الوجود ، ففي مجموع الفتاوى ٢/٢٧٢ تكلم عنه وأوضح أن ابن عربي أقر في كتابه « ما لا بد للمريد منه » أن هذه الزيادة من العلماء - أي علماء التصوف . . وقد أوضح علماء الحديث أن هذه الزيادة من كلام الصوفية انظر مثلاً فتح الباري ٦/٢٨٩ ؛ كشف الخفاء ٢/١٣٠ ؛ المصنوع في معرفة الحديث الموضوع للهروي ١٠١ ؛ ويحسن التنبيه الى أن القصد من هذه الزيادة عند المتصوفة « وهو الآن على ما عليه كان » نفي الصفات عن الله سبحانه وتعالى كالإستواء على العرش ونزوله الى سماء الدنيا انظر : مجموع الفتاوى ٢/٢٧٣ .

(٢) ك : أم (٣) في الأصل ، س : العدل الراوي (٤) س : زيادة .

أجاب رضي الله عنه وأرضاه :

الحمد لله رب العالمين . أما الحديث الأول : فهو باللفظ المذكور قد رواه من صنف في فضل العقل ، كداود بن المحبر^(١) ونحوه . واتفق أهل المعرفة بالحديث على أنه ضعيف ، بل هو موضوع على رسول الله ﷺ .
وقد ذكر الحافظ أبو حاتم^(٢) البستي ، وأبو الحسن الدارقطني^(٣)

(١) هو داود بن المحبر بن قحذم بن سليمان بن ذكوان أبو سليمان الطائي البصري ، نزل بغداد وحدث بها ثم ترك الحديث وصحب قوماً من المعتزلة فأفسدوه ، قال عنه الخطيب البغدادي :

إنه غير ثقة ، ولولم يكن له غير وضعه « كتاب العقل » بأسره لكان دليلاً على ما ذكرته .
وقال البستي :

كان يضع الحديث على الثقات ، ويروي عن المجاهيل المقلوبات .
وقال الذهبي : صاحب العقل وليته لم يصنفه .

وقد ضعفه الإمام أحمد والبخاري وأبو زرعة وابن معين والجوزجاني وصالح بن محمد البغدادي والدارقطني وغيرهم توفي سنة ٢٠٦ هـ .
أنظر :

تاريخ بغداد ٣٥٩/٨ - ٣٦٠ ط - دار الكتاب العربي بيروت ؛ كتاب المجروحين من المحدثين والضعفاء والمتروكين للبستي ٢٩١/١ ط دار المعرفة بيروت ؛ ميزان الاعتدال للذهبي ٢٠/٢ - دار المعرفة بيروت .

(٢) س : ابن .

وأبو حاتم هو: محمد بن حبان بن أحمد بن حبان بن معاذ التميمي البستي صاحب الصحيح ، كان حافظاً ثباً إماماً حجة أحد أوعية العلم ، وصاحب التصانيف ، سمع أبا خليفة الجمحي والنسائي وطبقتهما ، وعنه الحاكم وطبقته ولي قضاء سمرقند ثم نسا ، من مؤلفاته : كتاب الجرح والتعديل وهو مطبوع ، وغير ذلك . توفي سنة ٣٥٤ هـ انظر : شذرات الذهب لابن عماد الحنبلي ١٦/٣ ط دار احياء التراث العربي ؛ ميزان الاعتدال للذهبي ٥٠٦/٣ - ٥٠٨ .

(٣) علي بن عمر بن أحمد بن مهدي البغدادي الدارقطني نسبة الى (دار القطن) محلة كبيرة ببغداد ، الحافظ المشهور ، انفرد بالإمامة في علم الحديث في دهره ولم ينازعه في ذلك أحد . من مؤلفاته : (السنن) و(المختلف والمؤتلف) وغيرهما كانت ولادته سنة ٣٠٦ هـ وتوفي سنة ٣٨٥ هـ ببغداد - انظر : وفيات الأعيان ٢٩٧/٣ / ٢٩٨ ، دار صادر ؛ طبقات الشافعية للسبكي ٣١٠/٢ ؛ البداية والنهاية ١١/٣١٧ ؛ معجم المؤلفين ٧/١١٥٨ .

والشيخ أبو الفرج ابن الجوزي^(١) وغيرهم أن الأحاديث المروية عن النبي ﷺ في العقل لا أصل لشيء منها ، وليس في رواها ثقة يعتمد .

فقد ذكر أبو الفرج بن الجوزي في كتابه المعروف^(٢) عن (هذه)^(٣) الاحاديث الموضوعات عامة ما روى في العقل عن النبي ﷺ ، وروى القزاز^(٤) عن الحافظ أبي بكر الخطيب^(٥) :

« حدثني محمد بن علي الصوري^(٦) سمعت عبد الغني بن سعيد

(١) عبد الرحمن بن أبي الحسن علي بن محمد بن علي ينتهي نسبه الى أبي بكر الصديق كان علامة عصره وإمام وقته في الحديث والوعظ من مؤلفاته :

(٢) زاد المسير في علم التفسير (و) المنتظم في التاريخ (و) الموضوعات (وغيرها .
كانت ولادته في سنة ٥٠٨ هـ وتوفي سنة ٥٩٧ هـ انظر : وفيات الاعيان ١٤١/٣ - ١٤٢ ؛
الذيل على طبقات الحنابلة ٤٠٣/١ ؛ شذرات الذهب ٢٣٩/٤ .

(٣) وهو كتاب « الموضوعات » طبع هذا الكتاب بتحقيق عبد الرحمن محمد عثمان ، المكتبة السلفية بالمدينة المنورة - ١٣٨٦ هـ .

(٤) ما بين القوسين زيادة من (س) .

(٥) هو أبو منصور القزاز عبد الرحمن بن محمد بن عبد الواحد الشيباني البغدادي ويعرف بابن زريق ، روى عن الخطيب وأبي جعفر بن المسلمة وكان صالحا كثيراً الرواية توفي سنة ٥٣٥ هـ انظر : شذرات الذهب ١٠٦/٤ .

(٥) الحافظ أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت بن أحمد بن مهدي ابن ثابت البغدادي المعروف بالخطيب ولد سنة ٣٩٢ هـ صاحب تاريخ بغداد وغيره من المصنفات كان من الحفاظ المتقنين والعلماء المتبحرين ، ولولم يكن له سوى التاريخ لكفاه .
توفي سنة ٤٦٣ هـ .

انظر :

وفيات الاعيان ٩٢/١ - ٩٣ ، طبقات الشافعية للسبكي ١٢/٣ ، شذرات الذهب ٣١١/٣ ، معجم المؤلفين ٣/٢ .

(٦) محمد بن علي بن عبدالله بن محمد أبو عبدالله الصوري ، قال عنه الخطيب البغدادي :
قدم الى بغداد سنة ٤١٨ هـ وأقام فيها يكتب الحديث وكان من أحرص الناس عليه وأكثرهم كتباً له وأحسنهم معرفة به . كتبت عنه وكتب عني شيئا كثيرا ولم يزل في بغداد حتى توفي سنة ٤٤١ هـ . انظر : تاريخ بغداد ١٠٣/٣ ؛ البداية والنهاية لابن كثير ٦٠/١٢ ؛ معجم المؤلفين ٢٤/١١ .

الحافظ يقول : أنا أبو الحسن علي بن عمر - يعني الدارقطني - « كتاب العقل وضعه أربعة : أولهم مسرة بن عبد ربه^(١) ثم سرقة منه داود بن المحبر فركبه بأسانيد (غير أسانيد مسره ، وسرقه عبد العزيز بن أبي رجاء^(٢) فركبه بأسانيد)^(٣) آخر .

ثم سرقة سليمان بن عيسى السجزي^(٤) فأتى بأسانيد آخر .

قال : وهو على ما قال الدارقطني^(٥) .

وقد رويت^(٦) في العقل^(٧) أحاديث كثيرة ليس (فيها)^(٨) شيء يثبت^(٩)

(١) مسرة بن عبد ربه الفارسي ثم البصري التراس الأكال من أهل (دورق) بلد بخوزستان ، كان ممن يروي الموضوعات عن الأثبات ويضع المعضلات عن الثقات ، قال أبو داود : أقر بوضع الحديث وقال الدارقطني : متروك الحديث ، وقال أبو حاتم : كان يفتعل الحديث وقال أبو زرعة وضع في فضل « قزوين » أربعين حديثاً وكان يقول : إني أحتسب في ذلك . انظر كتاب المجروحين للبيهقي ١١/٣ ؛ ميزان الاعتدال للذهبي ٢٣٠/٤ - ٢٣١ .

(٢) عبد العزيز بن أبي رجاء : قال الدارقطني : له مصنف موضوع كله قال علي بن زياد المشوني حدثنا عبد العزيز بن أبي رجاء حدثنا مالك عن سهل عن أبيه عن أبي هريرة وأبي سعيد قال : قال النبي ﷺ : « ابن آدم أطع ربك تسمى عاقلاً ولا تعصه تسمى جاهلاً » . . هذا باطل عن مالك . انظر : ميزان الاعتدال للذهبي ٦٢٨/٢ .

(٣) ما بين القوسين غير موجود في النسخ الثلاث ، وقد أثبتته من كتاب تاريخ بغداد حيث يوجد النص عند ترجمة داود بن المحبر ٣٦٠/٨ .

(٤) سليمان بن عيسى بن نجيج السجزي . قال الجوزجاني : كذاب مصرح وقال الذهبي : هالك ، وقال أبو حاتم : كذاب ، وقال ابن عدي : يضع الحديث له كتاب تفضيل العقل جزآن . انظر ميزان الاعتدال ٢١٨/٢ .

(٥) في تاريخ بغداد : أو كما قال الدارقطني والنص المذكور في تاريخ بغداد ٣٦٠/٨ .

(٦) الكلام بين الفواصل من كتاب الموضوعات لابن الجوزي ١٧٧/١ .

(٧) في الموضوعات : العقول .

(٨) فيها : ساقطة من الأصل .

(٩) عندما يقول المحدثون في الحديث : لا يصح أو لا يثبت أو لم يصح أو لم يثبت ، أو ليس بصحيح ، أو ليس بثابت ، أو غير ثابت ، أولاً يثبت منه شيء ، ونحو هذه التعابير إذا قالوه في كتب الضعفاء أو الموضوعات فالمراد به أن الحديث المذكور موضوع كما هو الحال في =

منها ما يرويه^(١) مروان بن سالم^(٢) وإسحاق بن أبي فروة^(٣) ،
وأحمد بن بشير^(٤) ، ونصر بن طريف^(٥) وأبن سمعان^(٦) وسليمان بن عيسى

= تعابير ابن الجوزي في كتابه الموضوعات وإذا قالوه في كتب أحاديث الأحكام فالمراد به
نفي الصحة الاصطلاحية ولا يلزم منه نفي الحسن والضعيف . انظر المصنوع في معرفة
الحديث الموضوع على القاري تحقيق أبو غده - ١٠ ، المنار المنيف في الصحيح
والضعيف لابن القيم تحقيق أبو غده - ١٧ .

(١) في الموضوعات : منها شيء يرويه .

(٢) مروان بن سالم الغفاري الجزري مولى بني أمية ، قال عنه الامام أحمد والعقيلي
والنسائي : ليس بثقة ، وقال البخاري ومسلم : منكر الحديث وقال أبو عروبة الحراني :
كان يضع الحديث ، وقال الساجي : كذاب يضع الحديث ، وقال ابن حبان : كان ممن
يروى المناكير عن المشاهير ويأتي عن الثقات ما ليس من حديث الابطان . فلما كثر ذلك
بروايته بطل الاحتجاج باخباره انظر المجروحين للبيهي ١٣/٣ ؛ تهذيب التهذيب
٩٣/١٠ .

(٣) اسحاق بن عبدالله بن أبي فروة عبد الرحمن الأسود الأموي مولى آل عثمان قال ابن حبان :
كان يقلب الاسانيد ويرفع المراسيل ، وكان الامام احمد ينهى عن حديثه ، وقال ابن سعد :
كان كثير الحديث يروي أحاديث منكورة ولا يحتجون بحديثه ، وقال عمرو بن علي وأبو
زرعة والنسائي والدارقطني متروك الحديث مات سنة ١٤٤ هـ .

انظر : المجروحين للبيهي ١٣١/١ - ١٣٢ ؛ تهذيب التهذيب ٢٤٠/١ .

(٤) في النسخ الثلاث : شنقيز ، وهو خطأ وصحته بشير وهو احمد بن بشير الكوفي قال عنه ابن
حبان : ينفرد بالمناكير عن المشاهير ، تركه ابن معين ، وضعفه الدارقطني ، وقال النسائي
ليس بذاك القوي ، وقال الدارمي : متروك . مات سنة ١٩٧ هـ انظر : المجروحين للبيهي
١٤٠/١ ؛ ميزان الاعتدال للذهبي ٨٥/١ - ٨٦ .

(٥) نصر بن طريف أبو جزء القصاب ، قال ابن المبارك : كان قدريا ولم يكن يثبت ، وقال
أحمد : لا يكتب حديثه وقال النسائي وغيره : متروك ، وقال يحيى : من المعروفين بوضع
الحديث وقال الفلاس : وممن أجمع عليه من أهل الكذب أنه لا يروى عنهم قوم منهم أبو
جزء القصاب نصر بن طريف ، وكان أميا لا يكتب .

انظر : ميزان الاعتدال ٢٥١/٤ - ٢٥٢ ؛ لسان الميزان ١٥٣/٧ .

(٦) في الاصل : أبو سمعان . وهو عبدالله بن زياد بن سمعان المدني قال البخاري : سكتوا
عنه ، وقال ابن معين : ليس بثقة ، وقال احمد : سمعت ابراهيم بن سعد يحلف أن ابن
سمعان يكذب وقال الجوزجاني : ذاهب الحديث .

انظر : ميزان الاعتدال ٣/٢ ، ٤ - ٤٢٤ ؛ المجروحين للبيهي ١٧/٢ .

وكلهم متروكون ، وقد كان بعضهم يضع الحديث ويسرقه^(١) الآخر ويغير اسناده ، فلم نر التطويل بذكرها « قلت : ومع هذا فقد روى أبو الفرج هذا الحديث^(٢) من طريق^(٣) سيف بن محمد^(٤) عن سفيان الثوري^(٥) عن الفضل بن عثمان عن أبي هريرة^(٦) عن النبي ﷺ أنه قال : « لما خلق الله العقل قال له : قم فقام ، ثم قال له أدبر فأدبر ثم قال له أقبل فأقبل ، ثم قال له : أقعد فقعد ، فقال : ما خلقت خلقاً هو خير منك ، ولا أكرم عليّ منك ، ولا أحسن منك ، بك آخذ ، وبك أعطي ، وبك أعرف ، وبك الثواب ، عليك العقاب »^(٧) .

(١) في الموضوعات : فيسرقه .

(٢) الحديث : ساقطة من (س) .

(٣) روى ابن الجوزي في الموضوعات ١٧٤/١ هذا الحديث من طريقين أحدهما ما ذكره الشيخ والأخر هو : « وأما حديث أبي هريرة فأنبأنا محمد بن عبد الملك قال : أنبأنا اسماعيل بن مسعدة قال : أنبأنا أبو طالب العشاري قال : أنبأنا أبو حفص بن شاهين قال : أنبأنا حمزة بن يوسف قال : أنبأنا أبو أحمد بن عدي قال : أخبرنا عبد الرحمن بن القاسم قال : حدثنا يحيى بن صالح الوحاظي قال : حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا الفضل بن عيسى الرقاشي عن أبي عثمان النهدي عن أبي هريرة عن النبي ﷺ . »

(٤) ورد في النسخ الثلاث يوسف وهو خطأ ، والصحيح سيف كما في الموضوعات : وهو سيف بن محمد بن أخت سفيان الثوري قال عنه ابن حبان : كان شيخاً صالحاً متعبداً إلا أنه يأتي عن المشاهير بالمناكير ، كان ممن يدخل عليه فيجيب ، وإذا سمع المرء حديثه شهد عليه بالوضع ، وقال الامام احمد وابن معين كذاب وضعفه النسائي والدارقطني .

انظر : المجروحين للبستي ٣٤٦/١ ؛ ميزان الاعتدال ٢٥٦/٢ - ٢٥٧ .

(٥) هو سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري الكوفي ، محدث فقيه مسلم له بالامامة ، قال شعبة : هو أمير المؤمنين في الحديث ولد سنة ٩٧ هـ وتوفي بالبصرة سنة ١٦١ هـ .

انظر : تهذيب التهذيب ١١١/٤ ؛ البداية والنهاية ١٣٤/١ .

(٦) أبو هريرة الصحابي الجليل اختلف في اسمه والراجح أنه عبد الرحمن بن صخر الدوسي وهو احد الرواة المكثرين للحديث النبوي توفي سنة ٥٩ هـ وقيل غير ذلك .

انظر : أسد الغابة لابن الاثير ٣١٥/٥ - ٣١٧ .

(٧) لقد أثبت الحديث حسب وروده في النسخ الثلاث ، وقد وقع بعض الاختلاف في اللفظ مع كتاب الموضوعات وخاصة في النصف الاخير واليك نص ابن الجوزي : « ... ولا أكرم =

قال أبو الفرج (١) : « هذا حديث لا يصح عن رسول الله ﷺ .

قال يحيى بن معين (٢) : الفضل (٣) رجل سوء .

وقال (٤) ابن حبان : وحفص بن عمر (٥) يروي الموضوعات لا يحل
(لأحد) (٦) الاحتجاج به ، وأما سيف (٧) فكذاب باجماعهم .

منك . ولا أفضل منك ، ولا أحسن منك ، وبك اخذ ، وبك اعطي ، وبك أعرف وإياك
اعاقب لك الثواب ، وعليك العقاب .

(١) كلام ابن الجوزي في الموضوعات ١٧٤/١ .

(٢) ورد في النسخ الثلاث ابن سعيد : وهو خطأ والصحيح ابن معين كما في الموضوعات وهو
يحيى بن معين بن عون بن زياد بن بسطام بن عبد الرحمن ، وقيل يحيى بن معين بن غياث
ابو زكريا العمري من غطفان ، حدث عنه الامام أحمد والشيخان وكان اماما عالما حافظا
ثبتا متقنا توفي سنة ٢٣٣ هـ .

انظر : تاريخ بغداد ١٧٧/١٤ - ١٧٨ ، شذرات الذهب ٧٩/٢ - ٨٠ ، الموضوعات
١٧٤/١ .

(٣) ورد في النسخ الثلاث : الفضل بن عثمان وهو خطأ ، والمقصود الفضل بن عيسى
الرقاشي المذكور بالسند الأول وهو الفضل بن عيسى بن أبان الرقاشي البصري قال سلام
بن أبي مطيع عن أيوب : لو أن فضلا ولد أخرس لكان خيرا له وقال أحمد بن زهير :
سألت ابن معين عن الفضل الرقاشي فقال : كان قاصاً رجل سوء . قلت فحديثه ؟ قال : لا
تسأل عن القدري الخبيث .

انظر المجروحين للبستي ٢/٢١١ ؛ تهذيب التهذيب ٨/٢٨٣ ؛ التاريخ الكبير للبخاري
١١٨/٤ .

(٤) في الموضوعات : قال .

(٥) حفص بن عمر قاضي حلب شيخ يروي عن هشام بن حسان والثقات الاشياء الموضوعات
لا يحل الاحتجاج به ، ضعفه أبو حاتم ، وقال أبو زرعة : منكر الحديث ، وقال ابن
حبان : يروي عن الثقات الموضوعات لا يحل الاحتجاج به .

انظر : المجروحين للبستي ١/٢٥٩ ؛ ميزان الاعتدال ١/٥٦٣ - ٥٦٤ .

(٦) لأحد : ساقطة من الأصل ، (ك)

(٧) في الأصل : يوسف - وهو خطأ ، وممن كذب سيف : الامام أحمد وابن معين وأبو داود
وابن حبان وغيرهم .

انظر تهذيب التهذيب ٤/٢٩٦ ؛ المجروحين لابن حبان البستي ١/٣٤٦ ؛ ميزان الاعتدال
٢/٢٥٦ .

ورواه أيضاً^(١) من كتاب أبي جعفر العقيلي من حديث سعيد بن الفضل القرشي^(٢) .

« حدثنا عمر بن أبي^(٣) صالح العتكي^(٤) عن أبي غالب^(٥) عن أبي امامة^(٦) قال : قال رسول الله ﷺ « لما خلق الله العقل قال له أقبل فأقبل ،

(١) أي ابن الجوزي والكلام في كتاب الضعفاء الكبير للعقيلي ص ٣ / ١٧٥ تحقيق الدكتور عبد المعطي أمين . . وهو محمد بن عمرو الحافظ صاحب الجرح والتعديل ، روى عن اسحاق الديري وأبي اسماعيل الترمذي ، وعنه ابو الحسن محمد بن نافع الخزاعي ، وأبو بكر بن المقرئ ، قال الحافظ ابو الحسن القطان : أبو جعفر ثقة جليل القدر ، عالم بالحديث ، مقدم بالحفظ . توفي سنة ٣٢٢ هـ - انظر : شذرات الذهب ٢ / ٢٩٥ - ٢٩٦ ؛ الاعلام للزركلي ٧ / ٢١٠ ؛ معجم المؤلفين ١١ / ٩٨ .

(٢) (س) المفضل - وهو خطأ - وهو سعيد بن الفضل القرشي من أهل البصرة ، روى عن عاصم الاحوال . قال أبو حاتم : منكر الحديث وقال العقيلي : مجهول لا يتابع على حديثه ولا يثبت . انظر : ميزان الاعتدال ٢ / ١٥٤ ؛ لسان الميزان ٣ / ٤١ .

(٣) ك : ابن .

(٤) في النسخ الثلاث : العجلي ، وأثبت اللفظة حسب ورودها في كتب التراجم ، قال عنه الذهبي : لا يعرف ثم ان الراوي عنه مشهور بالمنكرات والخبر باطل في العقل وفضله . وقال العقيلي : عمر وسعيد الراوي عنه مجهولان جميعا بالنقل ولا يتابع على حديثه . انظر : ميزان الاعتدال ٣ / ٢٠٦ ؛ الموضوعات لابن الجوزي ١ / ١٧٥ ، لسان الميزان ٤ / ٣١٤ ؛ الآلية المصنوعة للسيوطي ١ / ١٢٩ .

(٥) أبو غالب : هو حذور وقيل سعيد بن الحذور ، وقيل نافع صاحب أبي امامه ضعفه النسائي ، وصحح له الترمذي ، وقال ابن حبان : منكر الحديث على قلته لا يجوز الاحتجاج به الا فيما يوافق الثقات . انظر : المجروحين للبستي ١ / ٢٦٧ ؛ ميزان الاعتدال ١ / ٤٧٦ - ٥٦٠ / ٤ .

(٦) هو صدى بن عجلان بن وهب ويقال ابن عمرو ، أبو امامه الباهلي الصحابي روى عن النبي ﷺ وعن عمر وعثمان وغيرهم .

وعنه سليمان بن حبيب المحاربي وأبو غالب الراسبي وغيرهما . قال ابن عيينه هو آخر من مات من الصحابة بالشام وقيل مات سنة ٨١ هـ بحمص وقيل ٨٦ هـ وقيل غير ذلك . انظر : أسد الغابة لابن الاثير ٣ / ١٦ - ١٣٨ / ٥ ؛ الاصابة في تمييز الصحابة ٢ / ١٨٢ ؛ تهذيب التهذيب ٤ / ٤٢٠ .

ثم قال له : أدبر فأدبر ، فقال وعزتي ما خلقت خلقاً هو أعجب اليّ منك ، فبك^(١) آخذ وبك أعطي ، وبك الثواب وعليك العقاب » .

قال ابو الفرج : « هذا حديث لا يصح عن رسول الله ﷺ » وذكر أن سعيداً وعمراً^(٢) مجهولان .

قال^(٣) : وقد روى من طريق علي^(٤) وأبي هريرة وليس فيها^(٥) شيء يثبت .

قال أحمد بن حنبل^(٦) : هذا الحديث موضوع ليس له أصل .

قال العقيلي : لا يثبت^(٧) في هذا الباب^(٨) شيء^(٩) . فهذا اتفاق أهل المعرفة على بطلان هذا الحديث^(١٠) ، مع أن أكثر الفاظه « لما خلق العقل قال له » وهذا بمنزلة قوله :

(١) الموضوعات : بك .

(٢) في الاصل ، (س) : وعمرو- وهو خطأ .

(٣) أي ابن الجوزي في الموضوعات ١٧٥/١ .

(٤) في الموضوعات : من حديث علي .

(٥) (س) ، (ك) : فيهما- وفي الموضوعات : فيها- وصححت فيه .

(٦) هو الامام المعروف أحمد بن محمد بن حنبل بن هذل بن أسد ينتهي نسبه الى سيدنا اسماعيل بن ابراهيم عليهما السلام ، توفي سنة ٢٤١ هـ .
انظر :

البداية والنهاية ٣٢٥/١٠ ؛ طبقات الحنابلة ٤/١ وما بعدها .

(٧) في الموضوعات : ولا يثبت .

(٨) في الموضوعات : في هذا المتن .

(٩) كلام العقيلي في كتابه « الضعفاء الكبير » ص ١٧٥/٣ تحقيق الدكتور عبد المعطي أمين .

(١٠) وقد تابع الشيخ رحمه الله كثير من العلماء منهم على سبيل المثال لا الحصر ، الامام ابن

القيم في كتابه المنار المنيف في الصحيح والضعيف تحقيق أبي غده ط- دار العلم بيروت

٦٦- قال .. (. . .) أحاديث العقل كلها كذب كقوله : لما خلق الله العقل . . . » وقال

السخاوي ت ، ٩٠٢ هـ بعد ايراده الحديث (وابن المحبر كذاب) وذلك في كتابه

المقاصد الحسنة ١١٨/١ تحقيق عبدالله محمد الصديق ط- دار الكتاب العربية- بيروت ؛ =

« أول ما خلق الله العقل » بالنصب^(١) لكن هذا اللفظ يمكن^(٢) هؤلاء الملحدون أن يغيروا^(٣) إعرابه، بخلاف ذلك اللفظ فإنه لا حيلة لهم في إعرابه .

ثم انه من العجب^(٤) أن هذا الحديث قد جعله عمدتهم في أصول الدين والمعرفة والتحقيق من يروم الجمع بين الشريعة الإلهية والفلسفة اليونانية المشائية^(٥) ، وكل هؤلاء غيرهه - وإن كان موضوعا - فرووه « أول ما خلق الله العقل فقال له أقبل » وجعلوا هذا^(٦) حجة وموافقاً لما يقوله

= وقال السهودي ت ٩١١ هـ في كتابه الغماز على اللماز ص ٤٤ تحقيق محمد اسحاق السلفي نشر دار اللواء (وهو كذب لا صل له) .
وانظر : اللآلئ المصنوعة في الاحاديث الموضوعية للسيوطي ت ٩١١ هـ نشر دار المعرفة بيروت ١٢٨/١ - ١٢٩ ؛ تنزيه الشريعة لابن عراق ت ٩٦٣ هـ تحقيق عبد الوهاب عبد اللطيف وعبدالله محمد الصديق دار الكتاب العلمية بيروت ٢٠٣/١ - ٢١٣ ، قال :
(أحاديث في العقل أخرجها داود بن المحبر في كتاب العقل ومن طريقه الحارث بن أبي اسامة في سنده « كلها موضوعه » ؛ تذكرة الموضوعات للفتني ت ٩٨٦ هـ نشر دار التراث العربي بيروت ص ٢٨ كشف الخفاء للمجلوني ت ١١٦٢ ط الثالثة ١٣٥١ هـ دار احياء التراث العربي بيروت ٢٣٦/١ ؛ وقال الالباني في كتابه سلسلة الاحاديث الضعيفة - نشر المكتب الاسلامي بيروت ١٣/١ « ومما يحسن التنبيه عليه أن كل ما ورد في فضل العقل من الاحاديث لا يصح منها شيء ، وهي تدور بين الضعف والوضع » .

(١) في الاصل ، (ك) بالنص - وهو خطأ .

(٢) في الأصل ، (س) لا يمكن ، وهو خطأ .

(٣) (س) : تغيير .

(٤) (س) : العجيب .

(٥) المشاؤون هم أتباع أرسطو، وقد ذكره الشيخ، وهناك من جعلهم أصحاب أفلاطون وأرسطو معا - أمثال الفارابي والقفطي وابن النديم وغيرهم . والحقيقة ان اسم المشائين لا يطلق الا على أصحاب ارسطو وأما شيعة افلاطون فقد لقبت باسم (أهل أكاديميا) وهو اسم بستان بأثينا كان به اجتماعهم للدرس والتعليم بخلاف المشائين فقد كانوا يمشون ويلقون دروسهم في المدن والامصار ولذا لقبوا بالمشائين .

انظر : أخبار العلماء بأخبار الحكماء - القفطي ١٤ ؛ الوجود الالهي ساتلاتنا ٧٥ .

(٦) - (س) : هذه .

الفلاسفة المشاؤون أتباع أرسطو^(١) من^(٢) قولهم : أول الصادرات عن واجب الوجود هو العقل الأول^(٣) .

وقد شاع هذا في كلام كثير من المتأخرين بعد أن رأوه في كتب رسائل إخوان الصفا^(٤) . فإن هذه الرسائل هي عمدة لهؤلاء^(٥) .

(١) ارسطو او ارسطوطاليس فيلسوف يوناني له مؤلفات كثيرة منها : المقولات ، الجدل - العبارة أو التفسير ، السماء والعالم وغيرها . عاش ما بين ٣٨٤ - ٣٢٢ ق.م . انظر قصة الحضارة - ول ديورانت ترجمة محمد بدران ٤٩٢/٧ ؛ وقصة الفلسفة ترجمة د. فتح الله محمد المشعشع ٦٧ ؛ تاريخ الفلسفة اليونانية ليوسف كرم ص ١٧٩ .

(٢) (س) : في .

(٣) وهذا ما يعرف عند هؤلاء المتفلسفة بنظرية الفيض ، والغرض منها تحليل صدور الموجودات عن السبب الأول - أي الكثرة عن الواحد وهي نظرية مستمدة من الفلسفة الافلاطونية المحدثة نسبة الى افلوطين الاسكندراني ت ٢٦٩ م - خلاصتها .
أن الله يعقل ذاته ، وعقله لذاته علة صدور العالم عنه .

قال الفارابي : (وأول المبدعات عنه شيء واحد بالعدد ، وهو العقل الاول . . . ويحصل من العقل الأول لأنه واجب الوجود وعالم بالأول ، عقل آخر . . . ويحصل من العقل الثاني عقل آخر وفلك آخر تحت الفلك الأعلى . . .

وعلى هذا يحصل عقل وفلك من عقل . . . إلى أن تنتهي العقول الفعالة الى عقل فعال مجرد من المادة . . . والعقل الأخير منها سبب وجود الانفس الارضية من وجه . . .) .

انظر : عيون المسائل ٦ - ٨ ، وانظر ايضا : آراء أهل المدينة الفاضلة للفارابي ص ٢١ ولمزيد من التفصيل انظر ما ذكرته عن تلك النظرية في الدراسة ص ١٠٠ .

(٤) اخوان الصفا : جماعة من الشيعة الباطنية عامة ، ومن الاسماعيلية خاصة ظهرت في العالم الاسلامي ولزمت التكنم حتى سنة ٣٣٤ هـ الفوا كتابا في انواع شتى ورتبوه مقالات عدتها احدى وخمسون مقالة ، خمسون منها في خمسين نوعا من الحكمة ومقالة حاوية وخمسون جامعة لأنواع المقالات على طريق الاختصار ، وكنموها أسمائهم وبشوا مقالاتهم في الوراقين ووهبوا للناس . انظر : أخبار العلماء بأخبار الحكماء للقفطي - ٥٨ - ٥٩ ، ولمزيد من التفصيل انظر : اخوان الصفا عمر الدسوقي ط - عيسى البابي الحلبي القاهرة - ١٩٤٧ م ؛ اخوان الصفا - د - جبور عبد النور في سلسلة نوايغ الفكر العربي ط - المعارف ؛ اخوان الصفا - د . مصطفى غالب في سبيل موسوعة فلسفية - نشر دار مكتبة الهلال بيروت .

(٥) ومصادق كلام الشيخ ما ورد في (جامعة الجامعة) المنسوبة لـ اخوان الصفا تحقيق عارف

تامر - نشر مكتبة الحياة ص ١٥١ قالوا (اعلم أيها الأخ أيديك الله وايماننا بروح منه ، أن =

ووجدوا^(١) نحو هذا في كلام أبي حامد^(٢) في مواضع ، وإن قيل إنه رجع عن ذلك .

ثم وقع بعده في كلام من سلك هذه السبيل من الجهمية^(٣) والمتفلسفة من القائلين بوحدة الوجود وغيرهم . وهذا باطل من وجوه كثيرة : أحدها : أن هذا الحديث بهذا اللفظ والاعراب لم يروه أحد من رواة الحديث لا بإسناد صحيح ولا سقيم ، بل الحديث المروي - وإن كان بإسناد سقيم - لفظه : « أول ما خلق الله العقل » بنصب (أول) و(العقل) . وذلك لا حجة فيه على أن العقل أول مخلوق خلق ، إذ لفظه « أول ما خلق الله العقل » ، قال له أقبل فأقبل « فهو نصب على الظرف إذ (ما) هي المصدرية ، وهي والفعل^(٤) بتأويل المصدر الذي يجعله ظرفاً كما يقال : أول ما لقيت فلانا سلمت عليه ، أي في أول أوقات لقيه سلمت عليه .

وإذا كان معناه أنه قال له : في أول أوقات خلقه هذا القول ، لم يدل على أنه أول مخلوق ، بل هو دليل على أنه خلق قبله غيره .

= الموجود الأول هو العقل الفعال ، وهو الموجود الباقي الكامل ، والثاني النفس ... وإن ذات الباري علة وجود العقل ، وعلّة بقاء العقل ، وعلّة افاضة ذلك الفيض الدائم ، وعلّة تمام العقل وقبوله ذلك الفيض ...) وانظر أيضاً : رسائل اخوان الصفا ٢٠٣/٣ .

(١) (س) ووجد .

(٢) أي الغزالي انظر ما ذكرته عنه في الدراسة ص ١٠٦ .

(٣) الجهمية أتباع جهنم بن صفوان الضال المبتدع تلميذ الجعد بن درهم أول من صدر عنه القول بخلق القرآن . قال عبد القاهر البغدادي في كتابه الفرق بين الفرق تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد ط - المدني القاهرة ص ٢١١ .

قال عن جهنم « الذي قال بالاجبار والاضطرار الى الأعمال وأنكر الاستطاعات كلها ، وزعم أن الجنة والنار تبديان ، وتفنيان ، وزعم أيضاً أن الإيمان هو المعرفة بالله تعالى فقط ، وأن الكفر هو الجهل به فقط . وقال : لا فعل ولا عمل لأحد غير الله تعالى ، وإنما تنسب الأعمال الى المخلوقين على المجاز » .

(٤) س : والعقل : وهو خطأ .

إذ قد^(١) قال له في أول أوقات خلقه: ما خلقت خلقاً أكرم عليّ منك. وإن كان قد تحذلق من تحذلق من الجهميين^(٢) القائلين بوحدة الوجود وغيرهم، ففسروا الإقبال والإدبار بما لا يدل عليه اللفظ واختلفوا^(٣) في ذلك، حتى أن صاحب (البد)^(٤) يفسر الإقبال والإدبار بما يرجع محصولة إلى أصله الفاسد من أن وجوده وجود الحق^(٥).

فمعلوم أن هذا ليس هو قول هؤلاء الفلاسفة. ولكن أرسطو حكى عن بعض قدماء الفلاسفة أنه كان يقول: الوجود واحد ورد ذلك عليه^(٦)،

(١) قد: ساقطة من (س).

(٢) ك: الجهمية.

(٣) (س): فاختلفوا.

(٤) (س): البيد، وهو خطأ وفي هامشها (كتاب للوثنيين) والمقصود - كتاب بد العارف لابن سبعين، طبع بتحقيق د. جورج كتوره ١٩٧٨ م نشر دار الاندلس والكندي - بيروت تحت عنوان: (بد العارف، وعقيدة المحقق المقرب الكاشف وطريق السالك المتبتل العاكف) وكلمة (بد) تعني في اللغة، الصنم، أو بيت الصنم، وقد عني بها ابن سبعين «الله» تعالى الله عن قوله علواً كبيراً فقال: والحق هو أصل كل شيء وبده وصورته وذاته وبعضه من جهة ما يجب له وعلى ما يجب له، وكما يجب له «انظر: مقدمة بد العارف ص ٧؛ القاموس المحيط ٢٧٦/١».

(٥) يشير الشيخ رحمه الله إلى ما ذكره ابن سبعين في كتاب «بد العارف ص ٢٨ حيث يقول «والله هو مبدع الكلليات بأمره وكلمته وقدرته، ومدبر الجزئيات بحوله وقوته وحكمته وهو الذي استجاب له المبدع الأول وأقبل لذاته بحقيقته وما هيته، وأمره بالرجوع فعاد للواحدة مجازة وآنيته، فكان من أقباله وجوده الواجب ومن قهقرته وجوده الكاذب،... وهو في حقيقته مع الحق والقدم وفي مجازة مع الممكن والعدم وهو بالحق هوية خاصة وبالممكن هوية عامة، وهو بالهوية الخاصة يفيض ويفاض عليه وبالهوية العامة يضطر ويضطر إليه».

(٦) وهذا الفيلسوف هو (بارمنيديس) ولد في ايليا ويقال: إنه تتلمذ (لاكسانوفان) فأمن بوحدة الوجود.

وقد خطأ أرسطو بارمنيديس: لأنه تصور الأشياء في الخارج على مثال ما هي موجودة في الذهن، ولما رأى أن الأشياء واحدة على نحو ما، من حيث أنها تدخل تحت معنى الوجود توهم أن الأشياء واحدة على نحو لا يتفق معه أن تكون موجودات متكثرة، والواقع أن في الخارج ماهيات مشاركة في الوجود، وأن معنى الوجود جرده العقل، وأنه يقال على كل موجود بحسب هذا الموجود من حيث هو جوهر فيوجد في ذاته، أو عرض فيوجد في غيره =

فقول هؤلاء يواطىء هذا القول الذي لم يرضه هؤلاء الفلاسفة ، وقد كان صاحب (البد)^(١) يقول عن صاحب (الفصوص) و(الفتوحات المكية)^(٢) « إن كلامه فلسفة مخموجة » أي عفته . فيكون كلامه هو فلسفة منتنة . وسواء كان قولهم أول لم يكن . فمعلوم أن اللفظ المذكور لا يدل على ما فسره به بوجه من وجوه دلالات اللفظ ، ولكن هؤلاء سلكوا مسلك القرامطة الباطنية ، وهم من المتفلسفة المنتسبين الى الاسلام ، وكان ابن سينا^(٣) يقول: كان أبي من أهل دعوتهم، ولذلك^(٤) قرأت كتب الفلاسفة^(٥)، ومعلوم أن مقالات هؤلاء من أبعد المقالات عن الشرع والعقل، فإنهم يفسطون^(٦)

= أو ماهية معينة فيوجد بحسب هذه الماهية . انظر : تاريخ الفلسفة اليونانية ليوسف كرم - ١٧٣ .

(١) (س) : البيد ، وهو خطأ .
(٢) هو ابن عربي من مؤلفاته (فصوص الحكم) و(الفتوحات المكية) انظر ما ذكرته عنه ص ١٢١ .

(٣) هو أبو علي الحسين بن عبدالله بن سينا ولد سنة ٣٧٠ هـ من مصنفاته (الشفا) (النجاة) (الارشادات والتنبهات) (القانون) ومن رسائله : حي بن يقظان . الطير . انظر : وفيات الاعيان ١٦٠/٢ ؛ لسان الميزان ١٩١/٢ ؛ الاعلام للزركلي ٢٦١/٢ ؛ معجم المؤلفين ٣٨٢/١٣ ، ٢٠/٤ .

(٤) (س) : وكذلك - وهو خطأ .
(٥) كثيرا ما يذكر الشيخ رحمه الله هذا الشيء عن ابن سينا : انظر مثلا : الرد على المنطقيين ١٤٣ - ١٤١ ، دره تعارض العقل والنقل وتحقيق د . محمد رشاد سالم ١٠/١ ، الصفدية تحقيق د . محمد رشاد سالم ص ٣ ، وكذلك ابن القيم رحمه الله ذكر هذا عن ابن سينا في كتابه اغائة اللهفان ط - دار المعرفة بيروت ٢٦٦/٢ قال (وكان ابن سينا كما أخبر عن نفسه قال : أنا وأبي من أهل دعوة الحاكم ، فكان من القرامطة الباطنية الذين لا يؤمنون بمبدأ ولا معاد ولا رب خالق ، ولا رسول مبعوث . .)

ولمزيد من التفصيل انظر : حاشية الصفدية تحقيق د . محمد رشاد سالم ص ٣ وانظر نص كلام ابن سينا في كتاب « نكت في احوال الشيخ الرئيس ابن سينا ليحيى بن احمد الكاشي ، تحقيق الدكتور فؤاد الاهواني - نشر المعهد الفرنسي للآثار الشرقية بالقاهرة ١٩٥٢ م .

(٦) السوفسطائية : طائفة من اليونانيين ظهرت في القرن الخامس قبل الميلاد تقوم فلسفتهم على انكار حقائق الاشياء ، ويزعمون أنه ليس ها هنا ماهيات مختلفة وحقائق متميزة فضلا عن اتصافها بالوجود ، بل كلها أوهاام لا اصل لها ، وكانوا يفاخرون بتأييد القول الواحد ونقيضه =

في العقلیات ، ويقرمطون^(١) في السمعیات ، فيحرفون الكلم عن مواضعه أعظم من التحريف الذي عیب به اليهود والنصارى^(٢) إلا من تقرمط من الأمیین من متفلسفيهم فإنه شبيه بهم .

وقد علم بالاضطرار أن ما يفسرون به كلام الله تعالى ورسوله ﷺ ، بل وكلام غيرهما ليس داخلاً في مرادهم فضلاً عن أن يكون هو المراد ، بل غالب تفاسيرهم منافية لما أَرَادَهُ اللهُ تعالى ، إما من ذلك اللفظ وإما من غيره . وإن كان طوائف من المشهورين بالفقه والتصوف يطلقون هذه العبارات الإسلامية بالتفاسير الفلسفية القرمطية^(٣) - فقد صرحوا بأن ذلك مأخوذ عن هؤلاء ، كما ذكر أبو حامد في كتابه (معيار العلم)^(٤) لما تكلم على^(٥) الحدود قال^(٦) :

= على السواء وبايراد الحجج الخلابة في مختلف المسائل والمواقف ، اشتهر منهم بروتاغوراس ، وغورغياس - انظر : قصة الحضارة . ول ديورانت ٢١٢/٧ ؛ تاريخ الفلسفة اليونانية - يوسف كرم - ٥٧ .

(١) أي يفعلون فعل القرامطة بأن يجعلوا للنص ظاهراً وباطناً كي يتمشى مع مذهبهم الباطل ولهذا ادعوا أن لظواهر القرآن والاحبار بواطن تجري مجرى اللب من القشر وانها توهم الاغبياء صوراً ، وتفهم الفطناء رموزاً وإشارات الى حقائق خفية . وغرضهم من ذلك ابطال الشرائع لأنهم اذا حرفوا العقائد عن موجب الظاهر تحكموا - بدعوى الباطن - على ما يوجب الانسلاخ من الدين .

انظر : القرامطة لابن الجوزي - تحقيق محمد الصباغ ط - المكتب الاسلامي بيروت - ٣٦ - ٣٧ ، وانظر ما سبق ان ذكرته عن القرامطة ص ١٦١ - ١٦٢ .

(٢) وذلك في قوله تعالى : ﴿ أفطمعون أن يؤمنوا لكم وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه وهم يعلمون ﴾ البقرة - ٧٥ وقوله تعالى : ﴿ من الذين هادوا يحرفون الكلم عن مواضعه ويقولون سمعنا وعصينا ﴾ النساء - ٤٦ .

(٣) في الاصل : القرامطة . وفي (س) : القرامطية . والتصويب من (ك) .

(٤) طبع هذا الكتاب بتحقيق د . سليمان دنيا - دار المعارف مصر ١٩٦٩ م وطبع أيضاً بتحقيق محمد مصطفى ابو العلا - بدون تاريخ .

(٥) س : عن .

(٦) الكلام التالي في معيار العلم (ط - سليمان دنيا) ص ٢٨٤ - ٢٨٥ .

« ولكننا^(١) أردنا حدوداً مفصلة^(٢) . . . لتحصل الدربة بكيفية تحرير الحد وتأليفه ، فإن الإمتحان والممارسة للشيء تفيده^(٣) قوة عليه لا محالة .

والثاني : لأن^(٤) يقع الإطلاع على معاني أسماء أطلقها الفلاسفة ، وقد أردناها في كتاب (تهافت الفلاسفة)^(٥) اذ لم يمكن^(٦) مناظرتهم الا ببلغتهم وعلى حكم اصطلاحهم ، وإذا لم نفهم^(٧) ما أردناه في اصطلاحهم^(٨) لا يمكن مناظرتهم .

فقد أردنا^(٩) حدود ألفاظ أطلقوها في الالهيات والطبيعات وشيئاً قليلاً من الرياضيات فلتؤخذ^(١٠) هذه الحدود على أنها شرح الاسم^(١١) ،

فإن قام البرهان على أن ما شرحوه ، هو كما شرحوه ، اعتقد حداً والا اعتقد شرحاً للاسم . . . وانما^(١٢) قدمنا هذه المقدمة لتعلم أن ما نوره من الحدود شرح لما أراه الفلاسفة باطلاق^(١٣) لا حكم بأن^(١٤) ما ذكروه^(١٥) على ما ذكروه ، فإن ذلك إنما^(١٦) يتوقف على النظر في موجب البرهان عليه .

(١) معيار العلم : ولكن .

(٢) معيار العلم : مفصلة لفائدتين احدهما : أن تحصل

(٣) معيار العلم : تفيد . (٤) معيار العلم : أن

(٥) طبع هذا الكتاب بتحقيق د . سليمان دنيا - ط - دار المعارف - القاهرة .

(٦) في الاصل : يكن . وهو تحريف من الناسخ .

(٧) في (س) و (معيار العلم) : يفهم .

(٨) معيار العلم : واذا لم يفهم ما أرادوه لا يمكن مناظرتهم .

(٩) معيار العلم : اوردوا . (١٠) (س) : فلتؤخذ - وفي معيار العلم - فليؤخذ

(١١) معيار العلم : شرح للاسم .

(١٢) ترك الشيخ اكثر من عشرة اسطر من كلام الغزالي ، والكلام هنا يبتدىء من منتصف ص

٢٨٥ في معيار العلم .

(١٣) معيار العلم : بالاطلاق . (١٤) (ك) : فان

(١٥) معيار العلم : هو على ما ذكروه . (١٦) معيار العلم : ربما .

قال (١) : « والمستعمل في الإلهيات أربع عشرة لفظة (٢) وهو :

(الباري تعالى) وهو (٣) المسمى بلسانهم : المبدأ الأول .

(والعقل)

(والنفس)

(والعقل الكلي)

(وعقل الكل)

(والنفس الكلي) (٤)

(ونفس الكل)

(والملك)

(والعلة)

(والمعلول)

(والإبداع)

(والخلق)

(والإحداث)

(والقديم)

إلى أن قال (٥) :

(... العقل الكلي ، وعقل الكل ، والنفس الكلي ، ونفس الكل ،
وبيانه (٦) أن الموجودات عندهم - (يعني الفلاسفة) (٧) - ثلاثة أقسام :
أجسام : وهي أحسها .

وعقول فعالة : وهي أشرفها ، لبرائتها عن المادة ، وعلاقة المادة ،
حتى انها لا تحرك المواد - أيضا - إلا بالشوق .

-
- (١) أي الغزالي : والكلام متصل في معيار العلم . (٢) معيار العلم : خمسة عشر لفظا .
(٣) وهو : ساقطة من معيار العلم . (٤) معيار العلم : والنفس الكلية .
(٥) أي الغزالي في كتاب معيار العلم ص ٢٩١ . (٦) معيار العلم : فبيانه .
(٧) ما بين القوسين من كلام شيخ الاسلام .

وأوسطها : النفوس وهي التي تنفعل عن العقل^(١) ، وتنفعل في الاجسام ، فهي^(٢) واسطه .

ويعنون (بالملائكة السماوية) : نفوس الأفلاك ، فإنها حية عندهم .

(و بالملائكة المقربين) : العقول الفعالة

(فالعقل^(٣) الكلي) : يعنون به المعنى المعقول المقول على كثيرين مختلفين بالعدد من العقول التي لأشخاص الناس ، ولا وجود لها في القوام ، بل في التصور ، فإنك إذا قلت : (الإنسان الكلي) أشرت به الى المعنى المعقول من الإنسان (الموجود)^(٤) في سائر الاشخاص الذي هو في العقل^(٥) صورة واحدة تطابق سائر اشخاص الناس ولا وجود لإنسانية واحدة^(٦) هي إنسانية زيد ، وهي بعينها إنسانية عمرو ، ولكن في العقل نحصل صورة الإنسان من شخص واحد^(٧) مثلا وتطابق^(٨) سائر أشخاص الناس كلهم ، فيسمى ذلك (الإنسانية الكلية) فهذا ما يعني^(٩) (بالعقل الكلي) .

وأما (عقل الكل) فيطلق^(١٠) على معنيين - لأن الكل يطلق على معنيين^(١١) .

أحدهما : وهو الأوفق للفظ : أن يراد بالكل ، جملة العالم . (فعقل الكل) على هذا المعنى - بمعنى شرح اسمه - أنه جملة الذوات المجردة عن المادة من جميع الجهات التي لا تتحرك لا بالذات ولا بالعرض ، ولا تتحرك^(١٢) إلا بالشوق ، وآخر رتبة هذه الجملة هو^(١٣) (العقل الفعال)

(١) معيار العلم : من العقل . (٢) معيار العلم : وهي . (٣) معيار العلم : والعقل .

(٤) الموجود : زيادة من « معيار العلم » . (٥) معيار العلم : هو للعقل .

(٦) في النسخ الثلاث هكذا : ولا وجود لعالم الانسانية واحدة ، وما أثبتته من معيار العلم .

(٧) معيار العلم : زيد . (٨) معيار العلم : ويطابق .

(٩) معيار العلم : ما يعنون . (١٠) (س) : فينطلق .

(١١) لأن الكل يطلق على معنيين - ساقط من : معيار العلم . (١٢) معيار العلم : ولا تحرك .

(١٣) معيار العلم : هي .

المخرج للأنفس^(١) الإنسانية في العلوم العقلية من القوة الى الفعل^(٢) .
وهذه الجملة هي مبادئ الكل ، بعد المبدأ الأول .

والمبدأ الأول هو : مبدع الكل .

وأما (الكل) بالمعنى الثاني : فهو الجرم الأقصى - أعني الفلك التاسع - الذي يدور في اليوم واللييلة فيتحرك بحركته^(٣) كل ما هو حشوه من السموات كلها ، فيقال : لجرمه . جرم الكل . ولحركته : حركة الكل ، وهو أعظم المخلوقات ، وهو المراد بالعرش عندهم ، فعقل الكل : بهذا المعنى جوهر^(٤) مجرد عن المادة من كل الجهات، وهو المحرك لحركة^(٥) الكل، على سبيل التشويق لنفسه^(٦)، ووجوده أول وجود مستفاد عن الأول، ويزعمون أنه المراد بقوله عليه الصلاة والسلام: «أول ما خلق الله العقل، فقال له أقبل فأقبل...» الحديث إلى آخره).
قال^(٧): (وأما (النفوس الكلّي) فالمراد به المعنى المقول^(٨) على

(١) معيار العلم : للنفوس .

(٢) القوة والفعل : يقسم أرسطو الموجود الى : ما هو بالقوة ، وما هو بالفعل . والقوة فعلية ، وانفعالية : وما بالقوة . منه ما يخرج الى الفعل مثل البصر بالقوة اذا أبصر .
ومنه ما لا يخرج خروجاً تاماً مثل الخلاء .

والقوة قريبة وبعيدة ، القريبة هي التي تفتقر لغير فعل واحد للخروج الى الفعل ، والبعيدة هي : التي تفتقر الى تهيئة مثل البذرة فهي نبات بالقوة القريبة متى تهيأت لأن تكون نباتا .
انظر : تاريخ الفلسفة اليونانية يوسف كرم ٢٢٨ ؛ الوجود الالهي - سانتلانا ٨٤ .

(٣) بحركته : ساقطة من معيار العلم . (٤) معيار العلم : هو جوهر .

(٥) (س) : بحركة . وهو خطأ

(٦) هذا رأي أرسطو في المحرك الأول اللازم لتفسير الحركة في الأشياء والثابت الذي تنتهي

اليه سلسلة المتحركات وهو (الله) في نظر أرسطو ، ففعل الله في نظره هو التحريك لا الإيجاد والابراز ، فالصلة بين الله والعالم عند أرسطو انما هي صلة تحريك وتحرك فقط عن طريق الشوق والعشق . فأرسطو لم يعرف فكرة الخلق على الاطلاق .

انظر : ابن سينا بين الدين والفلسفة د. حموده غرابية - ٦٢ ؛ تاريخ الفلسفة العربية د. جميل صليبا - ٧٧ .

(٧) أي الغزالي في معيار العلم ص ٢٩٢ وهو متصل بما قبله . (٨) معيار العلم : المعنى المقول .

كثيرين مختلفين بالعدد^(١) في جواب ما هو؟ أي^(٢) التي كل واحد^(٣) منها نفس خاصة لشخص ، كما ذكرنا في (العقل الكلّي) ونفس الكل : على قياس (عقل الكل) جملة الجواهر الغير جسمانية^(٤) التي هي كمالات^(٥) مدبرة للأجسام السماوية المحركة لها على سبيل التشويق والاختيار^(٦) العقلي .
ونسبة (نفس الكل) إلى (عقل الكل) كنسبة أنفسنا إلى (العقل الفعال) .

(نفس الكل) : هو مبدأ قريب لوجود الأجسام الطبيعية ومرتبته في نيل الوجود بعد مرتبة (عقل الكل) ووجوده فائض عن وجوده).

وقد قال أبو حامد قبل هذا^(٧) :

(وأما العقول الفعالة فهي نمط آخر).

والمراد (بالعقل الفعال) : كل ما هية مجردة عن المادة أصلاً . فحد (العقل الفعال) : أما من جهة ما هو عقل : أنه جوهر صوري ذاته ماهية مجردة عن ذاتها^(٨) لا بتجريد^(٩) غيرها^(١٠) عن المادة وعن علائق المادة بل هي ماهية كل موجود^(١١) .

فأما من جهة أنه^(١٢) فعال : فإنه^(١٣) :

جوهر بالصفة المذكورة ومن^(١٤) شأنه أن يخرج العقل الهولاني من القوة إلى الفعل باشرافه عليه .

(١) معيار العلم : في العدد .

(٢) أي : ساقطة من معيار العلم .

(٣) معيار العلم : واحدة .

(٤) معيار العلم : الجسمانية .

(٥) في النسخ الثلاث : كآلات ، واثبت العبارة حسب معيار العلم .

(٦) معيار العلم ، (ك) : على سبيل الاختيار . (٧) أي في معيار العلم ص ٢٨٩ .

(٨) ك : بذاتها - وفي معيار العلم : في ذاتها .

(٩) في الأصل : لا بتحريك : وهو خطأ والتصويب من (س) ، (ك) ، معيار العلم .

(١٠) ك : غيره - وفي معيار العلم : غيره لها .

(١١) ك : ماهية كماهية كل موجود . وفي معيار العلم : ماهية كلية موجودة .

(١٢) معيار العلم : ما هو . بدل أنه .

(١٣) س : فهو .

(١٤) معيار العلم : من .

وليس المراد بالجوهر : المتحيز كما يريده المتكلمون ، بل هو^(١) قائم بنفسه لا في موضوع^(٢) .

والصوري : احتراز عن الجسم وما في المواد .

وقولهم : لا بتجريد غيره . احتراز عن المعقولات المرتسمة في النفس من أشخاص الماديات ، فإنها تتجرد^(٣) بتجريد العقل إياها لا بتجريدها بذاتها^(٤) ، اذ (العقل^(٥) الفعال) المخرج لنفوس الآدميين بالعلوم^(٦) من القوة الى الفعل ، فسبته^(٧) الى المعقولات والقوة العاقلة كنسبة الشمس الى الابصار والمبصرات^(٨) والقوة الباصرة، اذ بها يخرج الابصار من القوة الى الفعل ،

وقد يسمون هذه (العقول) الملائكة .

وفي وجود^(٩) جوهر على هذا الوجه : يخالفهم المتكلمون . اذ لا وجود لعالم بنفسه غير متحيز الا الله وحده^(١٠)

والملائكة عندهم^(١١)، أجسام لطيفة متحيزة عند أكثرهم .

وتصحیح ذلك بطريق البرهان، وما ذكرناه شرح الاسم). ثم قال^(١٢): (حد النفس هو عندهم^(١٣): اسم مشترك يقع على معنى^(١٤) يشترك فيه الإنسان والحيوان والنبات. وعلى معنى آخر: يشترك فيه الإنسان، والملائكة السماوية عندهم.

فحد النفس بالمعنى الأول عندهم أنه :

-
- (١) معيار العلم : بل ما هو . (٢) س : موضع .
(٣) معيار العلم : مجردة . (٤) معيار العلم : في ذاتها .
(٥) معيار العلم : والعقل . (٦) معيار العلم : في العلوم .
(٧) معيار العلم : نسبه . (٨) معيار العلم : نسبة الشمس الى المبصرات .
(٩) س : في وجود . (١٠) معيار العلم : بنفسه ليس بمتحيز عندهم الا الله وحده .
(١١) عندهم : ساقطة من معيار العلم . (١٢) أي الغزالي في معيار العلم ص ٢٩٠ .
(١٣) معيار العلم : وأما النفس فهي عندهم . (١٤) في (ك) معنى أول .

كمال جسم طبيعي آلي ، ذي حياة بالقوة .

وحد النفس بالمعنى الآخر أنه :

جوهر غير جسم ، وهو كمال للجسم متحرك^(١) محرك له بالاختيار عن مبدأ قطعي^(٢) - أي عقلي - بالفعل أو بالقوة^(٣) .

فالذي بالقوة : هو فصل للنفس^(٤) الإنسانية .

والذي بالفعل : هو فصل^(٥) للنفس الملكية () .

قلت : قوله عنهم^(٦) : « إن نفس^(٧) الكل هو^(٨) مبدأ قريب للأجسام الطبيعية » فيه كلام بينهم من جهة أن أكثرهم يقولون : أن العقل نفسه : هو المبدأ للأجسام .

وكذلك قوله : (العقول الفعالة) فيه كلام من جهة أن المسمى (بالعقل الفعال) عندهم هو الآخر العاشر ، كما قد بينه أنه هو : الذي يخرج نفوس الأدميين من القوة الى الفعل^(٩) .

(١) معيار العلم : هو كمال أول للجسم محرك .

(٢) معيار العلم : نظقي . (٣) س : وبالقوة .

(٤) معيار العلم : النفس .

(٥) معيار العلم : فصل أو خاصة .

(٦) في النسخ الثلاث : قوله له عنهم ، وهو خطأ من الناسخ .

(٧) س : النفس . (٨) هو : ساقطة من (س) .

(٩) العقل الفعال : ذهب أرسطو الى أن هناك عقلا بالفعل ، وعقلا بالقوة ، فأحدهما فاعل ، والآخر منفعل ، ولا يستغني أحدهما عن الآخر .

وقد اختلف شراح أرسطو في هذا العقل ، أهو جوهر مفارق أو هو جزء من أجزاء النفس ؟ أ - فذهب فريق وعلى رأسهم الاسكندر الافروديسي ، الى أن هذا العقل هو الله ، لأن الله عقل محض ، مفارق للمادة عند أرسطو .

ب - وذهب فريق آخر من متفلسفة الاسلام الى أن هذا العقل هو أحد العقول أو الجواهر المفارقة ، التي تحدث الاجرام السماوية وبناء عليه أسندوا إليه ثلاث وظائف كبرى : تحريك عالم ما تحت القمر ، إفاضة الصور العقلية على النفس ، افاضة الصور الجوهرية على الموجودات .

وما ذكره عنهم : من الفرق بين العقول والنفوس وبين الأجسام ، بأن تلك مجردة عن المادة ، والأجسام في المادة ، منبىء على أن للجسم مادة هي : جوهر قائم بنفسه ، وهو من أعظم الباطل .

وما ذكروه من التجريد واحترازهم عن المعقولات بقوله :

(لا بتجريد غيره) يقتضي الاشتراك في مسمى (العقل) .

وهذا العقل عرض من الاعراض . وذاك جوهر قائم بنفسه^(١) .

ولا ريب أن كلامهم في إثبات ذلك - وان كان مهيباً عند من لم يمعن^(٢) النظر فيه ، فهو عند التحقيق في غاية الفساد والتناقض والإضطراب كما قد أوضحناه في غير هذا الموضوع^(٣) .

وكذلك ما ذكره عن المتكلمين في (المتحيز) فإن لهم في ذلك نزاعاً ، وفيه تفصيل ليس هذا موضعه^(٤) .

ج- وذهب فريق ثالث ، وعلى رأسهم شامسطيوس ، والقديس توما الاكوييني الى أنه قوة من قوى النفس .

د- ويرى يوسف كرم : أن تسمية « العقل الفعال » لم ترد في كتب ارسطو وانما وضعها الشراح بسبب غموض كلامه في ذلك . انظر تاريخ الفلسفة اليرنانية يوسف كرم ٢١٣؛ تاريخ الفلسفة العربية د . جميل صليبا ٨٤ ، وانظر الدراسة ص ٩٨ - ٩٩ .

(١) مراد الشيخ رحمه الله بقوله : وهذا العقل عرض من الاعراض . يقصد به العقل الانساني .. وأنه أمر يقوم بالعاقل سواء سمي عرضاً او صفة ، ليس هو عينا قائمة بنفسها سواء سمي جوهرأ أو جسمأ أو غير ذلك . وهذا هو الموافق لما جاء في القرآن والسنة وكلام الصحابة والتابعين وسائر أئمة المسلمين .

وقوله (وذاك جوهر قائم بنفسه) هذا اطلاق بعض الفلاسفة على العقل حيث عبروا باسم (العقل) عن الذات العاقلة التي هي : جوهر قائم بنفسه .

انظر : مجموع الفتاوى للشيخ ط- الرياض ٢٧١/٩ .

(٢) في الاصل : ينعم .

(٣) انظر مثلاً : مجموع الفتاوى ط- الرياض ٢٧٦/٩ - ٢٧٧ .

(٤) ولمزيد من التفصيل في هذا النزاع انظر : مقالات الاسلاميين للاشعري ٤/٢ . تحقيق

محمد محي الدين عبد الحميد ط- الثانية ١٣٨٩ هـ- النهضة المصرية ؛ الفصل في الملل والأهواء والنحل لابن حزم الظاهري ٦٦/٥ ط- الثانية ١٣٩٥ هـ- دار المعرفة .. بيروت .

لكن ليس المقصود هنا : إلا أن أبا حامد وأمثاله يقرون بأن جعل هذه المعاني الفلسفية مسميات بهذه الاسماء النبوية هو من كلام هؤلاء المتفلسفة .

فإذا وجد مثل ذلك في كلام واحد من هؤلاء علم أنه احتذى حذوهم ، لئلا يغتر بذلك من قد ينازع في ذلك أو يرتاب فيه أو لا يخطر بقلبه لحسن ظنه بمن يتكلم بالعبارات الاسلامية النبوية أنه لا يريد بها ما بعينه هؤلاء المتفلسفة وما أحسن ما قال شيخ الإسلام الهروي (١) فيمن هو أحسن حالاً من هؤلاء من أهل الكلام قال: أخذوا مخ الفلسفة فلبسوه لحاء السنة .

وبسبب هذا ضل طوائف ممن لم ينكشف لهم (٢) حقيقة مقاصد الناس فلا يفهمون ما يقصده الأنبياء والرسل ، ولا ما يقصده هؤلاء حتى يقابلوا بين هذه المعاني وتلك ، فيعلمون هل هي متفقة متشابهة أم مختلفة ؟ بل متضادة ، بل قد يحرفون كلام أئمتهم اذا ظهر المسلمون ، فيصرفونه الى ما يقبله المسلمون وكذلك ذكر الكاشفون لاسرار القرامطة والهاتكون لاستارهم (٣) كالقاضي أبي بكر بن الطيب (٤) ، والقاضي أبي يعلى (٥)

(١) أبو اسماعيل عبدالله بن محمد بن علي الهروي الانصاري ، الفقيه المفسر الحافظ الواعظ من مصنفاته . ذم الكلام . الفاروق . مناقب الامام أحمد - منازل السائرين توفي سنة ٤٨١ هـ

انظر : طبقات الحنابلة ٢/٢٤٧ وما بعدها ؛ والذيل على طبقات الحنابلة ١/٥٠ - ٥١ .

(٢) س : له . (٣) ك : لاسنادهم - وهو خطأ .

(٤) القاضي أبو بكر محمد بن الطيب بن محمد بن جعفر الباقلاني الاشعري الاصولي المتكلم صاحب التصانيف الواسعة في الرد على الفرق الضالة توفي سنة ٤٠٣ هـ .

انظر : تاريخ بغداد ٥/٣٧٩ - ٣٨٣ ؛ شذرات الذهب ٣/١٦٨ ؛ الاعلام ٧/٤٦٧ ؛ معجم المؤلفين ١/١١٠ .

(٥) محمد بن حسين بن خلف بن أحمد أبو يعلى المعروف بابن الفراء كان عالم زمانه وفريد عصره من مصنفاته : أحكام القرآن - ايضاح البيان . الرد على الباطنية وغيرها توفي سنة ٤٥٨ هـ .

انظر : تاريخ بغداد ٢/٢٧٦ ؛ شذرات الذهب ٣/٣٠٦ ؛ طبقات الحنابلة ٢/١٩١ -

٢٠٥ .

وطوائف كثيرة ما وجدنا مصداقه في كتب القرامطة من أنهم وضعوا لأنفسهم اصطلاحات وروجوها على المسلمين ، ومقصودهم بها مقصود الفلاسفة الصابئين^(١) - والمجوس الثنوية^(٢) كقولهم السابق والتالي يعنون به العقل والنفس .

ويقولون : هو اللوح والقلم .

وأصل دينهم مأخوذ من دين المجوس والصابئين .

وكذلك السهروردي الحلبي المقتول^(٣) كلامه في الباطن يأخذه من

(١) ينسب البعض الباطنية الى الصابئين الذين هم بحران والسبب في ذلك هو :

أ.. أن حمدان قروط داعية الباطنية بعد ميمون بن ديسان كان من الصابئة الحرائية .

ب - أن صابئة حران يكتمون أديانهم ولا يظهرونها الا لمن كان منهم . والباطنية أيضا لا يظهرون دينهم الا لمن كان منهم بعد احلافهم اياه على أن لا يذكر أسرارهم لغيرهم ، انظر : الفرق بين الفرق - ٢٩٤ ، الصابئة : الصبوه في مقابلة الحنيفية وفي اللغة صبا الرجل اذا مال وزاغ . وبحكم ميل هؤلاء عن سنن الحق وزينهم عن نهج الانبياء قيل لهم الصابئة ، وكانوا في مبدأ امرهم يسجدون للكواكب لكن لما كانت الشمس تغيب أو تختفي وراء الغيوم لذلك اخترعوا صورا للكواكب وسموها بأسماء الكواكب ، والاوثان المشهورة بين (قدامهم) هي : المشتري وزحل والمريخ ، وعطارد ، وأرطوايس ، ويونون ، والزهرة ، ثم عادوا يزعمون بأن نفوس العظماء من الموتى هي واسطة بين الله وبين خلقه لذلك اتخذوا صورا لهؤلاء العظماء ، وسجدوا لها ، وقيل ان الصابئة من ولد صابيء بن لامك أخي نوح ، وهؤلاء الصابئة هم الذين بعث اليهم ابراهيم عليه السلام حتى جرت بينه وبين ملكهم النمرود القصة المشهورة والتي وردت في القرآن وفيها تكسير ابراهيم للاصنام . انظر اعتقادات فرق المسلمين والمشركين ، فخر السدين الرازي ص ١٤٣ - ١٤٤ ط مكتبة الكليات الازهرية .

(٢) الثنويه هم الذين أثبتوا أصليين اثنين مدبرين قديمين يقسمان الخير والشر والنفع والضرر

والصلاح والفساد ، يسمون أحدهما النور ، والثاني الظلمة ، ويزعمون أن الظلمة والنور

يختلفان في الجوهر والطبع والفعل والخير والمكان والاجناس والابدان والارواح .

المجوس : اثبتوا أصليين أيضا إلا أنهم قالوا : بحدوث الظلام .

انظر : الملل والنحل للشهرستاني على هامش الفصل ٧٢/٢ - ٧٤ .

(٣) ك : المنقول : وهو تحريف . ولقب بالمقتول لثلاث اعتبار شهيدا ، وتمييزه عن صوفيين =

مادة^(١) الفلاسفة الصابئين والمجوس ، وبهذه المعاني^(٢) يتميز عن غيره من الفلاسفة المشائية ولهذا يعظم الانوار^(٣) وهؤلاء الذين سلكوا مسلك فارس والروم هم من الداخلين في قوله ﷺ في الحديث الصحيح :

« لتأخذن مأخذ الأمم قبلكم شبرا بشبر وذراعا بذراع » قالوا يا رسول الله فارس والروم قال : « ومن الناس إلا هؤلاء »^(٤) .

وقد بسطنا ما يتعلق بهذا في غير هذا الموضع .

ثم إنهم مع إقرارهم بأن جعل هذه المعاني الصابئية^(٥) الفلسفية هي مسميات هذه الاسماء النبوية ، أو التي يقال إنها نبوية هو من كلام هؤلاء المتفلسفة ، يقطعون بذلك في مواضع أخر ، بل فيما يجعلونه من أشرف العلوم والمعارف حتى إنهم يجعلونه من العلوم التي : (يضمن بها على غير

= آخرين هما : أبو النجيب السهروردي المتوفي سنة ٥٦٣ هـ ، وأبو حفص شهاب الدين السهروردي البغدادي المتوفي سنة ٦٣٢ هـ وهذا الأخير مؤلف كتاب عوارف المعارف والسهروردي الحلبي هو أبو الفتح يحيى بن حيش بن اميرك ، اتهم بانحلال العقيدة والتعطيل ، فعمل العلماء محضرا بكفره ، وسيروه الى صلاح الدين وخوفوه من أن يفسد عقيدة ولده ، فبعث الى ولده بأن يقتله بلا مراجعة فقتله سنة ٥٦٧ هـ من مؤلفاته : التلويحات ، الهياكل حكمة الاشراق . وكلها تبحث في عقيدته الاشراقية .
انظر : وفيات الاعيان ٢٦٨/٦ ؛ شذرات الذهب ٢٩٠/٤ ؛ لسان الميزان ١٥٦/٣ ؛ معجم المؤلفين ١٨٩/١٣ .

(١) ك : عادة ، وهو تحريف .

(٢) في الاصل ؛ ك : وبهذا الثاني .

(٣) اشتهر السهروردي بأنه صاحب الحكمة الاشراقية التي يسميها علم الانوار ويدور مذهبه على محور واحد هو « النور » وهو على مراتب هي في حقيقتها - حسب زعمه - مراتب الوجود العلوية والسفلية وأنواره على الاطلاق هو نور الانوار الذي يحيط بجميع الانوار الاخرى لشدة ظهوره وكمال اشراقه .

انظر : تاريخ الفلسفة الاسلامية . هنري كوربان - ٣٠٣ ، اصول الفلسفة الاشراقية أبو ريان - ٦٢ .

(٤) الحديث في صحيح البخاري ٢٦٦٩/٦ - كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة باب ١٤ .

(٥) س : الصابئة .

أهلها) ومن : (العلم المكنون) الذي ينكره أهل الغرة^(١) بالله ، ولا يعرفه إلا أهل العلم بالله وهذا موجود في مواضع كثيرة كما في كتاب التفرقة بين الايمان والزندقة^(٢) . لما ذكر أن (الكفر هو تكذيب الرسول في شيء مما جاء به . . . وقيل مع ذلك أن التصديق أنه ينظر أن الخبر^(٣) : وحقيقته الاعتراف بوجود ما أخبر الرسول بوجوده إلا أن للوجود خمس مراتب . . . ذاتي وحسي وخيالي وعقلي وشبهي) .

والكلام على هاتين المقدمتين ، وما في الأولى من التفريط والتقصير عن الحق ، وما في الثانية من العدوان والزيادة على الحق له موضع^(٤) غير هذا ، لكن المقصود أنه قال^(٥) :

(وأما الوجود العقلي فأمثله^(٦) كثيرة) إلى أن قال^(٧) :

(المثل الثاني : قوله عليه الصلاة والسلام « إن الله تعالى حمّر طينة آدم بيده أربعين صباحا »)^(٨) :

فقد أثبت لله تعالى يدا ، ومن قام عند البرهان على استحالة يد الله تعالى ، هي جارحة محسوسة أو متخيلة يثبت^(٩) لله تعالى يدا روحانية

(١) ك : العزة .

(٢) فيصل التفرقة : طبع ضمن مجموعة للغزالي عام ١٣١٩ هـ بمطبعة الترقى - القاهرة وطبع أيضا مع مجموعة باسم القصور العوالي من رسائل الامام الغزالي تحقيق مصطفى أبو العلا ١٢٨/١ .

(٣) فيصل التفرقة : فأقول التصديق إنما يتطرق الى الخبر بل الى المخبر وحقيقته .

(٤) ك : مواضع .

(٥) في النسخ الثلاث قيل : وصححت العبارة كي يستقيم الكلام ، لأن المقصود الغزالي حيث قال في كتابه فيصل التفرقة ص ٨ .

(٦) ك : فأمثلة .

(٧) أي الغزالي في فيصل التفرقة .

(٨) حديث ضعيف - انظر تذكرة الموضوعات للفتى ص ١٣ ط دار إحياء التراث العربي - بيروت سنة ١٣٩٩ هـ .

(٩) فيصل التفرقة : فإنه يثبت .

عقلية - أعني أنه يثبت معنى اليد وحقيقتها وروحها دون تصورهما^(١) ، إذ روح^(٢) اليد ومعناها ما يبطش به^(٣) ويفعل ويعطي ويمنع ، والله تعالى يعطي ويمنع بواسطة الملائكة كما قال عليه السلام : « أول ما خلق الله العقل ، فقال : بك أعطي وبك أمتع » .

ولا يمكن أن يكون المراد بذلك العقل عرضا كما يعتقد المتكلمون ، إذ لا يمكن ان يكون العرض أول مخلوق ، بل يكون عبارة عن ذات ملك من الملائكة سمي^(٤) عقلا من حيث يعقل الأشياء بجوهره وذاته^(٥) من غير حاجة الى تعلم .

وربما يسميها^(٦) قلما باعتبار أنه ينقش^(٧) به حقائق العلوم في ألواح قلوب الأنبياء والأولياء وسائر الملائكة وحيا والهاما فإنه روى من حديث^(٨) أن « أول ما خلق الله القلم^(٩) » فإن لم يرجع ذلك الى العقل تناقض الحديثان ، ويجوز أن يكون لشيء واحد أسماء كثيرة باعتبارات مختلفة فسمي^(١٠) عقلا باعتبار ذاته وملكا باعتبار نسبه الى الله تعالى في كونه واسطة بينه وبين الخلق^(١١) ، وقلما باعتبار اضافته الى ما يصدر منه من نقش العلوم بالإلهام والوحي ، كما سمي^(١٢) جبريل روحا باعتبار ذاته وأميننا باعتبار ما أودع من الاسرار ، وذا قوة^(١٣) باعتبار قدرته وشديد القوى باعتبار كمال قوته

(١) (س) ، فيصل التفرقة : صورتها . (٢) فيصل التفرقة : ان روح .

(٣) فيصل التفرقة : ما به يبطش . (٤) التفرقة : يسمي .

(٥) ذاته : ساقطة من (س) . (٦) التفرقة : يسمي .

(٧) التفرقة : تنقش . (٨) التفرقة : ورد في حديث .

(٩) رواه الترمذي في سننه وقال هذا حديث غريب - ٣/٣١١ رقم ٢٢٤٤ - ط - دار الفكر

للطباعة والنشر والتوزيع - بيروت - ١٤٠٠ هـ تحقيق عبد الرحمن محمد عثمان ؛ سنن أبي

داود ٤/٢٢٥ - ٢٢٦ كتاب السنة - باب القدر رقم ٤٧٠٠ - تحقيق محمد محي الدين عبد

الحמיד - نشر دار احياء السنة النبوية ؛ مسند الامام احمد ٥/٣١٧ - دار احياء - بيروت .

(١٠) التفرقة : فيسمي .

(١٢) التفرقة : يسمي . (١٣) التفرقة : مرة .

ومكيناً عند ذي العرش باعتبار قرب منزلته ، ومطاعاً باعتبار كونه متبوعاً في حق بعض الملائكة .

وهذا القائل يكون قد أثبت قلماً عقلياً^(١) لا حسيّاً وخيالياً لا كونياً^(٢) وكذلك من ذهب الى أن اليد عبارة عن صفة لله تعالى إما القدرة وإما^(٣) غيرها كما اختلف فيه المتكلمون) .

فقد جعل في تأويل هؤلاء (اليد) و(القلم) و(العقل) عبارة عن شيء واحد ، وجعله هو المراد بذلك عندهم في هذه الاسماء الواردة في الكتاب والسنة .

وكذلك قال في كتاب : « مشكاة الأنوار »^(٤) لما تكلم على المشكاة والمصباح ، والزجاجة والشجرة والزيت والنار ، وجعل المشكاة هو^(٥) الروح الحسي والزجاجة الروح الخيالي ، والمصباح العقل ، والشجرة الروح الفكري ، والزيت الروح القدسي النبوي الذي يختص به الأنبياء وبعض الأولياء . وهذا الكتاب كالعنصر لمذهب الاتحادية القائلين بوحدة الوجود^(٦) وإن كان صاحب الكتاب لم يقل بذلك ، بل قد يكفر من يقول بذلك ، لكن ذاك لما فيه من الاجمال تارة ، ومن التفلسف وإبراز مقاصد الفلاسفة في الألفاظ النبوية وتأويلها عليها تارة ، ومن المخالفة لما دل عليه الكتاب

(١) التفرقة : قلما ويذا وعقليا . (٢) لا كونياً : ساقطة من التفرقة .

(٣) التفرقة : أو .

(٤) مشكاة الأنوار للغزالي ط بتحقيق الدكتور أبو العلا غيفي - الدار القومية للطباعة والنشر ،

القاهرة ، ١٣٨٣ هـ - ط - أيضا ضمن مجموعة القصور العوالي .

(٥) ك : هي .

(٦) قال الاستاذ أبو العلا غيفي في مقدمة : مشكاة الأنوار ص ١٤ ، ١٥ « وهكذا وصل الغزالي في نهاية تفكيره الى نظرية أشبه ما تكون بنظرية وحدة الوجود . . . ولم نجد في كتب الغزالي الاخرى . . . مثل هذا التصريح بالوحدة الوجودية . . . فهل نرى في « المشكاة » تحولا في موقف الغزالي من الحقيقة الوجودية ، وميلا واضحا نحو نزعة الصوفية القائلين بوحدة الوجود ؟ » .

والسنة والاجماع تارة ، بل (١) ومن المخالفة لما علم بالعقل الصريح تارة ، ولما فيه من الأمور التي يقولون إنها تستلزم قولهم .

ولهذا عظم إنكار أئمة الاسلام لهذا الكتاب ونحوه ، حتى جرت في ذلك فصول يطول وصفها (٢) .

وقد جعل الكتاب ثلاثة فصول :

الفصل الأول : في بيان أن النور الحق هو « الله » تعالى وأن إسم النور لغيره مجاز محض ، لا حقيقة له ، وعاد كلامه الى أن (٣) النور بمعنى الوجود ، وقد سلك ابن سينا قبله نحواً من ذلك مما جمع (به) (٤) بين الشريعة والفلسفة ، وكذلك سلك الاسماعيلية الباطنية في كتابهم الملقب (برسائل إخوان الصفا) وكذلك فعل (٥) ابن رشد (٦) بعده .

وكذلك (٧) الاتحادية ، يجعلون ظهوره وتجليه في الصور بمعنى وجوده فيها (٨) .

والكلام على هذا واسع مذكور (٩) في غير هذا الموضع ، اذ الغرض هنا بيان ما يعلم به من كلامهم (من) (١٠) متابعتهم للمتفلسفة الصابئين .

(١) بل : ساقطة من (ك) . (٢) س : شرحها .

(٣) أن : ساقطة من (س) . (٤) به : ساقطة من الأصل ، (ك) .

(٥) ك : يعلي - وهو خطأ .

(٦) هو أبو الوليد محمد بن احمد بن محمد بن رشد ولد في قرطبة عام ٥٢٠ هـ له مصنفات منها - فصل المقال - الكشف عن مناهج الادلة تلخيص كتاب الجدل وغيرها . توفي سنة ٥٩٥ هـ في مراكش .

انظر : الديباج المذهب ٢٨٤ ؛ شذرات الذهب ٤ / ٣٢٠ ؛ في فلسفة ابن رشد الوجود والخلود ، محمد بيسار ؛ معجم المؤلفين ٣١٣ / ٨ .

(٧) س : ولذلك وهو تحريف .

(٨) انظر تفسير ابن سينا آية النور في الرسالة السادسة من رسائل ابن سينا في الحكمة والطبيعات ص ١٢٥ ، وانظر أيضاً ما ذكرته عن هذا في الدراسة ص ٧٤ - ٧٥ .

(٩) ك : نذكره . (١٠) من : ساقطة من الأصل ، (س) .

والتعبير عن تلك المعاني بألفاظ الانبياء والمرسلين مع العلم من كل من أوتي العلم والايمان ، بل من كل مؤمن بأن مافي هؤلاء من مخالفة كتاب الله تعالى ورسله ودينه أعظم مما في اليهود والنصارى بعد النسخ والتبديل .

ثم قال^(١) : (الفصل الثاني : في بيان مثال^(٢) المشكاة المصباح والزجاجة والشجرة والزيت والنار .

ومعرفة هذا تستدعي^(٣) تقديم قطبين يتسع المجال فيهما الى غير حد محدود^(٤) .

« الأول^(٥) : في بيان سر التمثيل ومنهاجه ووجه ضبط أرواح المعاني بقوالب الأمثلة » .

« والثاني^(٦) : في بيان مراتب الأرواح البشرية النورانية ، اذ بمعرفتها تعرف أمثلة القرآن » .

(وأما الفصل الثالث^(٧) : ففي معنى قوله ﷺ : « إن لله سبعين حجبا من نور وظلمة لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه ما أدركه^(٨) بصره » .

وفي بعض الروايات « سبعمائة » وفي بعضها^(٩) « سبعين الفا »^(١٠) .

قلت : وقد بسطنا الكلام على هذه الآية واسم الله « النور » والحجب

(١) أي الغزالي في مشكاة الانوار ص ٦٥ - تحقيق د. ابو العلا عفيفي .

(٢) بيان مثال : ساقطة من (ك) .

(٣) مشكاة الانوار : يستدعي .

(٤) اكتفى شيخ الاسلام هنا بأخذ العناوين فقط وسيأتي تفصيل ذلك فيما بعد .

(٥) مشكاة الانوار : احدهما .

(٦) مشكاة الانوار : القطب الثاني ، وقد انتقل شيخ الاسلام من ص ٦٥ الى ٧٦ .

(٧) انتقل الشيخ الى ص ٨٤ حيث يبدأ الفصل الثالث .

(٨) مشكاة الانوار : كل من أدركه .

(٩) ك : وبعضها .

(١٠) هذا الحديث ضعيف لا أصل له . انظر تذكرة الموضوعات للفتني ص ١٢

وما يتعلق بذلك في غير هذا الموضوع ، وتكلمنا على ما ذكره هو وأبو عبدالله الرازي^(١) وأمثالهما في ذلك ، وبيننا أن هذا^(٢) الحديث بهذا اللفظ كذب على رسول الله ﷺ ، باتفاق أهل المعرفة بالحديث ، لا يوجد في شيء من دواوين الحديث ، وذكرنا الحديث الذي في الصحيح : حديث أبي موسى^(٣) عن النبي ﷺ « ان الله لا ينام ولا ينبغي له^(٤) أن ينام يخفض^(٥) القسط ويرفعه ، يرفع اليه عمل الليل قبل عمل النهار ، وعمل النهار قبل عمل الليل ، حجابُه النور (أو النار) لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما أدركه بصره من خلقه »^(٦) وذكرنا الأحاديث والأثار في الحجب وكلام السلف والأئمة في ذلك ، وبيننا مخالفة الجهمية من^(٧) المتفلسفة وغيرهم وأشباههم للنصوص المتواترة في ذلك مع مخالفتهم^(٧) للعقل

(١) محمد بن عمر بن الحسين بن علي القرشي البكري المعروف بالفخر الرازي له مصنفات كثيرة منها : المطالب العالية . المباحث الشرقية ، الاربعين ، محصل أفكار المتقدمين والمتأخرين ، قامت عليه شتاعات عظيمة بسبب كلمات كان يقولها مثل قوله : قال محمد البادي يعني الأعرابي يريد به النبي ﷺ نسبة الى البادية ، وقال محمد الرازي - يعني نفسه - كتب عند موته وصيته يبين فيها معتقده ورجوعه عن الكلام والتزام طريق السلف كانت ولادته سنة ٥٤٣ هـ وتوفي سنة ٦٠٦ هـ انظر : البداية والنهاية ١٣/٥٥ - ٥٦ ؛ شذرات الذهب ٤/٣١٨ - ٣١٩ ؛ طبقات الشافعية ٥/٣٥ ؛ ميزان الاعتدال ٣/٣٢٤ ؛ لسان الميزان ٤/٤٣٦ ؛ معجم المؤلفين ١١/٧٩ - ٨٠ .

(٢) هذا : ساقطه من (ك) .

(٣) هو عبدالله بن قيس بن سليم بن حضار بن حرب أبو موسى الأشعري صاحب رسول الله ﷺ وعامله على زبيد وعدن ، استعمله عمر رضي الله عنه على البصرة توفي سنة ٤٢ هـ وقيل ٤٤ هـ ، انظر اسد الغاية ٣/٢٤٥ .

(٤) له : ساقطة من (ك) .

(٥) س : يحفظ وهو خطأ .

(٦) الحديث أخرجه مسلم في صحيحه ١/١٦١ - ١٦٢ كتاب الايمان باب ٧٩ - في قوله عليه السلام « إن الله لا ينام وفي قوله : حجابُه النور لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه » .

مسند الامام أحمد ٤/٤٠١ - ٤٠٥ .

(٧ - ٧) : ساقط من (ك) .

الصريح . ولكن من لم يكن له عناية تامة باتباع المرسلين واقتفاء آثارهم والاهتداء بأعلامهم ومنازلهم واقتباس النور من مشكاة أنوارهم فإنه يجعل الحديث الصحيح ضعيفاً ، والضعيف صحيحاً والمعنى الحق باطلاً ، والباطل حقاً صريحاً ، كما يوجد في كلام سائر الخارجين عن منهج السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار ، والذين اتبعوهم بإحسان ، المتبدعين فيما فارقوا به طريق سلف الأمة وأئمتها ، وسائر أهل السنة والجماعة ، وهم الطائفة المهديّة المنصورة الى قيام الساعة ، كما قال رسول الله ﷺ : « لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خالفهم ولا من خذلهم حتى تقوم الساعة »^(١) .

ولما تكلم صاحب مشكاة الانوار^(٢) على طريق هؤلاء في الباطن بألفاظ الكتاب والسنة في الظاهر - وإن كان قد روى أنه رجع عن ذلك كله ، ومن الناس من يطعن في إضافة هذه الكتب اليه - والمقصود : التنبيه على ما في هذه الكتب المخالفة للكتاب والسنة من الضلال لثلا يغتر بها وينسبها الى المعظمين أقوام جهال .

قال^(٣) : « القطب الأول^(٤) : في سر التمثيل ومنهجه : اعلم^(٥) أن العالم عالمان : روحاني وجسماني : وإن شئت قلت : حسي وعقلي ، وإن

(١) الحديث بهذا اللفظ أخرجه الامام احمد في مسنده من حديث أبي قلابه ٢٧٨/٥ - ٢٧٩ وأخرجه ايضا :

البخاري ١١٣١/٣ - كتاب المناقب باب : سؤال المشركين ان يريهم النبي ﷺ آية فأراهم انشقاق القمر ؛ ٦٦٦٧/٦ - كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة باب : قول النبي ﷺ « لا تزال طائفة » ؛ مسلم ١٥٢٣/٣ كتاب الامارة باب : قوله ﷺ « لا تزال طائفة . . . » ؛ الترمذي : ٣٢٨/٣ باب ما جاء في أهل الشام ؛

ابن ماجه : ٤٦٤/٢ - كتاب الفتن باب : ما يكون من الفتن رقم ١٤٤٧ أبي داود : ٩٧/٤ - ٩٨ الفتن ، باب ذكر الفتن ودلائلها رقم الحديث ٤٢٥٢ .

(٢) س : ولما تكلم صاحب مشكاة صاحب مشكاة وفي (ك) : ولما تكلم صاحب كتاب مشكاة .

(٣) أي الغزالي في مشكاة الانوار ص ٦٥ .

(٤) س القطب الثاني - وهو خطأ .

(٥) مشكاة الانوار : فاعلم .

شئت قلت^(١) علوي وسفلي . والكل متقارب ، وانما يختلف^(٢) باختلاف العبارات^(٣) فإن^(٤) اعتبرتهما في أنفسهما قلت : جسماني وروحاني ، وإذا^(٥) اعتبرتهما بالاضافة الى العين المدركة لهما^(٦) قلت : حسي وعقلي ، وإذا^(٧) اعتبرتهما باضافة أحدهما الى الآخر قلت : علوي وسفلي ، وربما سميت أحدهما عالم الملك والشهادة ، والآخر عالم الغيب والملكوت ، ومن يطلب الحقائق^(٨) من الألفاظ ربما^(٩) تحير عند كثرة الألفاظ وتخيل^(١٠) كثرة المعاني ، والذي تنكشف له الحقائق يجعل المعاني أصلاً ، والألفاظ تبعاً^(١١) ، وأمر الضعيف بالعكس منه ، اذ يطلب^(١٢) الحقائق من^(١٣) الألفاظ والى الفريقين الاشارة بقوله تعالى ﴿ أفمن يمشي مكباً على وجهه أهدى أم من يمشي سوياً على صراط مستقيم ﴾^(١٤).

وإذا عرفت^(١٥) معنى العالمين فاعلم أن العالم الملكوتي عالم غيب^(١٦) اذ هو غائب عن الاكثرين ، والعالم الحسي عالم شهادة^(١٧)، اذ تشهد^(١٨) الكافة ، والعالم الحسي مرقاة الى العالم العقلي^(١٩) ولولم^(٢٠) يكن بينهما اتصال ومناسبة لا نسد طريق الترقى اليه ، ولو تعذر ذلك لتعذر السفر الى الحضرة^(٢١) الربوبية والقرب من الله تعالى ، فلن^(٢٢) يقرب من الله أحد ما لم يظاً بجبوحه حظيرة القدس .

- (١) قلت : ساقطة من مشكاة الانوار . (٢) مشكاة الانوار : تختلف .
(٣) مشكاة الانوار : الاعتبار وفي نسخة اخرى منه تختلف باعتبار اختلاف العبارات .
(٤) مشكاة الانوار : فاذا . (٥) مشكاة الانوار : وإن .
(٦) في النسخ الثلاث : لها - والتصويب من المشكاة (٧) مشكاة الانوار : وان .
(٨) مشكاة الانوار : ومن نظر الى الحقائق . (٩) مشكاة الانوار : وربما .
(١٠) مشكاة الانوار : تخيل . (١١) مشكاة الانوار : تابعا .
(١٢) مشكاة الانوار : بالعكس اذ يطلب . (١٣) من : مكرره في (س) .
(١٤) سورة الملك آية - ٢٢ . (١٥) مشكاة الانوار نسخة اخرى : واذا قد عرفت .
(١٦) س : الغيب . (١٧) (س) ومشكاة الانوار نسخة اخرى : الشهادة .
(١٨) س : شهده ، وفي مشكاة الانوار : يشهده (١٩) مشكاة الانوار : مرقاة الى العقل .
(٢٠) مشكاة الانوار نسخة اخرى : فلولم . (٢١) مشكاة الانوار نسخة اخرى : حضرة .
(٢٢) مشكاة الانوار نسخة اخرى : فلم .

والعالم المرتفع عن إدراك الحس والخيال وهو^(١) الذي نغنيه بعالم القدس، وإذا^(٢) اعتبرنا جملة بحيث^(٣) لا يخرج منها^(٤) شيء ولا يدخل فيها^(٥) ما هو غريب منه^(٦)، سميناه حظيرة القدس، وربما سميناه^(٧) الروح البشري الذي هو مجرى لوائح القدس « الوادي المقدس » ثم هذه الحظيرة فيها حظائر بعضها أشد إمعاناً في معاني القدس. ولكن لفظ الحظيرة يحيط بجميع طبقاتها، فلا^(٨) تظن أن هذه الألفاظ معقولة عند غير أرباب البصائر^(٩).

واشتغالي الآن بشرح كل لفظ مع ذكره يصدني عن المقصد، فعليك بالتشمير لفهم الألفاظ^(٩)، فأرجع الى الغرض فأقول^(١٠):

لما كان عالم الشهادة مرقة إلى عالم الملكوت فكان^(١١) سلوك الصراط المستقيم عبارة عن هذا الترتي، وقد يعبر عنه بالدين، وبمنازل الهدى - ولو لم^(١٢) يكن بينهما مناسبة واتصال لما تصور الترتي من أحدهما الى الآخر - فجعلت الرحمة الإلهية عالم الشهادة على موازنة عالم الملكوت، فما من شيء من هذا العالم إلا وهو مثال لشيء في^(١٣) ذلك العالم، وربما كان الشيء الواحد مثالا لأشياء من عالم الملكوت، وربما كان للشيء الواحد من الملكوت أمثلة كثيرة من عالم الشهادة، وانما يكون

-
- (١) مشكاة الانوار : هو .
(٢) مشكاة الانوار نسخة اخرى : فاذا .
(٣) مشكاة الانوار نسخة اخرى : من حيث أنه . (٤) مشكاة الانوار : منه .
(٥) مشكاة الانوار : فيه .
(٦) مشكاة الانوار نسخة اخرى : شيء هو غريب منه .
(٧) مشكاة الانوار : سميناه .
(٨-٨) في (ك): ورد هكذا. فلا تظن هذه الألفاظ طامات غير ظاهرات عند أرباب البصائر، وفي مشكاة الانوار فلا تظن ان هذه الالفاظ طامات غير معقولة عند أرباب البصائر .
(٩) مشكاة الانوار : فعليك التشمير لفهم هذه الالفاظ . (١٠) مشكاة الانوار : وأقول .
(١١) مشكاة الانوار : وكان .
(١٢) مشكاة الانوار : فلولم .
(١٣) مشكاة الانوار : من .

مثالا اذا ماثله نوعاً من المماثلة ، وطابقه نوعاً من المطابقة وإحصاء تلك الأمثلة يستدعي استقصاء جميع موجودات العالمين بأسرها ، ولن تفي به القوة البشرية^(١) . . . فغايته أن أعرفك فيها^(٢) أنموذجا لتستدل باليسير منها على الكثير ، وينفتح لك باب الاستبصار^(٣) بهذا النمط من الاسرار فأقول :

إن كان في عالم الملكوت جواهر نورانية شريفة عالية يعبر عنها بالملائكة منها تفيض الأنوار على الارواح البشرية ، ولأجلها قد تسمى أربابا ، ويكون الله تعالى رب الأرباب لذلك ، ويكون لها مراتب في نورانيتها متقاربة^(٤) فالبحري^(٥) أن يكون مثالها في عالم الشهادة الشمس والقمر والكواكب . والسالك للطريق أولاً ينتهي الى ما درجته درجة الكواكب فيتضح له إشراق نورها^(٦) وينكشف له أن العالم^(٧) الأسفل بأسره تحت سلطانه وتحت اشراق نوره^(٨) ، ويلوح له من كماله^(٩) وعلو درجته ما يبادر فيقول^(٩) : (هذا ربي)^(١٠) ، ثم اذا اتضح^(١١) ما فوقه مما رتبته رتبة القمر رأى أقول^(١٢) الأول في مغيب^(١٣) الهوى بالاضافة الى ما فوقه فقال : (لا أحب الآفلين)^(١٤) ، وكذلك يترقى حتى ينتهي الى ما مثاله الشمس فيراه أكبر وأعلى ، فيراه قابلا للمثال بنوع^(١٥) مناسبة له معه ، والمناسبة مع ذي النقص نقص وأفول أيضا، فمنه يقول : (وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيفا . . .)^(١٦) ومعنى « الذي » اشارة مبهمة لا

-
- (١) ترك شيخ الاسلام مقدار سطر من كلام الغزالي في مشكاة الانوار ص ٦٧ .
(٢) مشكاة الانوار : منها . (٣) مشكاة الانوار : نسخة أخرى : الاستعبار .
(٤) مشكاة الانوار : متفاوتة . (٥) س : فبالتحري .
(٦) مشكاة الانوار : نوره . (٧) مشكاة الانوار نسخة اخرى : العلم .
(٨-٨) في مشكاة الانوار : ويتضح له من جماله وعلو درجته .
(٩) مشكاة الانوار نسخة اخرى : ما يتأدى الى أن يقول .
(١٠) سورة الانعام - جزء من آية : ٧٦ (١١) مشكاة الانوار نسخة اخرى : اتضح له .
(١٢) مشكاة الانوار : دخول . (١٣) ك : مضرب وفي مشكاة الانوار : مغرب .
(١٤) الانعام : جزء من آية ٧٦ . (١٥) مشكاة الانوار : لنوع .
(١٦) الانعام اية : ٧٩ .

مناسبة لها : اذ لو قال قائل : ما مثال مفهوم « الذي » لم يتصور أن يجاب عنه (١) فالمتمزه (٢) عن كل مناسبة هو الأول الحق .

إلى أن قال (٣) : (. . . فأقول (٤) علم التعبير يعرفك (أيضا) (٥) منهاج ضرب الأمثال (٦) ، لأن الرؤيا جزء من النبوة ، أما ترى أن الشمس في الرؤيا تعبيرها السلطان ، لما بينهما من المشاركة والمماثلة في معنى روحاني وهو الاستيلاء (٧) على الكافة مع فيضان الآثار على الجميع ، والقمر تعبيره الوزير لإفاضة الشمس نورها بواسطة القمر على العالم عند غيبتها عنه (٨) كما يفيض السلطان آثاره (٩) بواسطة الوزير على من يغيب عن حضرة السلطان وأن من رأى في يده خاتماً (١٠) يختم به أفواه الرجال وفروج النساء فتعبيره (١١) أنه مؤذن يؤذن قبل الصبح في رمضان ، وأن من يرى (١٢) أنه يصب الزيت في الزيتون فتعبيره (١٣) أن تحته جارية هي أمه وهو لا يعرف ، وباستقصاء (١٤) أبواب التعبير تزيدك (١٥) أنساً بهذا الجنس فلا (١٥) يمكن اشتغال بعدها (١٦) ، بل أقول :

كما أن في الموجودات العالية الروحانية ما مثاله الشمس والقمر

-
- (١) عنه : ساقطة من (س) .
(٢) مشكاة الانوار نسخة اخرى : فالمتمزه .
(٣) أي الغزالي في مشكاة الانوار ص ٦٩ تحقيق د : أبو العلا عفيفي .
(٤) مشكاة الانوار نسخة أخرى : فنقول . (٥) ايضا : زيادة من (س) ، (ك) .
(٦) مشكاة الانوار : المثال . (٧) مشكاة الانوار : الاستعلاء .
(٨) عنه : ساقطة من مشكاة الانوار . (٩) مشكاة الانوار نسخة اخرى : أنواره .
(١٠) (س) : وأن من رؤى في يده خاتم ، وفي (مشكاة الانوار) : وأن من يرى أنه في يده خاتم .
(١١) في الأصل : فيعتبره .
(١٢) ك : رأي . (١٣) ك : فتعبيره ، وهو خطأ .
(١٤) مشكاة الانوار : واستقصاء . (١٥) مشكاة الانوار : يزيدك .
(١٦) في مشكاة الانوار : فلا يمكنني الاشتغال بعدها .

والكواكب ، فكذلك فيما له^(١) أمثلة أخرى اذا اعتبرت منه أوصاف آخر
سوى النورانية ، فإن كان في تلك الموجودات ما هو ثابت لا يتغير وعظيم
لا يستصغر ومنه تنفجر^(٢) الى أودية القلوب البشرية مياه المعارف ونفائس
المكاشفات فمثاله « الطور » وان كان ثم^(٣) موجودات تتلقى تلك النفائس^(٤)
أولا بعضهم بعد البعض^(٥) فمثاله^(٥) الوادي وان كانت تلك النفائس بعد
اتصالها بالقلوب البشرية تجري من قلب الى قلب ، فهذه القلوب أيضا
اودية ومفتحة الوادي قلوب الانبياء ثم العلماء ثم من بعدهم فإن^(٦) كانت
هذه الأودية دون الأول ومنه^(٧) تغترف فبالحري أن يكون الأول هو الوادي
الأيمن لكثرة يمنه وبركته^(٨) وعلود درجته ، وان كان الوادي الأدون يتلقى^(٩)
من آخر درجات الوادي الأيمن ، فمغترفه شاطئ الوادي الأيمن دون لجته
وبيدائه^(١٠) . وان كان روح النبي سراجاً منيراً أو كان^(١١) ذلك الروح مقتبساً
بواسطة وحي^(١٢) كما قال تعالى : ﴿ وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا ﴾^(١٣)
فما منه^(١٤) الاقتباس مثاله النار ، وان كان المتلقون^(١٥) من الانبياء
بعضهم على محض التقليد^(١٦) لما يسمعه وبعضهم على حظ من البصيرة
فمثال حظ المقلد الخبر^(١٧) ، ومثال حظ المستبصر الجذوة والقبس
والشهاب ، فإن صاحب الذوق مشارك للنبي في بعض الأحوال ، ومثال تلك

(١) (ك) : فكذلك فيها ، وفي (مشكاة الانوار) : فيها ماله .

(٢) ك : تنفجر . وفي مشكاة الانوار : ينفجر .

(٣) مشكاة الأنوار نسخة أخرى : ثمة .

(٤ - ٤) مشكاة الانوار : النفائس بعضهم أولى من بعض . وفي نسخه اخرى منه : نفائس
اولا بعضها بعد البعض .

(٥) ك : فمثالها

(٦) مشكاة الانوار نسخة اخرى : وان . (٧) مشكاة الانوار : وعنها وفي أخرى : ومنها .

(٨) وبركته : ساقطة من مشكاة الانوار . (٩) مشكاة الانوار نسخة اخرى : يلتقي .

(١٠) مشكاة الانوار : وميدانه . وفي أخرى : ومبدئه (١١) (س) ، (ك) ، (مشكاة الانوار) : وكان .

(١٢) ك : مقتبساً من الوحي . (١٣) الشورى آية : ٥٢ .

(١٤) ك : فما فيه . (١٥) ك : المتلقون ، وفي (س) : المتلقون .

(١٦) مشكاة الأنوار نسخة اخرى : تقليد محض . (١٧) - ك : الجذوة .

المشاركة الاصطلاء ، وانما يصطلحي بالنار من معه^(١) النار ، لا من يسمع^(٢) خبرها وان كان أول منازل^(٣) الأنبياء الترقى الى العالم المقدس^(٤) عن كدورة^(٥) الحس والخيال ، فمثال ذلك المنزل الوادي المقدس^(٦) وان كان لا يمكن وطء ذلك الوادي المقدس الا باطراح الكونين - أعني الدنيا والآخرة - والتوجه الى الواحد الحق وكانت الدنيا والآخرة متقابلتين متحاذيتين^(٧) ، وهما عارضان للجوهر النوراني البشري يمكن اطراحهما مرة والتلبس بهما مرة^(٨) اخرى .

فمثال اطراحهما عند الإحرام للمتوجه^(٩) الى كعبة القدس خلع النعلين بل يترقى^(١٠) الى الحضرة - حضرة الربوبية^(١١) - مرة أخرى ونقول^(١٢): إن كان لتلك^(١٣) الحضرة شيء بواسطته تنتقش العلوم المفضلة من^(١٤) الجواهر القابلة لها فمثاله : « القلم »^(١٥) وان كان في تلك الجواهر القابلة (لها)^(١٦) ما بعضها سابقة^(١٧) التلقي ومنها ما ينتقل الى غيرها فمثاله^(١٧) « اللوح المحفوظ »^(١٨) و « الكتاب » و « الرق المنشور »^(١٩) وإن كان

-
- (١) معه : مكررة في (س) .
(٢) مشكاة الانوار : منزل .
(٣) مشكاة الانوار : منزله .
(٤) مشكاة الانوار : منزله .
(٥) مشكاة الانوار : منزله .
(٦) مشكاة الانوار : منزله .
(٧) مشكاة الانوار : متقابلين متحاذيين . وفي نسخة اخرى : ولأن الدنيا والآخرة متقابلتان متحاذيتان .
(٨) مرة : ساقطة من مشكاة الانوار .
(٩) مشكاة الانوار : يرتقي . وفي نسخة اخرى : يرتقي .
(١٠) مشكاة الانوار : الى حضرة الربوبية .
(١١) في الاصل ، (س) : فيقول . وفي (ك) : فنقول ، وأثبت العبارة حسب المشكاة .
(١٢) مشكاة الانوار : في تلك .
(١٣) مشكاة الانوار نسخة اخرى : العلم .
(١٤) لها : زيادة من (ك) .
(١٥) في (ك) : ومنها ما تستفيد من غيرها فمثاله . وفي (مشكاة الانوار) : سابق الى التلقي ، ومنها تنتقل الى غيرها ، فمثالها .
(١٦) المشكاة : ساقطة من مشكاة الانوار . وفي الاصل (س) : والمنشور . وهو خطأ .

فوق الناقد للعلوم شيء^(١) هو مسخر فمثاله «اليد» وإن كان لهذه الحضرة المشتعلة على اليد واللوح والقلم والكتاب ترتيب منظوم فمثاله الصورة (الانسية)^(٢) وإن كان يوجد للصورة الانسية نوع ترتيب على هذه المشاكلة^(٣) فهي على صورة الرحمان، وفرق بين أن يقال «على صورة الرحمان» وبين أن يقال «على صورة الله» لأن الرحمة الإلهية هي التي صورت^(٤) الحضرة الإلهية بهذه الصورة.

ثم أنعم على آدم فأعطاه صورة مختصرة جامعة لجميع اصناف^(٥) ما في العالم حتى كأنه كل ما في العالم فهو^(٦) نسخة من العالم مختصرة .

وصورة آدم - أعني هذه الصورة - مكتوبة بخط الله تعالى وهو^(٧) الخط الالهي الذي ليس برقم^(٨) وحروف ، اذ تنزه خطه^(٩) عن أن يكون رقماً وحروفاً ، كما تنزه كلامه عن أن يكون صوتاً ولفظاً^(١٠)، وقلمه عن أن يكون خشباً أو قصباً^(١١)، ويده عن أن تكون لحماً وعظماً ، ولولا هذه الرحمة لعجز الآدمي عن معرفة ربه^(١٢)، اذ لا يعرف ربه الا من عرف نفسه ، فلما كان هذا في^(١٣) آثار الرحمة كان^(١٤) على صورة الرحمان لا

(١) في الاصل (س) : وان كان لموسى المعلوم شيء ، وفي (ك) : وان كان الناقد للعلوم شيء . وهو غير واضح - والتصويب من مشكاة الانوار .

(٢) الانسية : زيادة من مشكاة الانوار (٣) مشكاة الانوار : الشاكلة .

(٤) مشكاة الانوار ، نسخة اخرى : صورتها (٥) س : أوصاف .

(٦) مشكاة الانوار : أو هو . (٧) مشكاة الانوار : فهو .

(٨) الواو : ساقطة من الأصل ، و(س) ومشكاة الانوار ، وأثبتها من (ك) .

(٩) خطة : ساقطة من الأصل و(ك) .

(١٠) مشكاة الانوار : وحرفاً . (١١) مشكاة الانوار : وقصباً .

(١٢) مشكاة الانوار نسخة اخرى : الرب . (١٣) مشكاة الانوار : من .

(١٤) مشكاة الانوار : صار .

على صورة الله، فإن حضرة الإلهية غير حضرة الرحمة وغير حضرة الملك وغير حضرة الربوبية، ولذلك أمر بالعياذ^(١) بجميع هذه الحضرات فقال: (قل أعوذ برب الناس . ملك الناس . إله الناس) ﴿٢﴾ .

ولولا هذا المعنى لكان^(٣) قوله ﷺ «إن الله خلق آدم على صورة الرحمان» غير منظوم لفظاً، بل كان ينبغي أن يقول: «على صورته» واللفظ الوارد في الصحيح «الرحمان». ولأن تمييز^(٤) حضرة الملك من حضرة الربوبية يستدعي^(٥) شرحاً طويلاً فلنتجاوز^(٦)ه، ويكفيك^(٧) من الأنموذج هذا القدر، فإن هذا بحر لا ساحل له، وان^(٨) وجدت في نفسك نفورا عن هذه الامثال فانس قلبك بقوله تعالى: ﴿أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها﴾ الآية^(٩)، وأنه كيف ورد في التفسير أن الماء هو المعرفة والقرآن^(١٠)، والأودية القلوب). .

ثم قال^(١١): (خاتمة واعتذار).

لا تظنن من هذا الانموذج وطريق ضرب المثل^(١٢) رخصة مني في

(١) مشكاة الانوار نسخة اخرى : باللياذ .

(٢) سورة الناس .

(٣) مشكاة الانوار : لكان في الصحيح «علي صورة الرحمان» وفي نسخة اخرى : ولولا هذا المعنى لكان ينبغي ان يقول : «على صورته» واللفظ الوارد في الحديث الصحيح «على صورة الرحمان» .

(٤) في الاصل : والآن فتميز ، وفي (س) ، (ك) والآن فتميز ، وفي مشكاة الانوار نسخة اخرى : والآن تمييز ، والذي أثبتته من المشكاة تحقيق ابو العلا عفيفي .

(٥) في النسخ الثلاث : فيستدعي ، والتصويب من مشكاة الانوار .

(٦) في النسخ الثلاث : فلنتجاوز ، وأثبت العبارة حسب المشكاة .

(٧) (س) : فليكفي .

(٨) مشكاة الانوار نسخة اخرى فإن .

(٩) الرعد آية : ١٧ .

(١٠) والقرآن : ساقطة من إحدى نسخ مشكاة الانوار .

(١١) أي الغزالي والكلام متصل بما قبله مباشرة في مشكاة الانوار ص ٧٢ - ٧٣ .

(١٢) (س) ، (ك) : الامثال .

رفع الظواهر واعتقاداً في إبطالها حتى أقول مثلاً لم يكن مع موسى نعلان ، ولم يسمع الخطاب بقوله (فاخلع نعليك)^(١) حاشا لله فإن إبطال الظواهر رأي الباطنية الذين نظروا بالعين العوراء^(٢) الى أحد العالمين ، ولم يعرفوا الموازنة بينهما^(٣) ، ولم يفهموا وجهه .

كما أن إبطال الاسرار مذهب^(٤) الحشوية ، فالذي يجزّد الظاهر^(٥) حشوى والذي يجرد الباطن^(٦) باطني والذي يجمع بينهما كامل ، لذلك قال عليه السلام « للقرآن ظاهر وباطن وحد ومطلع »^(٧) وإنما^(٨) نقل هذا عن علي بن ابي طالب موقوفاً عليه ، بل أقول فهم موسى من الأمر^(٩) بخلع النعلين اطراح الكونين فامتثل الامر ظاهراً بخلع النعلين^(١٠) ، وباطناً باطراح العالمين ، فهذا^(١١) هو « الاعتبار » أي العبور من الشيء الى غيره ، ومن الظاهر الى السر ، وفرق بين من سمع^(١٢) قول رسول الله ﷺ : « لا تدخل

(١) طه آية : ١٢ .

(٢) مشكاة الانوار نسخة اخرى : بعين عوراء .

(٣) مشكاة الانوار : بين العالمين .

(٤) مشكاة الانوار نسخة اخرى : رأي .

(٥) مشكاة الانوار نسخة اخرى : تجرد بالظاهر .

(٦) مشكاة الانوار نسخة اخرى : تفرد بالباطن .

(٧) ليس هذا بحديث صحيح وانما هو من الاحاديث المختلقة التي لم يروها أحد من اهل العلم ولا يوجد في شيء من كتب الحديث ، ولكن يروى عن الحسن البصري موقوفاً أو مرسلان أن لكل آية ظهراً وبطناً وحداً ومطلعا انظر : رسالة في علم الباطن والظاهر لشيخ الاسلام ضمن مجموع فتاوى الشيخ ط - الرياض ١٣ / ٢٣٠ ، وتوجد أيضاً ضمن مجموعة الرسائل المنيرية ١ / ٢٢٩ - ٢٣٠ .

(٨) مشكاة الانوار : وربما .

(٩) من الامر : ساقطة من (س) .

(١٠) مشكاة الانوار : نعليه .

(١١) مشكاة الانوار : وهذا .

(١٢) مشكاة الانوار : يسمع .

الملائكة بيتا فيه كلب»^(١) فيقتني^(٢) الكلب في البيت^(٣) ، ويقول : ليس الظاهر مرادا ، بل المراد تخلية بيت القلب عن كلب الغضب^(٤) فإنه^(٥) يمنع المعرفة التي هي من أنوار الملائكة ، اذ الغضب غول العقل^(٦) ، وبين من يمثل^(٧) الامر في الظاهر ثم يقول ، الكلب ليس كلبا لصورته بل لمعناه - وهو السبعية والضراوة - واذا كان حفظ البيت الذي (هو)^(٨) مقر الشخص والبدن واجبا عن صورة الكلب فلأن^(٩) يجب حفظ بيت القلب وهو مقر الجوهر الحقيقي الخاص - عن شر الكلبية أولى ، فانا أجمع بين الظاهر والسر جميعا ، فهذا هو الكامل ، وهو المعني بقولهم : « الكامل من لا يطفىء نور معرفته نور ورعه » ولذلك ترى الكامل لا تسمح نفسه بترك حد واحد^(١٠) من حدود الشرع مع كمال البصيرة ، وهذه مغلطة بسببها وقع^(١١)

(١) الحديث أخرجه البخاري في صحيحه : ١١٧٩/٣ كتاب بدء الخلق باب قول الله تعالى « وهو الذي يبدو الخلق ثم يعيده » ؛ الترمذي : الاستئذان باب ٧٧ - ما جاء أن الملائكة لا تدخل بيتا فيه صورة ولا كلب ٢٠٠/٤ ؛ أبو داود : الطهارة باب في الصور ٧٢/٤ رقم الحديث ٤١٥٢ ؛ الدارمي : الاستئذان ، باب لا تدخل الملائكة بيتا فيه تصاوير ٢٨٤/٢ ؛ ابن ماجه : اللباس باب الصور في البيت ٣٨٦/٢ رقم الحديث ٣٧١١ - ٣٧١٢ - ٣٧١٣ ؛ الموطأ : الجامع ، باب ما جاء في الصور والتماثيل ص ٦٨٦ - ٦٨٧ رقم الحديث ١٧٥٨ - ١٧٦٠ ؛ مسند الامام احمد : ١/٨٠ - ٨٣ - ١٠٤ - ١٠٧ .

(٢) في النسخ الثلاث : فيقر ، وفي نسخة للمشكاة : فيبقى ، ورجحت ما أثبت من أصل المشكاة تحقيق أبو العلا عفيفي .

(٣) (س) : في بيته .

(٤) في الاصل : الضغن . ورجحت الذي أثبتته من (س) ، (ك) ، ومشكاة الانوار .

(٥) مشكاة الانوار : لأنه .

(٦) في النسخ الثلاث : بين العقل وهو خطأ - والتصويب من مشكاة الانوار .

(٧) ك : يمثل .

(٨) هو : زيادة من (مشكاة الانوار) أضفتها كي يستقيم الكلام .

(٩) مشكاة الانوار : فبان .

(١٠) واحد : ساقطة من مشكاة الانوار .

(١١) مشكاة الانوار : منها وقع .

بعض السالكين (في) إباحة^(١) وطى بساط الاحكام ظاهرا ، حتى أنه ربما ترك أحدهم الصلاة وزعم أنه دائما في الصلاة بسره^(٢) وهذا أسوأ بغلطه^(٣) من الحمقى الاباحية الذين تأخذهم^(٤) الترهات كقول بعضهم « إن الله غني عن عملنا » وقول^(٥) بعضهم « ان الباطن مشحون بالخباثت وليس^(٦) يمكن تزكيتها^(٧) ولا مطمع^(٨) في استئصال الغضب والشهوة » لظنه أنه مأمور باستئصالهما^(٩) وهذه حماقات .

وقد^(١٠) أبطلنا جميع ذلك في كتاب : الجام العوام ، ومنشأ الرسالة في أحكام الزيغ والضلالة^(١٠).

وأما^(١١) ما ذكرناه فهو كبوة جواد وهفوة سالك جره^(١٢) الشيطان فدلّاه

(١) في : ساقطة من الاصل . وفي (ك) : في باحة . وفي مشكاة الانوار : الى الاباحة ، ورجحت الذي أثبتته من (س) .

(٢) بسره : كذا في مشكاة الانوار وهو ما رجحته ، وفي النسخ الثلاث بسيره .

(٣) ك : مغلطة . وفي مشكاة الانوار : وهذا سوى مغلطة الحمقى من الاباحية . وفي نسخه أخرى : وهذا أشد مغلطة الحمقاء من الاباحية .

(٤) مشكاة الانوار نسخة اخرى : مأخذهم .

(٥) مشكاة الانوار نسخة اخرى : وكقول .

(٦) مشكاة الانوار : ليس .

(٧) مشكاة الانوار نسخة اخرى : تزكيتها .

(٨) مشكاة الانوار نسخة اخرى يطمع .

(٩) في النسخ الثلاث ، ومشكاة الانوار نسخة اخرى : باستئصالها . والتصويب من مشكاة الانوار تحقيق ابو العلاء - وهو الاصح لأن الضمير راجع الى الغضب والشهوة .

(١٠-١٠) ساقط من مشكاة الانوار، وفي الاصل (س) هكذا: الجام أهل الزيغ والضلاله ، وفي

(ك) هكذا : الجام العوام أهل الزيغ والضلالة ، وقد عدلت العبارة باضافة اسم الكتاب

الثاني . وكتاب الجام العوام من علم الكلام طبع في مصر غير مرة ، وفي الهند ، أما

كتاب : منشأ الرسالة في أحكام الزيغ والضلالة فهو من الكتب المفقودة ، انظر : مقدمة

كتاب المنقذ من الضلال للغزالي تحقيق الدكتور جميل صليبا والدكتور : كامل عياد ، دار

الاندلس ص ٦٣ ؛ وانظر مؤلفات الغزالي للدكتور عبد الرحمن بدوي ٣٩٩ .

(١١) مشكاة الانوار : فأما .

(١٢) في الأصل ، (س) ، ومشكاة الانوار . جسده ، واثبت العبارة حسب (ك) .

بجبل غرور^(١) . وأرجع^(٢) الى حديث النعلين فأقول : ظاهر خلع^(٣) النعلين منبه^(٤) على ترك الكونين ، فالمثال في الظاهر حق وأداؤه الى السر الباطن حقيقة ولكل حق حقيقة^(٥) ، وأهل هذه المرتبة^(٦) هم الذين بلغوا درجة الزجاجة كما سيأتي معنى الزجاجة ، لأن الخيال الذي من طينته يتخذ المثال صلب كثيف يحجب الاسرار ويحول^(٧) بينك وبين الانوار ، ولكن اذا صفى^(٨) حتى صار كالزجاج^(٩) الصافي صار^(١٠) غير حائل عن الانوار^(١١) بل صار مع ذلك حافظا للانوار عن الانطفاء بعواصف الريح^(١٢) ، وسيأتيك^(١٣) قصة الزجاجة .

فاعلم أن العالم الكثيف الخيالي السفلي صار في حق الانبياء زجاجة ومشكاة للانوار ومصفاة للاسرار ، ومراقبة الى العالم الاعلى ، وبهذا تعرف^(١٤) أن المثال الظاهر حق ووراءه^(١٥) سر ، وقس^(١٦) على هذا الطور والنار وغيرهما^(١٧) .

قلت : ليس المقصود هنا الكلام المفصل على ما في هذا الكلام وأمثاله فإن علماء المسلمين قد بينوا من ذلك ما فيه كفاة .

-
- (١) ك : غروره ، ومشكاة الانوار : الغرور . (٢) مشكاة الانوار نسخة اخرى : فأرجع .
(٣) خلع : ساقطة من احدى نسخ المشكاة . (٤) س : منبهه .
(٥) ولكل حق حقيقة : ساقط من احدى نسخ مشكاة الانوار .
(٦) مشكاة الانوار : التنبيه - وفي نسخة اخرى : الرتبة .
(٧) في الاصل ، (س) وتحول . (٨) مشكاة الانوار : صفا .
(٩) س : كالزجاجة . (١٠) صار : ساقطة من مشكاة الانوار .
(١١) مشكاة الانوار : زيادة ، بل صار مع ذلك مؤديا للانوار .
(١٢) مشكاة الانوار : الرياح . (١٣) مشكاة الانوار : وستأتيك .
(١٤) مشكاة الانوار : يعرف .
(١٥) في الاصل : ووراه - والتصويب من (س) ، (ك) ، مشكاة الانوار .
(١٦) في الاصل ، (س) : وقبس وهو خطأ والتصويب من (ك) ومشكاة الانوار .
(١٧) مشكاة الانوار - نسخة أخرى : وغيره .

وقد تكلمنا في غير هذا الموضوع على ما شاء الله تعالى من ذلك^(١) .

والكلام الجملي ان مثل هذا الكلام يشتمل على أمور باطلة من جهة النقل كقوله (ان في الصحيح : « ان الله خلق آدم على صورة الرحمان » وقوله : « على صورته » ليس في الصحيح) فهذا من أبين الباطل فإن اللفظ الذي في الصحيح من غير وجه « على صورته »^(٢) .

وأما قوله : « على صورة الرحمان » فيروى^(٣) عن ابن عمر ، وفيه كلام قد ذكرناه مع ما قاله عامة طوائف الناس في هذا الحديث (في)^(٤) غير هذا الموضوع . ويشتمل على أمور باطلة وهي في أنفسها مخالفة للشرع والعقل مثل ما فيه من^(٥) أن ملكا من الملائكة - وهو العقل الفعال - مبدع لجميع ما تحته من المخلوقات أو أن الملائكة يسمونها العقول والنفوس أبدع بعضها بعضاً^(٦) . أو أن عالم الشهادة هو المحسوسات ، وعالم الغيب المعقولات . أو أن تفسير القرآن هو مثل تعبير الرؤيا وأمثال ذلك ، مما ليس

(١) انظر مثلا : مجموع الفتاوى للشيخ طه الرياض ٤/٦٣ - ٦٧ ؛ الصغدية تحقيق د / محمد رشاد سالم ص ٢٤٩ - ٢٥٠ .

(٢) أخرج البخاري في صحيحه : عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « خلق الله آدم على صورته . . . » كتاب الاستئذان باب ١ - بدء السلام حديث رقم ٥٨٧٣ - ج ٥ / ٢٢٩٩ ؛ وفي مسند الامام أحمد : عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ اذا ضرب أحدكم فليجنب الوجه ولا تقل قبح الله وجهك ووجه من أشبه وجهك ، فإن الله تعالى خلق آدم على صورته « ٢ / ٢٥١ ؛ وورد في صحيح مسلم ٤/٢٠١٧ كتاب البر والصلة والاداب ، باب النهي عن ضرب الوجه .

(٣) في الاصل ، (ك) : يروي .

(٤) وردت في النسخ الثلاث : من ، وعدلتها هكذا لتستقيم العبارة .

(٥) في (ك) : من ، ساقطة .

(٦) وهذا ما يعرف عند هؤلاء المتفلسفة بنظرية « الفيض » المأخوذة عن أفلوطين ، والتي قال بها الفارابي وابن سينا وغيرهما ممن سلك سبيل الفلاسفة ، انظر ما ذكرته عن هذه النظرية في ص ١٠٠ .

هو^(١) من قول المسلمين واليهود والنصارى ، بل من أقوال الملاحدة من الصابئين والفلاسفة والقرامطة .

وفيهما ما هو من جنس الاشارة والإعتبار الذي سلكه الفقهاء والصوفية كما في قوله : « إن الملائكة لا تدخل بيتا فيه كلب »^(٢) فإذا قيس على تطهير القلب عن الأخلاق الخبيثة كان هذا من جنس إشارات الصوفية وقياس الفقهاء^(٣) .

ومنه ما هو من جنس القياس الفاسد ، كما ذكر من أن موسى أمر مع خلعه للنعلين^(٤) بخلع الدنيا والآخرة ، وأن ما ينزل على قلوب أهل المعرفة من جنس خطاب تكليم موسى ، وتكليمه بهذا باطل باتفاق سلف الأمة وأئمتها ، وهو مبسوط في غير هذا الموضوع^(٥) وما فيه من تعظيم الامر

(١) س : ما هو ليس من - وهو خطأ .

(٢) حديث صحيح وقد سبق تخريجه انظر ص ٢١٢ .

(٣) اشارات الصوفية التي يشيرون بها تنقسم الى : اشارة حالية : وهي اشارتهم بالقلوب .

واشارات متعلقة بالاقوال : مثل ما يأخذونه من القرآن والحديث فهذه الاشارات من باب الاعتبار والقياس ، والحق ما ليس بمنصوص بالمنصوص ، مثل الاعتبار والقياس الذي يستعمله الفقهاء من الاحكام ه

فإن كانت الاشارة اعتبارية من جنس القياس الصحيح كانت حسنة مقبولة .

وان كانت كالقياس الضعيف كان لها حكمه .

وان كانت تحريفا للكلام عن مواضعه وتأويلا للكلام على غير تأويله كانت من جنس كلام القرامطة والباطنية ومن نحا نحوهم .

ولمزيد من التفصيل في هذا انظر : مجموع فتاوى الشيخ ط - الرياض ٣٧٦/٦ .

(٤) س : خلع النعلين .

(٥) انظر مثلا : مجموع الفتاوى للشيخ ط الرياض ١٨٠/٦ - ١٨١ - حيث قال رحمه الله « ثم من تفلسف منهم كالغزالي في « مشكاة الانوار » وجده يجوز مثل ذلك لأهل الصفا والرياضة ، وهو ما ينزل على قلوبهم من الالهامات . . . فيجعلون « الايحاء » و« الالهام » الذي يحصل في اليقظة وال المنام مثل سماع كلام الله سواء لا فرق بينهما ، إلا أن موسى قصد بذلك الخطاب وغيره سمع ما خوطب به غيره ، ثم عند التحقيق يرجعون الى محض الفلسفة في أنه لا فرق بين موسى وغيره بحال ، كما أن هؤلاء المتأولة المتفلسفة يجعلون =

والنهي وقتل من يبيع المحرمات كلام حسن ، فإن أبا حامد هو في علم المعاملة والامر والنهي كلامه من جنس كلام أمثاله من أهل التصوف والفقهاء ، وأما ما سماه هو « علم المكاشفة »^(١) فكلامه فيه ألوان ، فتارة يذكره بصوت أهل الفلسفة ، وتارة بصوت الجهمية وتارة بصوت هو من تصويت أهل الحديث والمعرفة ، وتارة يطعن على هؤلاء ، وتارة يذكر ما هو غير ذلك^(٢) .

وكلامنا^(٣) في هذا الجواب إنما كان على فساد ما احتجوا به في قوله : « أول ما خلق الله العقل » فبيننا فساد كلامهم من وجوه :

الأول : أن^(٤) كلام ابن الجوزي على حديث العقل قد تقدم حيث بدأنا بالحديث وذكرنا ما قال فيه أئمة العلم وانقضى .

= خلع التعلين اشارة إلى ترك العالمين و« الطور » عبارة عن العقل الفعال . ونحو ذلك من تأويلات الفلاسفة الصابئة ، ومن حذا حذوهم من القرامطة والباطنية وأصحاب رسائل اخوان الصفا ونحوهم .

(١) علم المكاشفة : وهو ما يطلقونه على العلم الباطن ، وقد قسم الغزالي في كتابه الاحياء ٣/١ - ٤ العلم الذي يتوجه به الى الآخرة الى قسمين :

أ - علم المعاملة : وهو ما يطلب منه مع الكشف العمل به .

ب - علم المكاشفة وهو ما يطلب منه كشف المعلوم فقط ، ويدعي أنه لا رخصة في ايداعه الكتب ، وأن اصحاب هذا الفن لم يتكلموا فيه الا بالرمز والإيحاء على سبيل التمثيل والاجمال علما منهم بقصور أفهام الخلق عن الاحتمال .

والحقيقة أن المتدبر لكتب الغزالي وخاصة « المضمونة » يدرك ان مراده بهذا العلم هو : معرفة الله بالدليل اليقيني عن طريق تبني الفلسفة الفيضية وإكمال هذه المعرفة بالتصوف عن طريق الرياضة والذوق ، وهذا طريق اهل الاشراف .

(٢) المعروف عن الغزالي أنه تقلب بين المذاهب بحثا عن الحقيقة - حسب زعمه - فانخرط في علم الكلام بادية ذي بدء - وحيث لم يجد ضالته فقد درس الفلسفة ومنها الى الباطنية ثم الاستقرار على طريقة الصوفية ، وقد حكى هذا التذبذب في كتابه « المنقذ من الضلال » ، انظر تفصيل ذلك ما ذكرته عنه في الدراسة ص ١٠٦ .

(٣) ك : فكلامنا .

(٤) في الاصل ، (س) : فإن .

الثاني : أن هؤلاء لا يجعلون « العقول والنفوس » التي يثبتها الفلاسفة من^(١) عالم الخلق، بل يفسرون عالم الخلق بعالم الاجسام، بناء على أن الخلق : التقدير ، وأن الاجسام هي ذوات المقدرات^(٢) .

ويقولون : بناء على أصل هؤلاء الفلاسفة - والذين وافقهم عليه هؤلاء - أن العقول والنفوس ليست أجساما ، بل هي عالم الامر عندهم ، كما يقولون ما يذكره ابو حامد في مواضع من الفرق بين عالم الملك ، والملكوت ، والجبروت^(٣) .

ويفسرون عالم الملك : بعالم الاجسام .

وعالم الملكوت : بعالم النفوس ، لأنها باطن للاجسام .

وعالم الجبروت : بالعقول لأنها غير متصلة بالاجسام ، ولا متعلقة بها . ومنهم من يعكس .

وقد يجعلون الاسلام والايمان والاحسان مطابقا^(٤) لهذه الامور . ومعلوم أن ما جاء في الكتاب والسنة من لفظ الملكوت كقوله تعالى : « بيده ملكوت كل شيء »^(٥) .

وقوله ﷺ : في ركوعه « سبحان ذي الجبروت والملكوت والكبرياء والعظمة »^(٦) لم يرد به هذا^(٧) باتفاق المسلمين ، ولا دل كلام أحد من السلف والأئمة على التقسيم الذي يذكرونه بهذه الألفاظ ، وهم يعبرون بهذه العبارات المعروفة عند المسلمين عن تلك المعاني التي تلقوها عن الفلاسفة

(١) ك : في .

(٢) في الاصل ، (س) : المقدرات - والتصويب من (ك) .

(٣) انظر تفصيل هذا في كتاب احياء علوم الدين للغزالي ٤/٢٤٧ وما بعدها .

(٤) س : مطابق .

(٥) يس : ٨٣ .

(٦) الحديث بهذا اللفظ في سنن أبي داود عن حذيفة ٢٣١/١ كتاب الصلاة حديث رقم ٨٧ ؛ مسند الامام احمد ٤/٢٤ من طريق عوف بن مالك ؛ ٣٨٨/٥ - ٤٠١ عن حذيفة .

(٧) (س) : ولم يرد بهذا ، وفي (ك) : لم يرد به هن .

وضعا وضعوه ، ثم يريدون أن ينزلوا كلام الله تعالى ورسوله ﷺ على ما وضعوه من اللغة والاصطلاح ، وهذا لو كانت تلك المعاني التي يذكرها الفلاسفة صحيحة ما جاز ، بل كان من الكذب على الله تعالى وعلى رسوله ﷺ أنه يقال انه أرادها، فكيف وأكثر تلك المعاني باطلة ومضطربة ؟ وما يذكرونه من الأقيسة العقلية على ثبوتها أقيسة ضعيفة بل فاسدة ، وقد اعترف^(١) أساطين الفلاسفة بأنها لا تفضي الى اليقين ، وكل منهم يعبر عن المعاني الفلسفية بعبارات اسلامية ، ومنهم من لا يبين لأكثر الناس أن مراده ذلك ، ومنهم من يزعم أن تلك المعاني حصلت له بطريق الكشف والمشاهدة كما يزعمه صاحب الفتوحات المكية^(٢) واشباهه وقد يقول عن الملائكة^(٣) أنوار في أنوار ، وأنوار في ظلال ، وأنوار في ظلمه

والأول هي العقول .

والثاني هي : النفوس الفلكية .

والثالث : النفوس الطبيعية .

ومعلوم أن الملائكة الذين وصفهم الله تعالى في الكتاب والسنة لا ينطبقون على هذه العقول العشرة ، والنفوس التسعة التي يذكرونها ، كما قد بسطنا الكلام في ذلك في غير هذا الموضع .

ولهذا يؤول بهم الأمر إلى أن يجعلوا الملائكة والشياطين أعراضا تقوم بالنفس ، ليست اعيانا قائمة بنفسها حية ناطقة ، ومعلوم بالاضطرار أن هذا خلاف ما أخبرت به الرسل واتفق عليه المسلمون ، وان كان قد يعني بالشیطان العاتي المتمرد من كل نوع ، وقد يعني به بعض الناس عرضا ،

(١) ك : اعترفت .

(٢) صاحب الفتوحات المكية : ابن عربي . انظر ما ذكرته عنه في الدراسة ص ١٢١ .

(٣) في الاصل : الملكية : وهو تحريف - والتصويب من (س) ، (ك) .

وهذا كما يجعلون كلام الله ما يفيض على نفس النبي من^(١) غير أن يثبتوا لله تعالى كلاما خارجا عما في نفس النبي ، وعند التحقيق فلا فرق عندهم بين الفيض على نفس النبي وسائر النفوس إلا من جهة كونها اصفى وأجمل ، وحينئذ فيكون القرآن كلام النبي ﷺ ، وهذا حقيقة قول « الوحيد »^(٢) الذي قال في القرآن « ان هذا الا قول البشر »^(٣) كما قد بينا في غير هذا الموضوع^(٤) .

ولهذا يقولون : انه لم يسجد لآدم إلا الملائكة الارضية ، ويعنون بالسجود انقياد هذه القوى للبشر . كما في « جواهر القرآن »^(٥) .

قال^(٦) : (وأما الأفعال فبحر متسع أكنافه ولا ينال^(٧) بالاستقصاء أطرافه ، بل ليس في الوجود إلا الله وأفعاله ، فكل^(٨) ما سواه فعله . لكن القرآن اشتمل^(٩) على الخلق^(١٠) منها : الواقع في عالم الشهادة كذكر^(١١) السموات والكواكب والارض والجبال والبحار والحيوان والنبات^(١٢) وانزال

(١) من : ساقطة من (س) .

(٢) ك : التوحيد وهو خطأ ، والوحيد هو الوليد بن المغيرة ولقب بالوحيد اشارة الى قوله تعالى ﴿ ذرني ومن خلقت وحيدا ﴾ المدثر : ١١ .

(٣) المدثر : ٢٥

(٤) انظر مثلا : نقض تأسيس الجهمية لشيخ الاسلام ١/٣٧٧ تصحيح محمد بن قاسم ط مكة المكرمة ١٣٩١ هـ .

(٥) جواهر القرآن للغزالي . طبع بدار الآفاق الجديدة بيروت ، وكذلك نشرته مكتبة الجندي - مصر .

(٦) أي الغزالي في جواهر القرآن ص ١٠ ط بيروت ، ص ١٥ ط - مصر .

(٧) جواهر القرآن : تنال .

(٨) جواهر القرآن : وكل .

(٩) جواهر القرآن : يشتمل .

(١٠) جواهر القرآن : الجلي .

(١١) س : لذكر ، وهو خطأ .

(١٢) جواهر القرآن : والجبال والشجر والحيوان والبحار والنبات .

الماء الفرات ، وسائر أصناف^(١) النبات والحيوان^(٢) ، وهي التي ظهرت^(٣) للحس ، وأشرف أفعاله وأعجبها وأدلها على جلالة صانعها مالا^(٤) يظهر للحس ، بل هو من عالم الملكوت ، وهي الملائكة الروحانية^(٥) ، والروح والقلب - أعني العارف بالله تعالى - من جملة أجزاء الآدمي^(٦) فإنها^(٧) أيضا من جملة عالم الغيب والملكوت ، وخارج عن عالم الملك والشهادة ، ومنها الملائكة الارضية الموكلة بجنس الانسان^(٨) وهي التي سجدت لآدم عليه السلام .

ومنها الشياطين المسلطة على جنس الانسان^(٩) ، وهي التي امتنعت عن السجود لآدم^(١٠) .

ومنها الملائكة السماوية ، وأعلام الكروبيون ، وهم العاكفون في حظيرة القدس لا التفات لهم الى الآدميين ، بل لا التفات لهم الى غير الله تعالى ، لاستغراقهم بجمال الحضرة ، حضرة الربوبية^(١١) وجلالها ، فهم قاصرون عليه لحاظهم يسبحون الليل والنهار لا يفترون ، ولا تستبعد أن يكون في عباد الله من يشغله^(١٢) جلال الله تعالى عن الالتفات الى آدم وذريته ، ولا يستعظم الآدمي الى هذا الحد ، فقد قال رسول الله ﷺ : « إن لله أرضا بيضاء تسير الشمس فيها ثلاثين^(١٣) يوما (هي)^(١٤) مثل أيام الدنيا ثلاثين مرة مشحونة خلقاً لا يعلمون أن الله تعالى خلق آدم وابليس^(١٥) » رواه ابن عباس فاستوسع^(١٦) مملكة الله تعالى .

-
- (١) جواهر القرآن : أسباب . (٢) جواهر القرآن : والحياة .
(٣) س : تظهر . (٤) جواهر القرآن : مالم .
(٥) جواهر القرآن : والروحانيات . (٦) ك : الادنى ، وهو غلط .
(٧) جواهر القرآن : فإنهما . (٨) (س) ، (ك) ، جواهر القرآن : الانس .
(٩) جواهر القرآن : الانس . (١٠) جواهر القرآن : السجود له .
(١١) جواهر القرآن : الحضرة الربوبية . (١٢) س : تشغله .
(١٣) جواهر القرآن : مسيرة الشمس فيها ثلاثون . (١٤) هي : أضفتها من جواهر القرآن .
(١٥) هذا الحديث لا أصل له وسيأتي بيان ذلك ان شاء الله عند كلام الشيخ عنه .
(١٦) جواهر القرآن : واستوسع .

قلت : فهذا الكلام سيعظمه^(١) في بادىء الرأي أو مطلقاً من لم يعرف حقيقة ما جاء به الرسول ، ولم يعلم حقيقة الفلسفة التي طبق هذا الكلام عليها وعبر عنها بعبارات المسلمين .

فأما قول القائل : « إن القرآن اشتمل على الخلق وهي التي ظهرت للحس ، وأشرف أفعال الله ما لم^(٢) يظهر للحس » يعني ولم يشتمل القرآن عليه ، فهذا مع ما فيه من الغض بالقرآن وذكر اشتماله على القسم الناقص دون الكامل ، وتطرق أهل الإلحاد الى الاستخفاف بما جاءت به الرسل هو كذب صريح يعلم صبيان المسلمين أنه كذب على القرآن .

فإن في القرآن من الاخبار عن الغيب من الملائكة والجن والجنة والنار وغير ذلك ما لا يخفى على أحد ، وهو أكثر من أن يذكر هنا ، وفي القرآن من الاخبار بصفات الملائكة وأصنافهم وأعمالهم ما لا يهتدي هؤلاء الى عشره ، اذ ليس عندهم من ذلك الا شيء قليل مجمل ، بل الرسول انما بعث ليخبرنا بالغيب ، والمؤمن من آمن بالغيب .

وما ذكره^(٣) من المشاهدات فإنما ذكره آية ودلالة وبينه على ما أخبر به من الغيب ، فهذا وسيلة ، وذلك هو المقصود .

ثم يقال : انه انما ذكر الوسيلة يا سبحان الله ؟ اذا لم يكن الإخبار عن هذا القسم في هذا الكتاب الذي ليس تحت أديم السماء كتاب أشرف منه ، وعلم هذا لا يؤخذ عن الرسول ، الذي هو أفضل خلق الله تعالى في كل شيء في العلم والتعليم وغير ذلك ، أيكون ذكر هذا في كلام أرسطو وذويه ، وأصحاب رسائل إخوان الصفا وأمثال هؤلاء الذين يبتنون ذلك بأقيسة مشتملة على دعاوى مجردة ، لا نقل صحيح ، ولا عقل صريح ، بل تشبه الأقيسة الطردية الخالية عن التأثير ، وتعود عند التحقيق الى خيالات لا حقيقة لها في الخارج ، كما سننبه عليه .

(١) في الاصل ، (س) : يستعظمه .

(٢) ك : ما لا .

(٣) س : وأما ما ذكره : وهو خطأ .

وكذلك روح الانسان وقلبه ، في الكتاب والسنة من الاخبار عن ذلك ما لا يكاد يحصيه إلا الله تعالى .

ثم قوله بعد ذلك : (ومنها الملائكة الارضية الموكلة بجنس الانسان^(١) وهي التي سجدت لآدم) . وزعم أن ملائكة السموات والكروبيين لم يسجدوا لآدم ، هو أبعد قول عن أقوال المسلمين واليهود والنصارى ، فإن القرآن قد أخبر أنه سجد الملائكة كلهم أجمعون^(٢) . فأتى بصيغة العموم ، ثم أكدها تأكيداً بعد تأكيد^(٣) .

فليت شعري إذا أراد المتكلم الاخبار عن سجود جميع الملائكة ، هل يمكنه أبلغ من هذه العبارة ؟ لكن من يفسر الملائكة بقوى النفوس لا يستبعد أن يقول مثل هذا . والملائكة السماوية عندهم : هي النفوس الفلكية .

والكروبيون على اصطلاحهم : هم العقول العشرة .

ومعلوم أن هذا كله ليس من أقوال أهل السبل اليهود والنصارى فضلاً عن المسلمين .

وقول القائل : (إن أولئك لا يلتفتون الى الآدميين) هو من اقوال الفلاسفة الضالين .

والمشهور عند أهل السنة والجماعة أن الأنبياء والأولياء افضل من جميع الملائكة^(٤) .

(١) جواهر القرآن : الانس .

(٢) يشير الشيخ الى قوله تعالى : ﴿ فسجد الملائكة كلهم أجمعون ﴾ الحجر آية ٣٠ .

(٣) في الاصل ، (س) : توكيد .

(٤) مسألة تفضيل الانبياء وصالحي البشر عنى الملائكة اختلف فيها على أقوال :

أ - أهل السنة والجماعة : هو تفضيل صالحى البشر والأنبياء فقط على الملائكة .

ب - المعتزلة : تفضيل الملائكة .

وقد قال عبدالله بن سلام^(١) : « ما خلق الله خلقا أكرم عليه من محمد ﷺ » فقيل له : يا أبا يوسف ولا جبرائيل^(٢) ولا ميكائيل ؟ فقال : « يا ابن أخي او تعرف ما جبرائيل وميكائيل انما جبرائيل^(٣) وميكائيل خلق مسخر مثل الشمس والقمر ، ما خلق الله خلقا أكرم عليه من محمد »^(٤) .

وثبت بالاسناد الذي على شرط الصحيح عن عبدالله بن عمر أنه قال : « قالت الملائكة يا ربنا قد جعلت لبني آدم الدنيا يأكلون منها ويشربون فاجعل لنا الآخرة كما جعلت لهم الدنيا . فقال : « لا أفعل » ثم أعادوا عليه فقال : « لا أفعل » ثم أعادوا عليه فقال : « وعزتي لا أجعل صالح ذرية من خلقت بيدي كمن قلت له كن فكان »^(٥) .

= ج - أتباع الأشعري على قولين .

منهم من يفضل الأنبياء والأولياء .

ومنهم من يقف ولا يقطع في ذلك قولا .

د - الشيعة : تفضيل الأئمة على جميع الملائكة .

انظر : شرح العقيدة الطحاوية ٣٣٨ ط أولى عام ١٣٩٢ هـ المكتب الاسلامي في بيروت ؛

مجموع فتاوى شيخ الاسلام ط الرياض ٣٥٠/٤ ؛ البداية والنهاية ٥٤/١ .

(١) هو عبدالله بن سلام الاسرائيلي رضي الله عنه حليف الانصار من سبط يوسف بن يعقوب

ﷺ توفي سنة ٤٣ هـ انظر الاصابة ٣٢٠/٢ ، أسد الغابة ١٧٦/٣ ؛ شذرات الذهب

٥٣/١ .

(٢) في ، (س) : جبريل .

(٣) س : جبريل .

(٤) قول عبدالله بن سلام ذكره ابو يعلي الموصلي في كتاب التفسير ، انظر مجموع فتاوى شيخ

الاسلام ٣٥٧/٤ .

(٥) أورد ابن الجوزي هذا الحديث في كتاب العلل المتناهية في الاحاديث الواهية تحقيق -

ارشاد الحق ط اولي ١٣٩٩ هـ ادارة العلوم الاثرية فيصل أباد وقال : « هذا حديث لا

يصح . . . قال الدارقطني وقد رواه سريخ بن يونس عن عبد المجيد فوقفه والموقوف

اصح » ٣٦/١ .

وقال ابن كثير في البداية والنهاية ٥/١ « وأحسن ما يستدل به في هذه المسألة ما رواه عثمان

بن سعيد الدارمي عن عبدالله بن عمرو مرفوعا وهو اصح ، قال : « لما خلق الله الجنة

قالت الملائكة يا ربنا اجعل لنا هذه نأكل منها ونشرب فإنك خلقت الدنيا لبني آدم فقال =

وروي هذا عبدالله بن أحمد^(١) في كتاب السنة^(٢) عن النبي ﷺ
باسناد مرسل ، والمرسل يصلح للاعتضاد بلا نزاع ، وقد تكلمت عن هذه
المسألة بكلام مبسوط كتبناه من سنين كثيرة^(٣) .

وأما قوله : « ومنها الشياطين المسلطة على جنس الإنسان ، وهي التي
امتنعت عن السجود » فغلط أيضا ، فإنه لم يؤمر بالسجود من جنس هؤلاء
الا إبليس ، ولم^(٤) يؤمر بالسجود لآدم أحد من ذريته ، فكيف يوصفون
بالامتناع المذكور؟

وإذا كان رب العباد يسمع^(٥) كلام عباده ويجب دعاءهم عند
المسلمين ، فأبي نقص على الملائكة إذا استغفروا لهم؟

بل كان من قولهم : إن الله لا يجيب داعياً ولا يقدر على تغيير ذرة

= الله : ﴿ لن أجعل صالح ذرية من خلقت بيدي كمن قلت له كن فكان ﴾ وقال ابن كثير
أيضا ص ٩٧ : وقد روينا عن عبدالله بن عمرو ابن عمرو أيضا موقوفا ومرفوعا : إن الله
تعالى لما خلق الجنة قالت الملائكة يا ربنا اجعل لنا هذه فإنك خلقت لبني آدم الدنيا
يأكلون فيها ويشربون ، فقال الله تعالى : وعزتي وجلالي لا اجعل صالح ذرية من خلقت
بيدي كمن قلت له كن فكان .

(١) هو عبدالله بن احمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد الشيباني قال أبو الحسين بن
المنادي « لم يكن في الدنيا أحد أروى عن ابيه منه لانه سمع منه المسند وهو ثلاثون ألفاً ،
والتفسير وهو مائة وعشرون الفا سمع منه ثمانين الفا . . » ولد سنة ٢١٣ هـ وتوفي سنة
٢٩٠ هـ .

انظر : تهذيب التهذيب ١٤١/٥ - ١٤٣ .

(٢) كتاب السنة لعبدالله بن الإمام أحمد بن حنبل يحتوي هذا الكتاب على مجموعة أحاديث
في مسائل العقيدة رواها عن ابيه طبع هذا الكتاب سنة ١٣٤٩ هـ المطبعة السلفية ، مكة
المكرمة ، وقد ورد هذا الحديث ص ١٤٨ .

(٣) انظر رسالة الشيخ في : المسألة المشهورة بين الناس في التفضيل بين الملائكة والناس ،
ضمن مجموع فتاوى الشيخ ط الرياض ٤/٣٥٠ - ٣٩٣ ، ١٠/٣٠٠ ، ١١/٩٤ - ٩٦ .

(٤) في الاصل ، (س) : لم .

(٥) في الاصل ، (ك) : سمع .

في العالم ، وإنما دعاء العباد تصرف^(١) نفوسهم في هوى العالم ، وأن العالم لازم لذاته^(٢) لا يمكنه دفعه عن هذا اللزوم ، بل أئمتهم على أنه لا يشعر بأعيان خلقه^(٣) وإذا كانوا كذلك لم يستنكر لهم أن يقولوا في ملائكته هذا .

وأما قوله : « مستغرقون بجمال الحضرة وجلالها » .

فهذا الكلام من جنس الطامات ، فإن هذا من جنس ما يسميه بعض الصوفية « الفناء » وهو استغراق « القلب في الحق » حتى لا يشعر بغيره^(٤) . ومعلوم باتفاق الناس أن حال « البقاء » أكمل من الفناء ، وهذه حال الانبياء والمرسلين والملائكة المقربين .

(١) ك : وتصرف . وهو تحريف .

(٢) ك : وإن كان العالم لازماً لذاته .

(٣) يقصد الشيخ بأئمتهم - أئمة الفلاسفة - أمثال ارسطو فهو يرى ان الله عقل محض ، يعقل ذاته فيكون بذلك عاقلاً ولكن هل يعقل مع ذلك غيره ؟ يقول ارسطو (لا) لأن ذلك يؤدي الى النصب والكلال ، ولأنه اذا عقل الأشياء صار منفعلاً عنها ولها تأثير فيه ، ويؤدي هذا الى ادخال التغيير والامكان فيه ، وهو فعل محض ، ولأن في هذا ادخال للأشياء المنحطة في ذاته ، فالعقل الالهي اذاً انما يعقل ذاته ولا يعقل غيره البتة .
أنظر : ابن سينا بين الدين والفلسفة - ٦٧ ؛ تاريخ الفلسفة اليونانية - يوسف كرم ص ٢١٧ .

(٤) الفناء والاصطلام والسكر ونحو ذلك ، ما يعرض لبعض الصوفية الذين يسلكون في محبة الله مسلماً ناقصاً فيحصل لأحدهم هذا الاصطلام والفناء يغيب بمحبته عن محبته وبمعروفه عن معرفته ، وبمذكوره عن ذكره حتى لا يشعر بشيء من أسماء الله وصفاته وكلامه وأمره ونهيه . والفناء يراد به ثلاثة أمور هي :

أ - الفناء الديني الشرعي الذي جاءت به الرسل وأنزلت به الكتب وهو ان يفنى عما لم يأمر الله به بفعل ما امر الله به ، فيفنى عن عبادة غيره بعبادته ، وعن طاعة غيره بطاعته وطاعة رسوله ، وعن التوكل على غيره بالتوكل عليه ، وعن محبة ما سواه بمحبته ومحبة رسوله وعن خوف غيره بخوفه بحيث يكون الله ورسوله أحب اليه مما سواه كما قال تعالى : ﴿ قل ان كان أبائكم وأبنائكم وأخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومسكن ترضونها أحب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا حتى يأتي الله بأمره ﴾ التوبة : ٢٤ فهذا كله مما أمر الله به ورسوله .

ومعلوم أن الرسل أفضل الخلق وهم يدعون العباد الى الله تعالى ويعلمونهم ويجاهدونهم ويأكلون الطعام ويمشون في الاسواق^(١) ، فلو كانت تلك الحال أكمل ، لكان من لم يرسل أكمل من الرسل .

وهذا خلاف دين المسلمين واليهود والنصارى ، لكنه يوافق دين غالية الصابئة من المتفلسفة الذين يفضلون الفيلسوف على النبي والرسول^(٢) وحال

= ب - الفناء الثاني : وهو الذي يذكره بعض الصوفية وهو أن يفنى عن شهود ما سوى الله تعالى فيفنى بمعبوده عن عبادته ، وبمذكوره عن كذره وبمعروفه عن معرفته بحيث قد يغيب عن شهود نفسه لما سوى الله تعالى ، فهذا حال ناقص قد يعرض لبعض السالكين وليس هو من لوازم طريق الله ، ولهذا لم يعرف مثل هذا النبي ﷺ والسابقين الأولين ، ومن جعله هذا نهاية السالكين أو جعله من لوازم طريق الله فهو مخطئ .

ج - الفناء عن وجود السوي . بحيث يرى أن وجود المخلوق هو من وجود الخالق ، وأن الوجود واحد بالعين وهو قول أهل الاتحاد والاتحاد .

انظر مجموع فتاوى شيخ الاسلام ١١٨/٣ ، ٥٩٤/١٠ .

وقد وضع ابن عربي مصطلحا للصوفية بين فيه بعض اصطلاحاتهم واليك ما ذكره في هذه المعاني ، وهذا المختصر مطبوع ضمن كتاب التعريفات للمرجاني :

الفناء : عدم رؤية العبد لفعله بقيام الله على ذلك .

السكر : غيبة بوار وقوى .

الاصطلام : نوع وله يرد على القلب فيسكن تحت سلطانه .

(١) يشير الشيخ رحمه الله تعالى الى قوله تعالى ﴿ ما المسيح ابن مريم الا رسول قد خلت من قبله الرسل وانه صديقة كانا يأكلان الطعام انظر كيف نبين لهم الآيات ثم انظر أنى يؤفكون ﴾ المائدة - ٧٥ . وقوله تعالى ﴿ وما جعلناهم جسدا لا يأكلون الطعام وما كانوا خالدين ﴾ الانبياء ٨ .

وقوله تعالى ﴿ وما ارسلنا قبلك من المرسلين الا انهم ليسأكلون الطعام ويمشون في الاسواق .. ﴾ الفرقان - ٢٠ .

(٢) بعض الفلاسفة امثال الفارابي يفضلون الفيلسوف على النبي والرسول وذلك بناء على أصلهم الفاسد وهو ان المعدن الذي يأخذ منه النبي عندهم هو العقل الفعال والقوة الفعلية التي يسمونها القوة القدسية ، فالفيلسوف يختص بالقوة الفعلية والنبي يختص بقوة المخيلة . قال الفارابي « ولا يمنع ان يكون الانسان اذا بلغت قوته المتخيلة نهاية الكمال فيقبل في يقظته عن العقل الفعال الجزئيات الحاضرة والمستقبلية او محاكاتها من المسحوسات ويقبل =

الجهمية الاتحادية الذين يفضلون « الولي » أو خاتم الاولياء على الرسل^(١) .
ومعلوم أن هذا باطل وكفر عند المسلمين .

وأما قوله : « ولا تستبعد أن يكون في عباد الله تعالى من يشغله جلال
الله تعالى عن الالتفات الى آدم وذريته » . فهذا ليس صفة كمال ، بل
« الملائكة » يسبحون الليل والنهار لا يفترون ، وهم مع ذلك يدبرون من^(٢)
أمر الخلق ما أمروا بتدبيره ، وقد أمر الله تعالى الملائكة بالسجود لآدم
فسجدوا كلهم أجمعون الا ابليس^(٣) .

= بحاكيات المعقولات المفارقة وسائر الموجودات الشريفة ويراها فيكون بما قبله من
المعقولات نبوة بالاشياء الالهية » .

والقوة المتخيلة عند الفارابي في موقع متوسط بين القوة الحسية التي هي أدنى منها وبين
القوة الناطقة وهي أعلى منها ويتم وحي الله الى الانسان بتوسط العقل الفعال . قال
« . . . فيكون الله عزل وجل يوحي اليه بتوسط العقل الفعال فيكون ما يفيض من الله تبارك
وتعالى الى العقل الفعال يفيضه العقل الفعال الى عقله المنفعل متوسط العقل المستفاد ثم
الى قوته المتخيلة فيكون بما يفيض منه الى عقله المنفعل حكيما فيلسوفا ومتعقلا على
التمام وبما يفيض منه الى قوته المتخيلة نيبا منذرا بما سيكون ومخيرا بما هو الان من
الجزئيات بوجود يعقل فيه الالهي » آراء أهل المدينة الفاضلة ٦٩ ، ٧٨ ، ولمزيد من
التفصيل انظر : مقارنة بين الغزالي وابن تيمية د . محمد رشاد سالم ط - الحرية - بيروت .

(١) يشير الشيخ الى كلام ابن عربي حيث قال « واعلم أن الولاية هي الفلك المحيط العام
ولهذا لم تقطع ولها الانباء العام ، وأما نبوة التشريع والرسالة فمتقطعة . . . فاذا رأيت النبي
يتكلم بكلام خارج عن التشريع فمن حيث هو ولي وعارف ولهذا مقامه من حيث هو عالم
أتم وأكمل من حيث هو رسول او ذو تشريع وشرع فاذا سمعت احدا من اهل الله يقول او
ينقل اليك عنه أنه قال الولاية أعلى من النبوة ، فليس يريد ذلك القائل الا ما ذكرناه أو يقول
ان الولي فوق النبي والرسول فإنه يعني بذلك في شخص واحد وهو أن الرسول عليه
السلام - من حيث هو ولي - أتم من حيث هو نبي رسول » انظر : فصوص الحكم لابن
عربي تعليق أبو العلا عفيفي ١/١٣٤ - ١٣٥ ط الثانية ١٤٠٠ هـ .

(٢) من : ساقطة من (س) .

(٣) قال تعالى ﴿ فسجد الملائكة كلهم أجمعون . إلا إبليس أبى أن يكون مع الساجدين ﴾

الحجر ٣٠ - ٣١ .

وقد أخبر النبي ﷺ: «أن أهل الجنة يلهمون التسييح كما يلهم أهل الدنيا النفس»^(١).

ومعلوم أن النفس لا يشغل الإنسان عما يزاوله من الأعمال، فحيث كان^(٢) التسييح والمشاهدة لجلال الله تعالى لا يشغلهم عن التدبير الذي وكلوا به، وهذا الجمع أكمل، لا سيما وهم يقولون: كمال الإنسان التشبه بالإله على حسب الطاقة، وقد وافقهم هؤلاء على هذا المعنى.

وكذلك قولهم: «في الملاء الأعلى»، وإذا كان ذلك، فمعلوم أن الله تعالى لا يشغله ما يفعله^(٣) عن معرفته وعلمه وذكره شيء^(٤)، بل هو سبحانه لا يشغله سمع عن سمع ولا تغلظه المسائل ولا يتبرم بالحاح الملحين.

وإن كان قولهم في الله تعالى موافقاً لقول المسلمين في علمه وقدرته ومشيتته، فالكلام مع من يذكر مطابقة الكتاب والسنة لقولهم، وهذا لا يكون إلا مسلماً فلا يمكن ذكره المطابقة مع المخالفة لأصول المسلمين.

وأما مع من لا يبالي بدين الرسول، أو يفضل الفيلسوف على النبي فهذا لكلامه مقام آخر يستقصي فيه هذا^(٥) الاستقصاء، كما بسط تناقض أقوالهم على أصولهم وفسادها على كل أصل في غير هذا الموضع. وقد قال الله تعالى: «الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم

(١) ورد في صحيح مسلم ٤/٢١٨٠ - ٢١٨١ كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها باب رقم ٧ - وفيه عن جابر قال: سمعت النبي ﷺ يقول: «إن أهل الجنة يأكلون فيها ويشربون ولا يتفلون ولا يبولون ولا يتغوطون ولا يمتخطون». قالوا: فما بال الطعام؟ قال: «حشاء ورشح كرشح المسك، يلهمون التسييح والتحميد كما يلهمون النفس»؛ وهو في سنن الدارمي ٢/٣٣٥ كتاب الرقائق باب في أهل الجنة ونعيمها؛ مسند الإمام أحمد ٣/٣٤٩، ٤/٣٥٤ - ٣٨٤.

(٢) في الأصل، (ك): كمال، وهو تحريف والتصويب من (س).

(٣) ما يفعله: ساقطة من (ك).

(٤) شيء: ساقطة من (س).

(٥) هذا: ساقطة من (ك).

ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم . ربنا وأدخلهم جنات عدن التي وعدتهم ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم إنك أنت العزيز الحكيم « الأيتين (١) .

ومعلوم أن حملة العرش ومن حوله من أعظم المقربين من الملائكة ، بل قد ذكر من ذكر من المفسرين أن الملائكة المقربين هم (٢) حملة العرش (٣) . والكروبيون من الملائكة مشتقون من كرب إذا قرب ، فالمراد وصفهم بالقرب (٤) لا بالكرب الذي هو : الشدة (٥) كما يظن ذلك طوائف من هؤلاء ، ويفرقون بين الكروبيين والروحانيين بأن (٦) أولئك في عالم الجلال ، وهؤلاء في عالم الجمال ، فإن هذا توهم وخيال لم يقله أحد من علماء أهل الملل المتلقين ما يقولونه عن الرسل صلى الله عليهم وسلم أجمعين ، والأحاديث والأثار في هذا الباب كثيرة ليس هذا موضع ذكرها .

والحديث الذي ذكره عن ابن عباس من الموضوعات المكذوبات باتفاق أهل العلم ولا يوجد في شيء من كتب الحديث المعتمدة وإنما يوجد هذا الكلام أو نحوه في جزء فيه التفكير والاعتبار لابن أبي الدنيا (٧) .

(١) غافر: آية ٧ - ٨ .

(٢) هم : ساقطة من الاصل .

(٣) انظر مثلا : تفسير ابن كثير ٧١/٤ ط الاستقامة القاهرة - ١٣٧٣ هـ .

(٤) في القاموس : والكروبيون مخففة الراء ، سادة الملائكة ، وكاربه قاربه ١٢٣/١ - ط الحلبي مصر .

(٥) في الاصل : الشك - وهو خطأ والتصويب من (س) ، (ك) .

(٦) في الاصل ، (س) أن .

(٧) هو عبدالله بن محمد بن عبيد وقيل عبيدة بن سفيان الأموي بالولاء أبو بكر ابن أبي الدنيا البغدادي الحافظ صاحب التصانيف المشهورة كانت ولادته سنة ٢٠٨ هـ وتوفي سنة ٢٨١ هـ .

انظر : تهذيب التهذيب ١٢/٦ - ١٣ ، كتاب الشكر لأبي بكر بن أبي الدنيا تحقيق بدر البدر ط - المكتب الاسلامي بيروت .

وأيضاً فهؤلاء يعتقدون من جهة علم الهيئة أن هذا الحديث باطل .
فإذا كان هؤلاء يفسرون عالم الخلق بعالم الاجسام ، وعالم الامر بعالم
العقول والنفوس ، ويزعمون أنها ليست أجساماً ، وعندهم هذا العالم لا
يقال فيه أنه مخلوق بل هو مبدع . بطل قولهم أن أول مخلوق هو العقل .

وان كان هذا^(١) التقسيم هو^(٢) خلاف (اجماع المسلمين ، اذ هم^(٣)
مجمعون على أن الله تعالى خالق^(٤) كل شيء ، وأن كل ما سواه فهو
مخلوق وصفاته ليست خارجة عن مسمى اسمه ، بل القرآن كلام الله غير
مخلوق .

وقد ثبت في الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال : « خلقت الملائكة من
نور وخلق إبليس من نار ، وخلق آدم مما وصف لكم^(٥) » .

وإن كان بعضهم قد نازع في بعض الاعراض^(٦) ، كما في أفعال
العباد التي تنازع فيها القدرية^(٧) ، ولم ينازعوا في الايمان - والملائكة من

(١) هذا : ساقطة من (ك) .

(٢) هو : ساقطة من الأصل ، (ك) .

(٣) في الاصل ، (ك) : ثم هم .

(٤) ما بين القوسين ساقط من الأصل .

(٥) الحديث رواه الامام مسلم في صحيحه ٢٢٩٤/٤ كتاب الزهد والرفائق باب ١٠ - حديث
رقم ٦٠ عن عائشة رضي الله عنها ، ورواه أيضا الامام احمد في مسنده ١٦٨/٦ عن عائشة
رضي الله عنها .

(٦) العرض : ما قام بغيره ويقابل الجوهر والذات ، فالجسم جوهر واللون عرض .

أو هو : ما لا بد في تقويم الذات كالقيام والقعود بالنسبة للانسان .

والعرض العام ما يصدق على انواع كثيرة كالبياض للثلج والقطن .

انظر المعجم الفلسفي اعداد مجمع اللغة العربية ص ١١٨ / ط الهيئة العامة لشؤون
المطابع الاميرية / القاهرة ، ١٣٩٩ هـ ؛ معيار العلم للغزالي تحقيق د / سليمان دنيا ص
٩٤ .

(٧) القدرية : هم نفاة القدر ، ظهرت تلك الفرقة في البصرة وأول من تكلم في القدر رجل من
أهل العراق كان نصرانياً ثم أسلم ثم تنصر وأخذ عنه معبد الجهني ثم غيلان الدمشقي .
والقدرية أربعة اصناف :

الأعيان لا من الأعراض - فهي من المخلوقات باتفاق المسلمين ، وليس بين أهل الملل خلاف في أن الملائكة جميعهم مخلوقون ، ولم يجعل أحد منهم المصنوعات نوعين عالم خلق ، وعالم أمر ، بل الجميع عندهم مخلوق .

ومن قال ان قوله تعالى : ﴿ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ ﴾^(١) يريد به^(٢) هذا التقسيم الذي ذكره ، فقد خالف اجماع المسلمين .

وأما نظارهم الذين يتكلمون بلفظ الجوهر^(٣) والجسم والعرض فمتفقون على أن جميع الملائكة أجسام ، بل متفقون على أن كل ممكن إما أن يكون جسماً أو عرضاً ، مع تنازعهم في الجسم ، هل هو منقسم الى الاجزاء التي لا تنقسم أو غير منقسم ؟ وممتنع عندهم وجود قائم بنفسه وليس بجسم وهم متنازعون في الوجود مطلقاً .

ومن ذكر من المتأخرين كالشهرستاني^(٤) والرازي والآمدي^(٥) ونحوهم

= أ - القدرية النافية .

ب - القدرية المجبرة .

ج - القدرية المشركية .

د - القدرية الابليسية .

انظر : تاريخ المذاهب الاسلامية - أبو زهرة - ص ١٦٢ - ١٦٣ ؛ مذاهب الاسلاميين د . عبد الرحمن بدوي ٩٧ - ١٠٧ ؛ مجموع فتاوى شيخ الاسلام ٦٣/٨ - ٦٥ .

(١) الاعراف : ٥٤ .

(٢) س : يريد به .

(٣) الجوهر : هو ما قام بنفسه فهو متقوم بذاته ومتعين بماهيته . انظر المعجم الفلسفي ٦١ .

(٤) هو محمد بن عبد الكريم بن أحمد الشهرستاني المتكلم على مذهب الاشعري صاحب التصانيف الكثيرة ، أخذ علم المنظر والأصول عن أبي القاسم الانصاري والقشيري وتفقه على أحمد الخوافي . من مصنفاته - نهاية الاقدام في علم الكلام ، والملل والنحل كانت ولادته سنة ٤٧٩ وتوفي سنة ٥٤٨ هـ انظر : طبقات الشافعية ٧٨/٤ ؛ شذرات الذهب ٤٩/٤ ؛ وفيات الأعيان ٤/٢٧٣ ؛ معجم المؤلفين ١٠/١٨٧ .

(٥) هو ابو الحسن علي بن أبي علي بن محمد بن سالم الثعلبي وقيل الثعلبي ثم الحموي ثم =

أنهم تكلموا في حدوث الاجسام ، ولم يعتمدوا دليلاً على نفي ما ليس بجسم كالعقول والنفوس التي تثبتها الفلاسفة بل سكتوا عن ذلك فليس الأمر كما ذكروا بل قد صرح أئمة المتكلمين بأن نفي ذلك معلوم بالضرورة المستغنية عن الدليل . وكثير منهم يقول : ان كل موجودين فإما متباينان وإما متحايثان^(١) وأن^(٢) هذا معلوم بالضرورة .

وأما الممكنات^(٣) فمتفقون على أن هذا التقسيم ثابت فيها بالضرورة وهذا كله مبسوط في غير هذا الموضع .

فإن قيل لفظ « الخلق » مشترك في اصطلاحهم كما ذكره أبو حامد عنهم فقال^(٤) « وحد الخلق هو اسم مشترك ، قد^(٥) يقال : خلق لافادة وجود كيف كان . وكذلك قد يقال^(٦) : خلق لافادة وجود حاصل عن مادة وصورة كيف كان وقد يقال^(٧) : خلق هذا المعنى الثاني لكن بطريق الاختراع من غير سبق مادة فيها قوة وجوده وامكانه » .

وإذا كان لفظ الخلق مشتركاً عندهم بين مطلق الایجاد ، وبين الایجاد المختص بالاجسام العنصرية ، أمكن أن يحمل قوله « أول ما خلق الله العقل » على المعنى الأول .

= الدمشقي المشهور بالأمدي له شهرة في الاصول والمنطق والجدل من مؤلفاته أحكام الاحكام في الاصول ، وأبكار الافكار . وذكر الذهبي ان له نحو عشرين مؤلفاً ، قال عنه ابن كثير : كان حسن الاخلاق سليم الصدر كثير البكاء ، تكلموا فيه بأشياء الله أعلم بصحتها والذي يغلب على الظن أنه ليس لغالبها صحة . توفي سنة ٦٣١ هـ .

انظر وفيات الاعيان ٢٩٣/٣ ، البداية والنهاية ١٤٠/١٣ ؛ شذرات الذهب ١٤٤/٥ ؛ طبقات الشافعية ١٢٩/٥ ؛ معجم المؤلفين ١٥٥/٧ .

(١) س : أو متحايثان وصححت بالهامش يتحايثان .

(٢) في الاصل (ك) : أن .

(٣) ك : المملكنات ، وهو خطأ .

(٤) في معيار العلم للغزالي تحقيق د . سليمان دنيا ص ٢٩٤ .

(٥) معيار العلم : فقد .

(٦) معيار العلم : وقد يقال .

(٧) س : وكذلك قد .

وما ذكروه من نفي الخلق عن العقول والنفوس ، فهو على الاصطلاحين الاخرين اللذين (١) قد تكلم بهما أبو حامد تارة ذاكرا وتارة (٢) آثرا .

قيل : لا ريب أن القوم لهم أوضاع واصطلاحات كما لكل أمة ولكل أهل فن وصناعة ، ولغتهم في الاصل يونانية ، وانما ترجمت تلك المعاني بالعربية ونحن نحتاج الى معرفة اصطلاحهم لمعرفة مقاصدهم وهذا جائز بل حسن ، بل قد يجب أحيانا كما أمر النبي ﷺ زيد بن ثابت (٣) أن يتعلم كتاب اليهود وقال : لا آمنهم .

قال البخاري في صحيحه (٤) : « وقال خارجة بن زيد (٥) عن زيد بن ثابت أن النبي ﷺ أمره أن يتعلم كتاب يهود حتى كتبت للنبي ﷺ كتبه ،

(١) في الأصل (س) الذي ، وهو تحريف . وفي (ك) للذين . والصحيح ما أثبتته .
(٢) ك : وتارا . وهو خطأ .

(٣) زيد بن ثابت بن الضحاك الانصاري صحابي جليل كان يكتب لرسول الله ﷺ الوحي وغيره ، وكانت ترد على رسول الله ﷺ كتب بالسريانية فأمر زيد فتعلمها ، وكتب لأبي بكر وعمر وكان أعلم الصحابة بالفرائض وهو الذي كتب القرآن في عهد ابي بكر وعثمان رضي الله عنهما . توفي سنة ٤٥ هـ وقيل غيرها انظر : أسد الغابة ٢/٢٢٢ ؛ الاصابة ١/٥٦١ ؛ الاستيعاب ١/٥٥١ .

(٤) صحيح البخاري ٦/٢٦٣١ كتاب الاحكام باب ٤٠ ترجمة الحكام .

(٥) هو خارجة بن زيد بن ثابت الانصاري البخاري أدرك عثمان وروى عن أبيه وأسمه بن زيد وسهل بن سعد وغيرهم وعنه ابنه سليمان وقيس بن سعد بن زيد وأبو الزناد والزهري وغيرهم قال مصعب الزبيري كان خارجة وطلحة بن عبدالله بن عوف يقسمان الموارث ويكتبان الوثائق وينتهي الناس الى قولهما توفي سنة ٩٩ هـ وقيل غيرها انظر تهذيب التهذيب ٣/٧٥ ؛ شذرات الذهب ١/١١٨ .

(٦) صحيح البخاري : اليهود .

(٧) س : كتب .

وأقراته كتبهم إذا كتبوا إليه»^(١) فإذا كان هذا في كتب الأعاجم بالسنتهم؟ ومعرفتنا بلغات الناس واصطلاحاتهم نافعة في معرفتنا مقاصدهم ثم نحكم فيها كتاب الله تعالى فما وافقه فهو حق ، وما خالفه فهو باطل كما قال الله تعالى : ﴿كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وأنزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وما اختلف فيه إلا الذين أوتوه من بعد ما جاءتهم البينات بغياً بينهم فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم﴾^(٢) .

والاختلاف نوعان :

نوع في جنس اللغة كالعربية والفارسية والرومية واليونانية ويقال: هي هي . ونوع في أصنافها . اذ قد يكون في الالفاظ العرفية العامة والاصطلاحية الخاصة نظير ما في لغة العرب .

ولغة هؤلاء المصنفين منهم كانت من هذا النمط ، فأما الألفاظ التي أنزل الله بها القرآن الذي تلاه رسول الله ﷺ على المسلمين وأخذوا عنه لفظه ومعناه ، وتناقل ذلك أهل العلم بالكتاب والسنة بينهم خلف عن سلف ، فهذه لا يجوز أن يرجع في معانيها الى مجرد أوضاعهم ولا ريب أن القوم أخذوا العبارات الاسلامية القرآنية والسنية فجعلوا يضعون لها معاني توافق معتقدتهم^(٣) ثم يخاطبون بها ويجعلون مراد الله تعالى ورسوله ﷺ من

(١) الحديث ورد أيضا في سنن أبي داود ٢١٨/٣ كتاب العلم باب الحث على طلب العلم رقم ٣٦٤٥ عن زيد بن ثابت ، وذكره الحاكم في مستدركه ٧٥/٢ كتاب الايمان عن زيد بن ثابت . قال الحاكم : « وهذا حديث صحيح ولا أعرف في الرخصة لتعلم كتابة أهل الكتاب غير هذا الحديث .
(٢) البقرة : ٢١٣ .

(٣) ومصداق كلام الشيخ ما ذكره محمد بن النضر أنه سمع ابن الاعرابي صاحب اللغة يقول : أرادني ابن ابي دوواد أن أطلب له من بعض لغات العرب ومعانيها « الرحمن على العرش استوى » استوى بمعنى استولى فقلت له : والله ما يكون هذا ولا وجدته .
وابن دوواد : ولي القضاء في عهد المعتصم والسوائق وكان رأسا في التجهم وأفتى بقتل الأمام أحمد بن حنبل اثناء محنة القول بخلق القرآن . انظر : اجتماع الجيوش الاسلامية لابن القيم ١٨٣ ، لسان الميزان ١٧١/١ ؛ شذرات الذهب ٩٣/٢ .

جنس ما أرادوا^(١) ، فحصل بهذا من التلبس على كثير من أهل الملة ومن تحريف الكلم عن مواضعه ، ومن الإلحاد في أسماء الله تعالى وآياته ما الله به عليم ، ولهذا قد يوافقون المسلمين في الظاهر ولكنهم في الباطن زنادقة منافقون .

وهذا كما جاءوا إلى لفظ (المحدث) و« القديم » فقالوا^(٢) :

« الإحداث هو مشترك^(٣) يطلق على وجهين .

احدهما : زماني .

والآخر : غير زماني^(٤) .

فمعنى الإحداث الزماني : الإيجاد للشيء ، بعد ان لم يكن له وجود في زمان سابق .

ومعنى الإحداث غير الزماني : هو إفادة الشيء وجوداً وذلك^(٥) الشيء ليس له في ذاته ذلك الوجود لا بحسب زمان دون زمان بل بحسب كل زمان » .

وغرضهم بهذا الوضع حتى^(٦) يطلقوا بين المسلمين ان السموات والأرض وما بينهما محدث مخلوق ، فيظن الظان أنهم لا ينازعون في كون ذلك محدثاً مخلوقاً ، مع العلم الضروري ان قولهم فيها ليس ما أخبرت به الرسل واتفق عليه أهل الملل .

(١) ك : أردوا وهو تحريف .

(٢) الكلام المذكور في معيار العلم للغزالي ٢٩٤ - ٢٩٥ ، وهو مأخوذ عن ابن سينا في رسالته « الحدود » .

(٣) هو : ساقطة من (س) و(ك) ، وفي معيار العلم : هو اسم .

(٤) والآخر غير زماني : ساقطة من معيار العلم .

(٥) ذلك : ساقطة من (س) .

(٦) (س) و(ك) : أن .

وكذلك أيضا قولهم^(١) : « ان الابداع^(٢) اسم مشترك لمفهومين احدهما ما ينشؤه^(٣) الشيء لا عن شيء ولا بواسطة شيء »^(٣) .

والمفهوم الثاني : أن يكون للشيء وجود مطلق ، عن سبب ترتب^(٤) بلا متوسط وله في ذاته ان لا يكون موجودا ، وقد أفقد الذي في ذاته^(٥) إفقاداً تاماً .

قالوا : وبهذا المفهوم ، العقل الأول مبدع في كل حال لأنه ليس وجوده من ذاته ، فله في ذاته^(٦) العدم ، وقد أفقد ذلك^(٧) إفقاداً تاماً .

ومعلوم أن هذا المعنى ليس هو المعروف^(٨) من لفظ « الابداع » في اللغة التي نزل بها القرآن^(٩) كما في قوله تعالى ﴿ بديع السموات والأرض ﴾^(١٠) ونحو ذلك ولفظ الخلق أبعد عن هذا المعنى ، فإن مثل هذا المعنى يعلم بالاضطرار أنه ليس هو المراد بلفظ الخلق في القرآن والسنة .

وقد فسروا لفظ الخلق بثلاثة معان ليس فيها واحد هو المراد في كلام الله تعالى ورسوله والمؤمنين ، فإن ما يذكرونه من إفادة وجود الملائكة بالمعنى الأول ، وما يذكرونه في^(١١) اختراع الأفلاك والعناصر بالمعنى (الثاني)^(١٢) لم يرد واحداً منها الأنبياء والمؤمنون ، وذلك معلوم بالاضطرار والتواتر والإجماع .

(١) الكلام في معيار العلم للغزالي ٢٩٤ .

(٢) ان : ساقطة من (ك) .

(٣-٣) في معيار العلم هكذا : تأسيس الشيء لا عن مادة ولا بواسطة شيء .

(٤) ترتيب : ساقطة من معيار العلم .

(٥) معيار العلم : له في .

(٦) معيار العلم : من .

(٧) ذلك : ساقطة من (س) .

(٨) في الأصل : معروف .

(٩) ك : بها نزل .

(١٠) البقرة : ١١٧ ؛ الأنعام : ١٠١ .

(١١) في : مكرره في نسخة (ك) .

(١٢) الثاني : غير موجودة أصلاً في النسخ الثلاث وأصفتها ليستقيم الكلام .

أما المعنى الثالث^(١) فكذلك: فليس في كلام الرسل ما يثبت أن الخلق حاصل في أجسام هي مادة وصورة بل كلامهم ينفي^(٢) ذلك وهذا بين . فقد تبين أن أهل الملل المتفقين على أن الله تعالى خلق الملائكة لا يريدون خلقهم بالمعنى الاول ، وهو الذي يريده الفلاسفة كما في قوله تعالى : ﴿ فاستفتهم أَلربك البنات ولهم البنون . أم خلقنا الملائكة إناثاً وهم شاهدون ﴾^(٣) . وقوله تعالى : ﴿ وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثاً أشهدوا خلقهم ستكتب شهادتهم ويسألون ﴾^(٤) . وقوله تعالى : ﴿ جاعل الملائكة رسلاً أولى أجنحة مثني وثلاث ورباع يزيد في الخلق ما يشاء إن الله على كل شيء قدير ﴾^(٥) وقد^(٦) اخبر الله تعالى في كتابه أن من أعمال الملائكة وعبادتهم^(٧) وحركاتهم وكلامهم واصنافهم ما ينافي أصولهم ويطلها ، وكذلك قول النبي ﷺ في الحديث الصحيح « خلقت الملائكة من نور ، وخلق أبلّيس من نار وخلق آدم مما وصف لكم »^(٨) .

وقد بين في غير هذا الموضع أن قولهم بصدور العقول والنفوس عنه هو نظير قول من جعل له بنين وبنات^(٩) كما قال تعالى : ﴿ وجعلوا لله شركاء الجن وخلقهم وخرقوا له بنين وبنات بغير علم سبحانه وتعالى عما يصفون ، بديع السموات والأرض أنى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة وخلق كل شيء وهو بكل شيء عليم . ذلكم الله ربكم لا إله إلا هو خالق كل شيء فاعبدوه وهو على كل شيء وكيل . لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير ﴾^(١٠) .

وتبين أيضاً أن قولهم بتولد ذلك عنه هو كقول من يقول بتولد الملائكة

(١) في النسخ الثالث « الثاني » وعدلتها ليستقيم الكلام .

(٢) في الأصل (و س) لا ينفي وهو خطأ . (٣) الصافات ١٤٩ - ١٥٠ .

(٤) الزخرف : ١٩ . (٥) فاطر : ١ .

(٦) ك : فقد . (٧) س و (ك) : وعبادتهم .

(٨) سبق ايضاح الحديث انظر ص ٢٣١ . (٩) س : بنات وبنين .

(١٠) الأنعام : ١٠٠ - ١٠٣ .

أو المسيح عنه ، وقد قال تعالى : ﴿ لن يستنكف المسيح أن يكون عبداً لله ولا الملائكة المقربون ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر فسيحشرهم إليه جميعاً ﴾ (١) ، وقال تعالى : ﴿ وقالوا اتخذ الرحمن ولداً ﴾ (٢) الآية وقال تعالى : ﴿ وله من في السموات والأرض ومن عنده لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون ﴾ (٣) ، وقال تعالى : ﴿ ولا يأمركم ان تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً أيامركم بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون ﴾ (٤) .

وهذا باب واسع ليس هذا موضعه قد بسطناه في غير هذا الموضع وأما خلق السموات والأرض فقد نص القرآن والتوراة أنه خلق ذلك في ستة أيام (٥) . وتواترت بذلك الاحاديث ، ثم اتفق عليه أهل الملل فكيف يجوز ان يفسر بالاختراع (٦) اللازم لذاته من غير سبق مادة ؟ كما ذكره في المعنى الثالث .

(١) النساء : ١٧٢ .

(٢) مريم : ٨٨ .

(٣) الانبياء : ١٩ .

(٤) آل عمران : ٨٠ .

(٥) قال تعالى : ﴿ ان ربكم الله الذي خلق السموات والأرض في ستة ايام ثم استوى على العرش يغشى الليل النهار .. ﴾ الاعراف : ٥٤ وقال تعالى : ﴿ ان ربكم الله الذي خلق السموات والأرض في ستة ايام ثم استوى على العرش يدبر الأمر .. ﴾ يونس - ٣ . وقال تعالى : ﴿ وهو الذي خلق السموات والأرض في ستة ايام .. ﴾ هود : ٧ وقال تعالى : ﴿ الذي خلق السموات والأرض وما بينهما في ستة ايام .. ﴾ الفرقان ٥٩ . وقال تعالى : ﴿ الله الذي خلق السموات والأرض وما بينهما في ستة ايام .. ﴾ السجدة - ٤ .

وقال تعالى : ﴿ ولقد خلقنا السموات والأرض وما بينهما في ستة ايام .. ﴾ ق - ٣٨ .

وقال تعالى : ﴿ هو الذي خلق السموات والأرض في ستة ايام .. ﴾ الحديد - ٤ .

هذا بالنسبة لما ورد في القرآن ، اما التوراة فلعل الشيخ يشير الى ما ورد في سفر التكوين الاصحاح الأول والثاني ص ٣ - ٤ - ٥ ط - دار الكتاب المقدس - القاهرة حيث ورد ما يلي : « في البدء خلق الله السموات والأرض ... ورأى الله كل ما عمله فاذا هو حسن جدا وكان مساء ، وكان صباح يوماً سادساً ، فأكملت السموات والأرض وكل جندها ... » .

(٦) في الأصل : باختراع وهو تحريف والتصويب من (س) و (ك) .

ولفظ الخلق المذكور في القرآن يتضمن معنيين : كلاهما يناقض قولهم .

يتضمن الابداع والانشاء المعروف ، ويتضمن : التقدير^(١) .

وعندهم : العقول والنفوس ليس لها مقدار ، ولا هي أيضا مبدعة الابداع المعروف .

والسموات ليست مبدعة الابداع المعروف ، وقد قال تعالى : ﴿ وخلق كل شيء فقدره تقديراً ﴾^(٢) .

فذكر^(٣) لفظ الخلق لكل شيء ، وذكر أنه قدر كل شيء تقديراً^(٤) والملائكة عندهم لم تقدر ، بل^(٥) ولم تخلق الخلق المعروف عند المسلمين ، وهذا يدل على مناقضتهم للرسول أيضا مع كثرة أدلة ذلك باللغة التي خوطبوا بها فهذا أصل .

الأصل الثاني : أن يقال . لفظ الخلق المذكور في القرآن ليس مشتركا بالضرورة والاتفاق ، ولم يقل أحد من المسلمين ان قوله ﷺ « خلقت الملائكة من نور ، وخلق إبليس من مارج من نار ، وخلق آدم مما

(١) ورد في القاموس ٢٢٨/٣ « الخلق التقدير ، والخالق في صفاته تعالى المبدع للشيء المخترع على غير مثال سبق » .

وقد وصف الله سبحانه وتعالى نفسه بأنه « الخالق البارئ المصور » .

فالخلق التقدير ، والبرء هو التنفيذ وابرأ ما قدره وقرره الى الوجود وليس كل من قدر شيئا ورتبه يقدر على تنفيذه وإيجاده سوى الله عز وجل ، قال الشاعر يمدح آخر :

ولأنت تفري ما خلقت وبعض القوم يخلق ثم لا يفري

فهو سبحانه اذا أراد شيئا قال له « كن فيكون » على الصفة التي يريد والصورة التي يختار كقوله تعالى : ﴿ في أي صورة ما شاء ركبك » الانفطار - ٨ ولهذا قال : المصور : أي الذي ينفذ ما يريد إيجاده على الصفة التي يريد . انظر تفسير ابن كثير ٤/٣٤٣ - ٣٣٤ .

(٢) الفرقان : ٢ .

(٣) ساقط من (س) .

(٤) بل : ساقطة من (س) .

وصف لكم»^(١) يدل على معاني^(٢) متباينة كلفظ « العين » و« القرء »^(٣) ، ونحو ذلك .

فإن زعموا أن لفظ « الخلق » في القرآن والسنة متضمن للتقدير حتى يفرقوا بين عالم « الخلق » و« الأمر » بطل قولهم « أول مخلوق العقل » فإنه على هذا الاصطلاح لا يكون مخلوقا .

وإن زعموا أنه يتضمن . الإيجاد^(٤) كيفما كان بطل تقسيمهم لعالم الخلق وعالم الأمر ، ومنعهم أن تكون الملائكة مخلوقة ، مع أن فساد هذا معلوم بالاضطرار من دين المسلمين ، فإنه ليس لأحد أن يقول أن الملائكة ليست مخلوقة ، ولا يقبل منه تفسير ذلك بحال مع النفي وهذا يدل على مناقضتهم للرسول مع كثرة أدلة ذلك .

الوجه الثالث :

أن هؤلاء يدعون أن العقل الأول صدر عنه جميع ما تحته فصدر عنه عقل ونفس وفلك ، وعن العقل عقل ونفس وفلك الى العقل الفعال فإنه صدر عنه جميع ما تحته من المواد والصور ، ويسمون هؤلاء الأرباب الصغرى والآلهة الصغرى .

ومعلوم بالاضطرار من دين جميع أهل الملل من المسلمين واليهود

(١) سبق تخريج الحديث أنظر ص ٢٣١ .

(٢) ك : معان .

(٣) العين والقرء .

يطلق لفظ « العين » ويراد به عدة معاني منها - العين الباصرة ، واهل البلد ، واهل الدار ، والاصابة بالعين ، والجاسوس ، وجريان الماء ، والجلدة التي يقع فيها البندق من القوس ، والحاضر من كل شيء ، والدنيار ، والذهب ، وذات الشيء وغير ذلك .

انظر القاموس ٢٥١/٤ . وكذلك القرء يطلق ويراد به عدة معاني منها . الحيض والظهر والوقت وغير ذلك انظر القاموس ٢٤/١ .

(٤) ك : الاتحاد ، وهو تحريف .

والنصارى ان شيئاً من الملائكة ليس هو فاعلاً لجميع المصنوعات ولا أنه مبدع لجميع ما تحت فلك القمر ، بل قال الله تعالى :

﴿ ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً أيا أمركم بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون ﴾ (١) .

وقال الله تعالى : ﴿ وكم من ملك في السموات لا تغني شفاعتهم شيئاً إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى ﴾ (٢) .

وقال تعالى : ﴿ قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلاً ﴾ (٣) .

وقال الله تعالى : ﴿ قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض وما لهم فيهما من شرك وما له منهم من ظهير ، ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له حتى إذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير ﴾ (٤) .

وقال تعالى : ﴿ لن يستنكف المسيح أن يكون عبداً لله ولا الملائكة المقربون ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر فسيحشرهم إليه جميعاً ﴾ (٥) .
وقال الله تعالى : ﴿ وقالوا اتخذ الرحمن ولداً سبحانه بل عباد مكرمون . لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون . يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون إلا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون . ومن يقل منهم إني إله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين ﴾ (٦) وقال الله تعالى : ﴿ وقالوا اتخذ الرحمن ولداً . لقد جئتم شيئاً إداً . تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هداً . أن دعوا للرحمن ولداً . وما ينبغي

(١) آل عمران : ٨٠ .

(٢) النجم : ٢٦ .

(٣) الاسراء : ٥٦ .

(٤) سبأ : ٢٢ - ٢٣ .

(٥) النساء : ١٧٢ .

(٦) الأنبياء : ٢٦ - ٢٩ .

للرحمن أن يتخذ ولدا . إن كل من في السموات والأرض الا آتى الرحمن عبدا . لقد احصاهم وعدهم عدا . وكلهم آتية يوم القيامة فردا ﴿ (١) .

ولأن ما اتفق عليه أهل الملل من أن الملائكة سجدوا لآدم يبطل قول (٢) هؤلاء إن أضعف العقول التي هي الملائكة عندهم هو مبدع جميع (٣) البشر ، ورب كل ما تحت فلك القمر .

الوجه الرابع :

إن من تدبر الكتب المصنفة في العقل لأهل الآثار تبين له تحريف هؤلاء مع ضعف الأصل ، ومن أشهرها كتاب العقل لداود بن المحبر (٤) وهو قديم في أوائل المائة الثالثة روى عنه الحارث بن أبي اسامة (٥) . ونحوه ، وكذلك مصنفات غيره روى فيها عن ابن عباس انه دخل على أم المؤمنين عائشة فقال : « يا أم المؤمنين أرأيت الرجل يقل قيامه ويكثر رقاؤه وآخر يكثر قيامه ويقل رقاؤه أيهما احب الى الله » قالت : « سألت رسول الله ﷺ عما سألتني عنه (٦) » فقال : « أحسنهما عقلا » فقلت يا رسول الله إنما أسألك عن عبادتهما ، فقال « يا عائشة انهما لا يسئلان عن عبادتهما انما يسئلان عن عقولهما ، فمن كان أعقل كان أفضل في الدنيا والآخرة » (٧) .

(١) مريم : ٨٨ - ٩٥ .

(٢) في الأصل (س) : وردت العبارة هكذا : سجدوا لآدم من قول ، وهي غير مستقيمة . والتصويب من (ك) .

(٣) س : في جميع .

(٤) سبق ايضاح ذلك انظر ص ١٧٣ .

(٥) هو الحارث بن محمد بن ابي اسامة التميمي له مسند لم يرتبه ، قيل فيه لين ، كان لفقره يأخذ على التحديث اجرا توفي سنة ٢٨٢ هـ انظر : ميزان الاعتدال ٢٤٢/١ ؛ وشذرات الذهب ١٧٨/٢ ؛ الاعلام للزركلي ١٦٠/٢ .

(٦) عنه : ساقطة من الأصل (س) .

(٧) ذكر ابن الجوزي هذا الحديث في كتابه الموضوعات ١٧٦/١ حيث قال : « وأما حديث عائشة فأنبأنا أبو منصور القزاز قال أنبأنا ابو بكر الخطيب قال أنبأنا محمد بن رزق قال حدثنا جعفر بن محمد الخلدی، قال حدثنا الحارث بن أبي اسامة قال حدثنا داود بن المحبر قال =

وروا فيها عن البراء بن عازب^(١) قال : قال رسول الله ﷺ : « إن لكل انسان سبيل^(٢) مطية وثيقة ومحجة واضحة وأوثق الناس مطية وأحسنهم دلالة ومعرفة بالحجة^(٣) الواضحة أفضلهم عقلا »^(٤) .

وروا فيها عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ : « إن الرجل ليكون من أهل الصيام وأهل الصلاة وأهل الحج وأهل الجهاد فما يجزى يوم القيامة الا بقدر عقله »^(٥) .

= حدثنا عباد بن كثير عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس دخل على عائشة رضي الله عنهما فقال : ثم ذكر الحديث «
قال ابن الجوزي « هذا حديث لا يصح ، قال احمد بن حنبل داوود ، شبه لا شيء ، وعباد تركوه . . . » .

(١) هو البراء بن عازب بن الحارث بن عدي الانصاري الاوسي ، رده رسول الله ﷺ يوم بدر لصغر سنه وأول مشاهدته احد وقيل الخندق وغزا مع رسول الله ﷺ أربع عشرة غزوة وهو الذي افتتح الري سنة أربع وعشرين من الهجرة نزل الكوفة وابتنى بها دارا ، ومات ايام مصعب بن الزبير انظر : اسد الغابة : ١٧١/١ ؛ الإصابة ١٤٢/١ .

(٢) ك : سيلا .

(٣) ذم الهوى : بالمحجة .

(٤) قال ابن الجوزي في كتابه ذم الهوى ص ٧ تحقيق مصطفى عبد الواحد ومحمد الغزالي ط الأولى ١٣٨٠ هـ ، بعد ذكره هذا الحديث وغيره في فضل العقل قال « المنقول عن رسول الله ﷺ في فضل العقل كثير ، الا أنه بعيد الثبوت » ؛ وابطه ابن عراق في كتابه تنزيه الشريعة ٢١٥/١ .

(٥) ذكر ابن حبان في كتابه : المجر وحين ٤٠/٣ هذا الحديث وابطله حيث قال : « وهذا خبر مقلوب تتبعته مرة لأن أجد لهذا الحديث اصلا ارجع اليه فلم اره الا من حديث اسحاق بن ابي فروة عن نافع عن ابن عمر ، واسحاق بن ابي فروة ليس بشيء في الحديث . . . » وابطله ابن الجوزي في كتابه الموضوعات ١٧٢/١ حيث قال : « هذا حديث ليس بصحيح . . . » .

وفي ميزان الاعتدال ١٨٥/٤ قال ابن ابي الثلج : ذكرته ليحي ابن معين فقال « هذا باطل » .

وتابع هؤلاء في ابطاله علماء الحديث انظر مثلا : تنزيه الشريعة لابن عراق ٢١٤/١ ؛ والفوائد المجموعة للشوكاني / ٤٧٥ .

وعن علي قال : قال رسول الله ﷺ : « والله لقد سبق الى جنات عدن أقوام ما كانوا بأكثر الناس صلاة ولا صياما ولا حَجًّا ولا اعتمارا ولكنهم عقلوا عن الله تعالى مواعظه فوجلت منه^(١) قلوبهم واطمأنت اليه النفوس وخشعت منهم^(٢) الجوارح ففاقوا الخليقة بطيب المنزلة وحسن الدرجة عند الناس في الدنيا وعند الله في الآخرة^(٣) .

فهذه الأحاديث ونحوها ، هي مما روى بالاسانيد في العقل .

وفي ضمن هذه الاحاديث ونحوها رووا الحديث المتقدم « أول ما خلق الله العقل ، قال له أقبل فأقبل ، وقال له أدبر فأدبر فقال : وعزتي ما خلقت خلقا أكرم علي منك ، فبك آخذ ، وبك أعطي ، وبك الثواب وعليك العقاب^(٤) .

فهل يشك من سمع هذه الاحاديث أن المراد بذلك عقل الانسان ؟ ليس^(٥) المراد ما هو أعظم المخلوقات الموجودات بعد الباري عندهم وهو عندهم أبدع كل ما سواه ، وأن الاستدلال بهذا الحديث ونحوه على ارادة هذا المعنى من أعظم الضلال وأبعد الباطل والمحال ، هذا لعمرى لو كان ذلك^(٦) ثابتا عن رسول الله ﷺ . وقد قال أبو حاتم بن حبان البستي^(٧) : « لست أحفظ عن رسول الله ﷺ خبرا صحيحا في العقل لأن أبا بن ابي

(١) في الاصل : منهم وهو تحريف - والتصويب من (س) ، (ك) وكتاب ذم الهوى لابن الجوزى .

(٢) ك : منه . وهو تحريف .

(٣) الحديث ليس بصحيح فهو من الأحاديث الموضوعة انظر : ذم الهوى لابن الجوزى ص ٧ وأورده ابن عراق في تنزيه الشريعة ١/٢٢٤ على أنه أثر وليس بحديث وقد أبطله .

(٤) سبق ايضاح هذا الحديث الموضوع انظر ص ١٧٨ .

(٥) ك : وليس .

(٦) ذلك : ساقطة من (ك) .

(٧) كلام ابن حبان هذا ورد في كتابه : روضة العقلاء ونزهة الفضلاء تحقيق محي الدين عبد الحميد ومحمد عبد الرازق حمزة ، ومحمد حامد الفقي ص ١٦ ط دار الكتب العلمية بيروت ١٣٩٧ هـ .

عياش^(١) وابن وردان^(٢) ، وعمير بن عمران^(٣) ، وعلي بن زيد^(٤) ،
والحسن بن دينار^(٥) وعَبَاد بن كثير^(٦) ، وميسرة بن عبد ربه ، وداود بن

(١) أبان بن أبي عياش - فيروز ، وقيل دينار ابو اسماعيل البصري احد الضعفاء ، تابعي صغير ، يروي عن أنس وغيره وهو من موالى عبد القيس . قال شعيب بن حرب : سمعت شعبة يقول : لأن أشرب من بول حمار حتى أروي أحب اليّ من أن أقول : حدثنا أبان بن أبي عياش . تركه الامام احمد والنسائي ويحي بن معين ، وقال الجوزجاني : ساقط . انظر : ميزان الاعتدال ١٠/١ - ١١ .

(٢) في كتاب روضة العقلاء : وسلمة بن وردان . وهو سلمة بن وردان الجندعي مولى بني ليث ، كنيته ابو يعلي ، كان يروي عن انس اشياء لا تشبه حديثه ، وعن غيره من الثقات ما لا يشبه حديث الانيات حتى خرج عن حد الاحتجاج به . ضعفه ابو داود وقال ابن معين : ليس بشيء ، وقال احمد منكر الحديث ، وقال الحاكم : رواياته عن انس اكثرها مناكير .

انظر : التاريخ الكبير للبخاري ٧٨/٢ ؛ المجروحين لابن حبان البستي ١/٣٣٦ ؛ ميزان الاعتدال للذهبي ١٩٣/٢ .

(٣) في النسخ الثلاث ورد هكذا : وعمر بن عمرو بن سالم بن عمران ولعله تحريف من الناسخ فعند رجوعي الى النص في روضة العقلاء ص ١٦ وجدت صحة الاسم ، وكذلك وجدت ما يعضده في كتاب ذم الهوى لابن الجوزي ص ٧ وصححت الاسم حسب وروده فيهما . وهو عمير بن عمران الحنفي .

قال ابن عدي حدث بالبواطيل . انظر ميزان الاعتدال ٢٩٦/٣ ؛ لسان الميزان ٤/٣٨٠ .

(٤) هو علي بن زيد بن عبدالله بن ابي مليكة بن عبدالله بن جدعان من اهل البصرة كان يهيم في الاخبار ويخطيء في الآثار فاستحق ترك الاحتجاج به .

قال ابن معين : ليس بشيء ، وضعفه ابن عيينة والامام احمد .

وقال حماد بن زيد . كان يقلب الاحاديث ، وقال البخاري وابو خاتم لا يحتج به . وقال الدارقطني . لا يزال عندي فيه لين .

وقال الترمذي . صدوق . مات بعد سنة ١٢٧ هـ انظر المجروحين لابن حبان البستي ١٠٣/٢ ؛ وميزان الاعتدال ١٢٧/٣ وما بعدها .

(٥) الحسن بن دينار التميمي من اهل البصرة واسمه الحسن بن واصل وانما قيل الحسن بن دينار كان زوج امه فنسب اليه ، يحدث الموضوعات عن الانيات ، ويخالف الثقات في الروايات ، تركه ابن المبارك ووكيع وكذبه أحمد وابن معين . انظر المجروحين لابن حبان البستي ١/٢٣١ ؛ ميزان الاعتدال ١/٤٨٧ وما بعدها .

(٦) هو عَبَاد بن كثير الرملي الفلسطيني عاش الى ما بعد الثمانين ومائة ، قال البخاري . فيه =

المجبر ، ومنصور بن سقير^(١) وذويهم كلهم ضعفاء^(٢) ، هذا مع أن ابا حاتم هذا^(٣) مع فضيلته وبراعته وحفظه كان يتهم بأن في كلامه من جنس الفلسفة أشياء حتى جرت له بسبب ذلك قصة معروفة عند العلماء بحاله^(٤) .

وقد تقدم كلام سائر أهل المعرفة في أحاديث^(٥) العقل واتفاقهم على ضعفها كما قال أبو الفرج بن الجوزي .

وقد قال أبو الفرج بن الجوزي في ذم الهوى وغيره^(٦) المنقول عن رسول الله ﷺ في فضل العقل كثير إلا أنه بعيد الثبوت » .

وقال أبو جعفر العقيلي^(٧) « لم يثبت في هذا المتن شيء من هذا النحو » وهذا الذي قالاه هما ونحوهما معروف لمن كان له خبرة بالآثار .

= نظر ، وقال النسائي ليس بثقة ، وضعفه ابو زرعة قال الحاكم . روى الرملي عن سفيان الثوري احاديث موضوعة انظر : المجروحين لابن حبان البستي ١٦٩/٢ ؛ ميزان الاعتدال ٣٧٠/٢ .

(١) في النسخ الثلاث : شقير ، وفي كتاب روضة العقلاء : صفر ، وأثبت الاسم حسب وروده في كتاب المجروحين لابن حبان البستي ٣٩/٣ ، وميزان الاعتدال للذهبي ١٨٥/٤ ، وحاشية التاريخ الكبير للبخاري ٣٤٦/٤ وهو منصور بن سقير ويقال ابن صغير الحارثي أبو النصر ، قال ابو حاتم ليس بالقوي ، وقال العقيلي في حديثه بعض الوهم . انظر المجروحين لابن حبان البستي ٣٩/٣ - ٤٠ ؛ والتاريخ الكبير للبخاري ٣٤٦/٤ ؛ ميزان الاعتدال ١٨٥/٤ .

(٢) كلهم ضعفاء : ساقطة من كتاب روضة العقلاء وبقية النص هو « وذويهم ليسوا ممن احتج بأخبارهم ، فأخرج ما عندهم من الاحاديث في العقل .

(٣) هذا : ساقطة من (س) .

(٤) ينسب البعض الى ابن حبان القول بأن النبوة مكتسبة وهي نزعة فلسفية ، والله أعلم بصحة عزوها اليه . انظر البداية والنهاية لابن كثير ٢٥٩/١١ .

(٥) س : في حديث .

(٦) الكلام التالي في : ذم الهوى لابن الجوزي تحقيق مصطفى عبد الواحد ومحمد الغزالي ص ٧ ط الأولى ١٣٨١ هـ مطبعة السعادة ، وانظر ايضا العلل المتناهية لابن الجوزي ٤٣/١ .

(٧) كلام العقيلي في كتابه الضعفاء الكبير ١٧٥/١ تحقيق الدكتور عبد المعطي أمين .

بل لفظ العقل « اسم ليس له وجود في القرآن وإنما يوجد ما تصرف منه لفظ العقل^(١) نحو « يعقلون »^(٢) و« تعقلون »^(٣) وما يعقلها الا العالمون^(٤) وفي القرآن الاسماء المتضمنة له كاسم « الحجر »^(٥) و« النهي »^(٦) و« الألباب »^(٧) ونحو ذلك .

وكذلك في الحديث لا يكاد يوجد لفظ المصدر في كلام النبي ﷺ في حديث صحيح الا في مثل الحديث الذي في الصحيحين عن أبي سعيد الخدري^(٨) قال : خرج رسول الله ﷺ في أضحى أو فطر الى المصلى فمر على النساء فقال : « يا معشر النساء تصدقن فياني أريتكن^(٩) أكثر أهل النار » فقلن : وبم يا رسول الله ؟

-
- (١) لفظ العقل : ساقطة من (س) .
(٢) قال تعالى : ﴿ ومثل الذين كفروا كمثل الذي ينعق بما لا يسمع الا دعاء ونداء صم بكم عمي فهم لا يعقلون ﴾ البقرة - ١٧١ .
(٣) قال تعالى : ﴿ أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم وانتم تتلون الكتاب أفلا تعقلون ﴾ البقرة - ٤٤ .
(٤) قال تعالى : ﴿ وتلك الامثال نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون ﴾ العنكبوت - ٤٣ .
(٥) قال الله تعالى : ﴿ هل في ذلك قسم لذي حجر ﴾ الفجر : ٥ أي لذي عقل ولب ، وإنما سمي العقل حجراً لأنه يمنع الانسان من تعاطي ما لا يليق به من الأفعال والأقوال .
(٦) قال تعالى : ﴿ كلوا وارعوا أنعامكم ان في ذلك لآيات لأولي النهي ﴾ طه ٥٤ وقال تعالى : ﴿ أفلم يهد لهم كم أهلكنا قبلهم من القرون يمشون في مساكنهم إن في ذلك لآيات لأولي النهي ﴾ طه ١٢٨ ، والمراد بأولي النهي : أصحاب العقول الصحيحة والألباب المستقيمة كما قال تعالى : ﴿ أفلم يسيروا في الأرض فتكون لهم قلوب يعقلون بها أو آذان يسمعون بها فإنها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور ﴾ الحج : ٤٦ .
(٧) قال تعالى : ﴿ وتزودوا فإن خير الزاد التقوى واتقون يا أولي الألباب ﴾ البقرة - ١٩٧ .
(٨) هو سعد بن مالك بن شيبان بن عبيد بن ثعلبة بن الأبحر وهو خدرة بن عوف بن الحارث بن الخزرج ابو سعيد الانصار الخدري ، وهو مشهور بكنيته من مشهوري الصحابة وفضلاتهم توفي سنة أربع وسبعين ودفن بالقيع . انظر : اسد الغابة ٢/ ٢٨٩ وما بعدها ؛ الاصابة ٢/ ٣٥ .
(٩) في الأصل و(س) : رأيتكن ، وفي صحيح مسلم : تصدقن وأكثرن الاستغفار فياني رأيتكن ، وثابت العبارة حسب رواية البخاري لأن اللفظ له .

فقال^(١) : « تكثرن اللعن ، وتكفرن العشير ، ما رأيت من ناقصات عقل ودين أذهب للب الرجل الحازم من احداكن » قلن : وما نقصان عقلنا وديننا^(٢) يا رسول الله ؟ فقال^(٣) : « أليس شهادة المرأة نصف^(٤) شهادة الرجل » قلن : بلى ، قال : « هذا من نقصان^(٥) عقلها » قال : « واذا حاضت^(٦) لم تصل ولم تصم » قلن بلى ، قال : فهذا^(٧) من نقصان دينها^(٨) ، وهذا الحديث ونحوه لا ينقض ما ذكره الحافظ أبو حاتم وأبو الفرج والعقيلي وغيرهم ، اذ ليس هو في فضل العقل ، وإنما ذكر فيه نقصان عقل النساء .

وذلك أن العقل مصدر « عقل » « يعقل » « عقلا » ، اذا ضبط وأمسك ما يعلمه .

وضبط المرأة وامساكها لما تعلمه أضعف من ضبط الرجل وامساكه ، ومنه سمي « العقال » عقالا ، لأنه يمسك البعير ويجره ويضبطه وقد شبه النبي ﷺ ضبط القلب للعلم بضبط العقال للبعير فقال في الحديث المتفق

(١) صحيح البخاري : قال .

(٢) صحيح البخاري : ديننا وعقلنا .

(٣) صحيح البخاري : قال .

(٤) صحيح البخاري : مثل نصف .

(٥) صحيح البخاري : فذلك من نقصان .

(٦) صحيح البخاري : عقلها ، اليس اذا حاضت .

(٧) صحيح البخاري : فذلك .

(٨) الحديث أخرجه البخاري في صحيحه واللفظ له ١١٦/١ كتاب الحيض باب ٦ ترك الحائض الصوم عن أبي سعيد الخدري ؛ وأخرجه مسلم في صحيحه ٨٦/١ كتاب الايمان باب ٣٤ - بيان نقصان الايمان بنقص الطاعات عن أبي سعيد الخدري وغيره ؛ سنن الترمذي ١٢٢/٤ - ١٢٣ ، كتاب الايمان باب ٦ - في استكمال الايمان والزيادة والنقصان ؛ ابن ماجه ٤٨٣/٢ - الفتن ، باب فتنة النساء ، سنن أبي داود ٢١٩/٤ كتاب السنة باب الدليل على زيادة الايمان ونقصانه ؛ مسند الإمام أحمد ٤٢٣/١ ، ٦٧ - ٦٦/٢ .

عليه « استذكروا القرآن فلهو أشد تفصيا^(١) من صدور الرجال من النعم من عقلها^(٢) .

وقال : « مثل القرآن مثل الابل المعقلة إن تعاهدها صاحبها أمسكها وإن أرسلها ذهبت^(٣) .

وفي الحديث الآخر : أعقلها وأتوكل أو أرسلها ؟ فقال بل إعقلها وتوكل^(٤) .

فالعقل والامساك والضبط والحفظ ونحو ذلك ، ضد الإرسال والإطلاق ، والإهمال والتسيب ونحو ذلك ، وكلاهما يكون بالجسم الظاهر ، للجسم الظاهر ، ويكون بالقلب الباطن للعلم الباطن ، فهو ضبط العلم وامساكه وذلك مستلزم لاتباعه ، فلهذا صار لفظ العقل يطلق على

(١) تفصيا : تخلصا وانفلاتا .

(٢) الحديث أخرجه البخاري في صحيح عن عبدالله بن عمر ١٩٢١/٤ ، كتاب فضائل القرآن باب ٩٣ - استذكار القرآن وتعاهده ؛ مسلم ٥٤٣/١ - ٥٤٤ كتاب صلاة المسافرين باب - (٣٢) - فضائل القرآن ، الدارمي ٣٠٨/٢ - الرقائق باب في تعاهد القرآن ، مسند الامام أحمد = ٣٨١/١ - ٣٨٢ - ٤٢٣ - ٤٣٨ - ٤٣٩ - ٤٦٣ ، ٣٩٧/٤ - ٤١١ .

(٣) الحديث أخرجه البخاري في صحيحه : ١٩٢٠/٤ - ١٩٢١ فضائل القرآن باب ٢٣ - استذكار القرآن وتعاهده ؛ مسلم : صلاة المسافرين باب ٣٢ فضائل القرآن ٥٤٣/١ ؛ ابن ماجه : ٤١٦/٢ أدب باب ثواب القرآن رقم الحديث ٣٨٤٥ ؛ أحمد ١٧/١ - ٣٠ - ٦٤ - ١١٢ .

(٤) الحديث أخرجه الترمذي ٧٦/٤ - ٧٧ قيامه باب ٢٢ قال : حدثنا ابو حفص عمرو بن علي حدثني يحيى بن سعيد القطان ، اخبرنا المغيرة بن أبي قرة قال سمعت انس بن مالك يقول : قال رجل يا رسول الله : أعقلها وأتوكل أو أطلقها وأتوكل ؟ قال أعقلها وتوكل . قال عمرو بن علي : قال يحيى وهذا عندي حديث منكر . قال ابو عيسى . وهذا حديث غريب من حديث : انس لا نعرفه الا من هذا الوجه ، وقد روى عن عمرو بن امية الضمري عن النبي ﷺ نحو هذا .

العمل بالعلم كما قد بسطنا الكلام على مسمى العقل وأنواعه في غير هذا الموضوع^(١) .

اذ الغرض هنا بيان كذب هؤلاء على الله تعالى وعلى رسوله ﷺ .

الوجه الخامس :

أن العقل في لغة المسلمين كلهم أولهم عن آخرهم ، ليس ملكا من الملائكة ولا جوهرًا قائمًا بنفسه ، بل هو العقل الذي في الانسان ، ولم يسم أحد من المسلمين قط أحداً من الملائكة عقلا ، ولا نفس الانسان الناطقة عقلا ، بل هذه من لغة اليونان ، ومن المعلوم أن حمل كلام رسول الله ﷺ أو كلام الله تعالى على ما لا يوجد في لغته التي خاطب بها أمته ولا في لغة امته - وإنما توجد في لغة أمة لم يخاطبهم بلغتهم ولم تتخاطب أمته بلغتهم - فهذا يبين^(٢) أن الذين وضعوا الاحاديث التي رويت في ذلك ليس المراد بها عند واضعيها^(٣) ما أثبتته الفلاسفة من الجوهر القائم بنفسه فهؤلاء^(٤) المستدلون بهذه الاحاديث على قول المتفلسفة^(٥) لم يفهموا كلام الكاذبين الواضعين للحديث ، بل حرفوا معناها كما حرفوا لفظها . فإذا كان هذا حالهم في الحديث الذي استدلوا به فكيف في غيره ؟ فبين أن^(٥) استدلالهم باطل قطعاً .

الوجه السادس :

أن العقل في الكتاب والسنة وكلام الصحابة والأئمة لا يراد به جوهر قائم بنفسه باتفاق المسلمين ، وإنما يراد به العقل الذي في الانسان الذي

(١) انظر مجموع فتاوى شيخ الاسلام ٢٧١/٩ طه الرياض .

(٢) س : بين .

(٣) في الاصل : واضعها .

(٤ - ٤) ورد في الاصل ، (س) : هكذا ، فهؤلاء لا يستدلون بهذا على قول المتفلسفة .

(٥) ان : ساقطة من الاصل .

هو عند من يتكلم في الجوهر والعرض ، من قبيل الاعراض لا من قبيل الجواهر .

وهذا العقل في الاصل مصدر : عقل يعقل عقلاً كما يجيء في القرآن . ﴿ وتلك الامثال نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون ﴾ (١) .

﴿ أفلم يسيروا في الارض فتكون لهم قلوب يعقلون بها أو آذان يسمعون بها ﴾ (٢) ﴿ ومنهم من يستمعون اليك أفأنت تسمع الصم ولو كانوا لا يعقلون ﴾ (٣) ﴿ وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير ﴾ (٤) .

وهذا كثير وهذا مثل لفظ « السمع » فإنه في الاصل مصدر : سمع يسمع سمعاً ، وكذلك البصر فإنه مثل الابصار ، ثم يعبر بهذه الالفاظ عن القوى التي يحصل بها الادراك فيقال للقوة التي في العين بصر والقوة (٥) التي يكون بها السمع سمع ، وبهذين الوجهين يفسر المسلمون العقل .

ومنهم من يقول : « العقل هو من جنس العلم ، كما يقوله القاضي أبو بكر بن الباقلاني ، وأبو الطيب الطبري (٦) وأبو يعلي بن الفراء (٧) وغيرهم .

(١) العنكبوت : ٤٣ .

(٢) الحج : ٤٦ .

(٣) يونس : ٤٢ .

(٤) الملك : ١٠ .

(٥) س ، و (ك) : وللقوة .

(٦) هو طاهر بن عبدالله بن طاهر القاضي الشافعي أحد الاعلام كان عارفاً بالاصول والفروع توفي عن مائة وستين ولم يختل عقله ولا تغير فهمه يفتى مع الفقهاء ويستدرك عليهم الخطأ ويقضي ويشهد الى ان مات صنف في الخلاف والمذهب والاصول والجدل كتبها كثيرة ليس لأحد مثلها توفي سنة ٤٥٠ هـ . انظر : طبقات الشافعية ١٧٦/٣ ؛ شذرات الذهب ٢٨٤/٣ ، الاعلام للزركلي ٢٣٠/٣ .

(٧) قال ابو يعلي بن الفراء في كتابه المعتمد في اصول الدين ص ١٠١ - ١٠٢ تحقيق د . وديع زيدان ط دار المشرق بيروت « والعقل ليس بجوهر ولا جسم ولا عرض واحد ، بل هو =

ومنهم من يقول : هو الغريزة التي بها يتيهى العلم^(١) كما نقل ذلك عن الامام^(٢) أحمد بن حنبل والحارث المحاسبي^(٣) ، ويدخل ذلك في العقل العملي ، وهو العمل بمقتضى العلم .

وأما تسمية الشخص العاقل ، عقلاً ، أو الروح عقلاً ، فهذا وإن كان يسوغ نظيره في اللغة ، فقد يسمون الفاعل الشخص بالمصدر ، فيسمى

= بعض العلوم الضرورية خلافا للفلاسفة في قولهم انه جوهر بسيط ، وخلافا لبعضهم في قولهم انه مادة وطبيعة ، وخلافا لقوم آخرين في قولهم أنه قوة ويفصل بها بين حقائق المعلومات، وخلافاً لبعض الأشعرية في قولهم: إنه عرض واحد مخالف لسائر الاعراض والعلوم. . إلى أن قال: فثبت أنه مخالف لسائر الاعراض سوى العلوم.

(١) ك : يتهؤ للعلم .

(٢) الامام : ساقطة من (س) .

(٣) هو الحارث بن أسد أبو عبدالله المحاسبي ، أحد من اجتمع له الزهد والمعرفة له مؤلفات كثيرة في الزهد وفي أصول الديانات ، والرد على المخالفين من المعتزلة والرافضة وغيرهما ، كان الامام احمد يكره لحارث نظره في الكلام وتصنيفه فيه الكتب ، وقال أبو زرعة لسائل عن كتب المحاسبي : اياك وهذه الكتب هذه كتب بدع وضلالات عليك بالأثر فإنك تجد فيه ما يغنيك عن هذه الكتب .

قال الذهبي عن هذه الحكاية : وأين مثل الحارث فكيف لورأى أبو زرعة تصانيف المتأخرين ؟ كالقوت لأبي طالب واين مثل القوت ؟ كيف لورأى بهجة الأسرار لابن جهضم ، وحقائق التفسير للسلمي لطار له ؟ كيف لورأى تصانيف أبي حامد . . ؟ كيف لو رأى الغنية للشيخ عبد القادر ؟ كيف لورأى فصوص الحكم والفتوحات المكية ؟ توفي سنة ٣٤٣ هـ انظر : تاريخ بغداد ٢١١/٨ وما بعدها ؛ ميزان الاعتدال للذهبي ٤٣٠/١ وما بعدها ؛ مقدمة كتاب العقل وفهم القرآن للمحاسبي تحقيق حسين القوتلي . أما كلام المحاسبي ، فهو في كتابه مائة العقل ومعناه ص ٢٠١ - ٣٠١ وهذا نصه : « غريزة وضعها الله سبحانه في أكثر خلقه لم يطلع عليها العباد بعضهم من بعض ولا اطلعوا عليها من أنفسهم برؤية ، ولا بحسب ، ولا ذوق ، ولا طعم وانما عرفهم الله إياها بالعقل منه . . فالعقل غريزة جعلها الله عز وجل في الممتحنين من عباده أقام به على البالغين للحلم الحجة ، وأتاهم خاطب من قبل عقولهم ، ووعد وتوعد ، وأمر ونهى وخص وندب ، فهو غريزة لا يعرف الا بفعاله في القلب والجوارح ، لا يقدر أحد أن يصفه في نفسه ولا في غيره بغير افعاله .

عدلاً وصوماً وفطراً ، فليس هذا من الأمور المطردة في كلامهم فلا يسمون الآكل والشارب ، أكلاً وشرباً ، ولو كان ذلك مما يسوغ في القياس بحيث يسوغ^(١) أن يسمى كل فاعل بناسم مصدره ، فهذا إنما يسوغ في الاستعمال لا في الاستدلال ، فليس لأحد أن يضع هو مجازاً لنفسه يحمل عليه كلام الله تعالى ورسوله ﷺ ، وكلام من تكلم قبله ، إذ المقصود^(٢) بالكلام هو فهم مراد المتكلم سواء كان لفظه يدل على المعنى وهو الحقيقة ، أو لا يدل إلا مع القرينة وهو المجاز .

فليس لأحد أن يسمى الجوهر القائم بنفسه عقلاً ثم يحمل عليه كلام النبي ﷺ .

ومعلوم بالاضطرار لمن يعرف لغة النبي ﷺ والمسلمين الذين يتكلمون بلغته ان هذا ليس هو مراد النبي ﷺ في اسم العقل ، فليس هذا مراد المسلمين باسم العقل ولا يوجد ذلك في استعمال المسلمين وخطابهم .

وإذا^(٣) كان كذلك لم يجوز أن يتمسكوا بشيء من كلام الرسول الذي فيه لفظ العقل - لو كان ثابتاً - على اثبات الجوهر الذي يسمونه عقلاً .

ومن تدبر ما يوجد من كلام المسلمين عامتهم وخاصتهم ، سلفهم وأئمتهم وفقهائهم ، ومحدثيهم ، وصوفيتهم ، ومفسريهم ، ونحاتهم ، ومتكلميهم لم يجد في كلام أحد منهم لفظ العقل مقولاً على ما يزعمه^(٤) هؤلاء (من)^(٥) المتفلسفة ، ولا على ما يقال أنه ملك من الملائكة .

(١) س : يجوز .

(٢) س : والمقصود .

(٣) س : فاذا .

(٤) ك : يزعم .

(٥) من : زيادة من (س) .

ولا يسمون أحداً من الملائكة عقلاً ، ولا الله تعالى عقلاً ، إلا من اخذ ذلك عن الفلاسفة .

هذا مع أنه المذكور في كتب الاصول ، والكلام في ذلك فيه من النزاع أقوال كثيرة تنازع فيها أهل الكلام وأهل النظر المتسبين إلى الإسلام ثم إن قول المتفلسفة عندهم قول آخر .

واعلم ان المقصود في هذا المقام : ان لفظ العقل لا يعبر (به)^(١) عن جوهر قائم بنفسه لا عن ملك ولا غيره في عبارة رسول الله ﷺ وأصحابه والتابعين وسائر علماء المسلمين ، فلا يجوز ان يحمل شيء من كلامهم المذكور فيه لفظ « العقل » على مراد هؤلاء المتفلسفة بالعقول العشرة ونحو ذلك ، فينقطع دابر من يجعل لهم عمدة في الشريعة من هذا الوجه .

ثم بعد هذا النزاع بين الناس في فرعين :

أحدهما : أن العقل الذي هو الانسان^(٢) ما هو ؟

الثاني : أن ما يعنيه المتفلسفة^(٣) بلفظ « العقل » ، هل له وجود أم لا ؟

وقد ذكروا في كتب الأصول النزاع في ذلك جملة كما يذكره الفاضلي أبو بكر الباقلائي ، والقاضي ابو الطيب ، والقاضي ابو يعلي ، وأبو الوفاء بن عقيل^(٤) .

(١) به : ساقطة من الأصل و(س) .

(٢) كذا وردت العبارة ولعل الصواب : للانسان .

(٣) س : الفلاسفة .

(٤) هو علي بن عقيل بن محمد بن عقيل بن احمد البغدادي الظفري المقرئ الفقيه وصاحب التصانيف منها كتاب « الفنون الذي يزيد على اربعمائة مجلد وكان اماما مبرزا كثير العلوم خارق الذكاء ، كانت ولادته سنة ٤٣١ هـ وتوفي سنة ٥١٣ هـ انظر : لسان الميزان ٢٤٣/٤ ؛ الذيل على طبقات الحنابلة ١/١٤٢ ؛ شذرات الذهب ٣٥/٤ ؛ الاعلام ١٢٩/٥ .

وابو المعالي الجويني^(١) وابو الخطاب^(٢) وابو الحسن بن الزاغوني^(٣) ،
والقاضي ابوبكر بن العربي المعافري^(٤) وأكثر أهل الكلام .

فإن هؤلاء يختارون : أن العقل الذي هو مناط التكليف هو ضرب من
العلوم الضرورية كالعلم باستحالة اجتماع الضدين ، وكون الجسم في
مكانين ، ونقصان الواحد عن الاثنين ، والعلم بموجب العادات ، فاذا أخبره

(١) هو عبد الملك بن عبدالله بن يوسف بن محمد الجويني الفقيه الشافعي ولد في جوين من
نواحي نيسابور ورحل الى بغداد وتفقه بها وخرج الى مكة فجاور فيها أربع سنين وبالمدينة
فلهذا قيل له امام الحرمين ثم عاد الى نيسابور وبها مات سنة ٤٧٨ هـ كان رحمه الله اماما
من ائمة الشافعية ، برز في كثير من العلوم كالأصول والفقه والأدب وغيرها من مؤلفاته
« البرهان في اصول الفقه » و« الارشاد » و« الشامل في العقائد وغيرها وكان على مذهب
وطريقة أئمة الأشاعرة . انظر طبقات الشافعية للسبكي ٢٤٩/٣ ؛ وفيات الأعيان ١٦٧/٣ ،
البداية والنهاية لابن كثير ١٢٨/١٢ ؛ الاعلام للزركلي ٣٠٦/٤ .

(٢) هو محفوظ بن احمد بن الحسن بن احمد الكلذاني ابو الخطاب البغدادي الحنبلي ولد
سنة ٤٣٢ هـ له مصنفات كثيرة منها « الهداية » في الفقه ، « والخلاف الكبير » المسمى
بالانتصار في المسائل الكبار و« الخلاف الصغير » المسمى رؤوس الحنابلة ، وغير ذلك
توفي سنة ٥١٠ هـ انظر الذيل على طبقات الحنابلة ١١٦/١ وما بعدها ، شذرات الذهب
٢٧/٤ ؛ الاعلام للزركلي ١٧٨/٦ .

(٣) هو علي بن عبيد الله بن نصر بن السري شيخ الحنابلة وواعظهم وأحد اعيانهم ولد سنة
٤٥٥ هـ كان متفنا في علوم شتى من الأصول ، والفروع والوعظ والحديث وصنف في ذلك
كله ، قال ابن الجوزي : « كان له في كل فن من العلم حظ وافر ، ووعظ مدة طويلة ، من
مصنفاته في الفقه « الأقتناع والواضح » وغيرها وله « التلخيص » في الفرائض وله
« الايضاح » في اصول الدين ، و« ندر البيان » في اصول الفقه ، توفي سنة ٥٢٧ هـ انظر :
الذيل على طبقات الحنابلة ٢١٦/١ ، شذرات الذهب ٨٠/٤ ، الاعلام للزركلي
١٢٤/٥ .

(٤) هو محمد بن عبدالله بن محمد بن عبدالله بن احمد المعروف بابن العربي من أهل اشبيلية ،
الامام العلامة الحافظ المتبحر ختام علماء الأندلس وآخر أئمتها وحفاظها ، رحل الى
المشرق واخذ من العلماء ثم رجع الى الأندلس وكان من اهل التفنن في العلوم ،
والاستبحار فيها والجمع لها من مصنفاته « احكام القرآن » و« المسالك في شرح موطأ
مالك » « عارضة الأحوذى على كتاب الترمذي » « القواصم والعواصم » « المحصول في
الفقه » وغيرها توفي سنة ٥٤٣ هـ في مراكش - انظر الديباج المذهب في معرفة أعيان
المذهب ٢٨١ ، وما بعدها ، الاعلام ١٠٦/٧ .

مخبر بأن الفرات يجري دراهم^(١) لا يجوز صدقه ، ومن أخبر بنبات شجرة بين يديه ، وحمل ثمرة وادراكها في ساعة واحدة لا ينتظر ذلك ليأكل منها ، وإذا أخبر بأن الأرض تنشق ويخرج منها فارس سلاح يقتله لا يهرب فزعا ، فإذا حصل له العلم بذلك كان عاقلا ولزمه^(٢) التكليف .
ثم قد نقل عن طوائف من الاثمة والعلماء ما يقتضي : أنه القوة التي يعقل بها .

وعن طوائف ما يقتضي أنه قد يكون مكتسبا ، فروى أبو الحسن التميمي^(٣) في كتاب « العقل » عن محمد بن أحمد بن مخزوم^(٤) عن ابراهيم الحربي^(٥) عن أحمد بن حنبل أنه قال « العقل غريزة ، والحكمة فطنة . والعلم سماع ، والرغبة في الدنيا هوى ، والزهد فيها عفاف »^(٦) .
(١) س : براهيم وهو خطأ .

(٢) في الاصل : ولزمته ، وهو تحريف والتصويب من (س) و(ك) .
(٣) س : التميمي بن ابراهيم ، وهو خطأ من الناسخ ، وهو عبد العزيز بن الحارث بن أسد أبو الحسن التميمي احد الفقهاء الحنابلة له كلام في سائر الخلاف ، وله تصنيف في الفرائض والأصول كانت ولادته سنة ٣١٧ هـ وتوفي سنة ٣٥١ هـ انظر طبقات الحنابلة ١٣٩/٢ ؛ تاريخ بغداد ٤٦١/١٠ ؛ البداية والنهاية ٢٥٨/١١ .
(٤) في الاصل : و(ك) : ابن مخزوم عن أبي الحسن التميمي ، وفي (س) : ابن مخزوم عن أبي الحسن التميمي الحربي ، وهذا تحريف فأبو الحسن التميمي لم يعاصر ابراهيم الحربي لأن هذا توفي سنة ٢٨٥ هـ بينما التميمي ولد سنة ٣١٧ هـ وأيضاً كيف يكون التميمي راو ومرور عنه في نفس الوقت .
وابن مخزوم هو : محمد بن احمد بن مخزوم ، ابو الحسن المقرئ ، حدث عن ابراهيم بن الهيثم ، واحمد بن محمد بن مسروق الطوسي وغيرهما ، وعنه ابو بكر الابهرى الفقيه ، وابو حفص الكتاني وغيرهما ، كانت ولادته سنة ٢٦٨ هـ وتوفي بعد سنة ٣٣٠ هـ ، انظر تاريخ بغداد ٣٦٢/١ .

(٥) هو ابراهيم بن اسحاق بن ابراهيم بن بشير ابو اسحاق الحربي ولد سنة ١٩٨ هـ وسمع ابا نعيم الفضل بن دكين والامام أحمد بن حنبل كان اماما في العلم رأسا في الزهد عارفا بالفقه حافظا للحديث له مصنفات منها « غريب الحديث » وغيره توفي سنة ٢٨٥ هـ ببغداد انظر : تاريخ بغداد ٢٧/٦ وما بعدها ؛ شذرات الذهب ١٩٠/٢ .
(٦) ذكر ابن الجوزي في كتابه « ذم الهوى » ص ٥ هذه الرواية عن الامام احمد حيث قال : « وروى ابراهيم الحربي عن احمد أنه قال « العقل غريزة » .

وقد فسر القاضي أبو يعلى ذلك بأن قوله : « غريزة » أنه خلق الله ابتداء وليس باكتساب .

وذكر عن أبي محمد البربهاري^(١) أنه قال : « ليس العقل باكتساب إنما هو فضل من الله » .

وذكر عن أبي الحسن التميمي أنه قال في كتاب العقل : « ليس بجسم ولا صورة ولا جوهر وإنما هو نور فهو كالعلم »^(٢) .

وعن بعضهم أنه قال : « هو قوة يفصل بها بين حقائق المعلومات »^(٣) .

وعن أبي بكر بن فورك^(٤) أنه قال : « هو العلم الذي يتمتع به^(٥) من فعل القبيح » .

وعن بعضهم أنه : « ما حسن^(٦) معه التكليف » .

(١) هو الحسن بن علي بن خلف ابو محمد البربهاري شيخ الحنابلة في وقته ومتقدمها في الافكار على اهل البدع والمباينة لهم باليد واللسان من مصنفاته : « شرح كتاب السنة » كانت ولادته سنة ٢٣٣ هـ وتوفي سنة ٣٢٩ هـ انظر : طبقات الحنابلة ١٨/٢ وما بعدها ؛ شذرات الذهب ٣١٩/٢ ، الاعلام للزركلي ٢١٦/٢ معجم المؤلفين ٢٥٣/٣ .

(٢) ذكر ابن الجوزي في « ذم الهوى » ص ٥ هذا القول عن التميمي والمحاسبي حيث قال : « وقال الحارث المحاسبي : هو نور ، وبهذا قال ابو الحسن التميمي من أصحابنا . . . » .

(٣) سبق ايضاح هذا القول في ثنايا كلام القاضي ابي يعلى ص ٢٥٢ ، وانظر المعتمد لأبي يعلى ص ١٠١ .

(٤) هو محمد بن الحسين بن فورك الاصبهاني المتكلم صاحب التصانيف في الاصول وغيره اقام مدة بالعراق يدرس ثم توجه الى الري فنيسابور فبنى بها مدرسة ثم دعي الى مدينة غزنة بالهند وجرت له بها مناظرات ثم رجع الى نيسابور فمات في الطريق ونقل اليها سنة ٤٠٦ هـ انظر : الطبقات للسبكي ٥٥/٣ ؛ شذرات الذهب ١٨١/٣ وما بعدها ؛ الاعلام للزركلي ٣١٣/٦ .

(٥) س : عن .

(٦) ك : حس .

(١) ثم قال القاضي ومعنى ذلك كله متقارب ولكن (٢) ما ذكرناه أولى لأنه مفسر ، خلافا لما حكى عن قوم من الفلاسفة « أنه اكتساب » وقال قوم : « هو عرض مخالف لسائر العلوم والاعراض » وعن قوم : « هو مادة وطبيعة » (٣) .

وقال آخرون (٤) : « هو جوهر بسيط » (٥) .

قلت : وبعض هذه الأقوال التي خالفها هي نحو من الأقوال التي جعلها متقاربة .

فإن من قال : « هو العلم الذي يمتنع به من فعل القبيح » ، لم يحد (٦) العقل الذي هو مناط التكليف ، الذي يفرق به بين العاقل والمجنون الذي حدوه هم وجعلوه ضرباً من العلوم الضرورية ، بل هذا (٧) العقل هو من (٨) مناط النجاة والسعادة ، وهو من العقل الممدوح الذي صنفت الكتب في فضله .

والذي حدوه أولاً قد يفعل صاحبه أنواع القبائح ، ويكون ممن قيل فيه : « .. لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير » (٩) .

(١) القاضي ابو يعلى .

(٢) س : ويكون .

(٣) س : مادة طبيعية .

(٤) س : الآخرون .

(٥) انظر المعتمد للقاضي ابي يعلى تحقيق الدكتور وديع زيدان ص ١٠١ - ١٠٢ فقد ذكر غالب هذه الأقوال ، ومن المؤكد أن ، الشيخ رحمه الله اعتمد في نقل هذه الأقوال على كتاب المعتمد الكبير لأبي يعلى ، أما الموجود لدينا الآن فهو مختصر عنه حسب ما ذكره المؤلف نفسه في مقدمة الكتاب ، ولمزيد من التفصيل في هذه الأقوال : انظر ذم الهوى لابن الجوزى ص ٥ - ٦ .

(٦) الحد : هو القول الدال على ماهية الشيء ، انظر المعجم الفلسفي ٦٩ .

(٧) هذا : مكررة في (س) .

(٨) من : ساقطة من (ك) .

(٩) الملك : ١٠ .

وهذا العقل الممدوح قد يكون اكتساباً .

وأيضاً من قال : « هو عرض مخالف لسائر العلوم والاعراض »
فقوله : موافق لقول من قال : « هو قوة يفصل بها بين حقائق المعلومات » ،
وقول أحمد : « هو غريزة » يتناول هذه القوة ، ولهذا فرق بين ذلك وبين
العلم .

وأبو الحسن التيمي قال : « هو كالعلم » ولم يقل هو من العلم .
فهنا أمور :

أحدها : علوم ضرورية يفرق بها بين المجنون الذي رفع القلم عنه ،
وبين العاقل الذي جرى عليه القلم ، فهذا مناط التكليف .

والثاني : علوم مكتسبة تدعو الانسان الى فعل ما ينفعه وترك ما
يضره ، فهذا أيضاً لا نزاع في وجوده ، وهو داخل فيما يحمد بها عند الله
من العقل ، ومن عدم هذا ذم - وان كان من الأول - وما في القرآن من مدح
من يعقل وذم من لا يعقل يدخل فيه هذا النوع وقد عدمه من قال « لو كنا
نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير »^(١) .

الثالث : العمل بالعلم ، يدخل في مسمى العقل أيضاً بل هو من
أخص ما يدخل في اسم العقل الممدوح .

وهذان النوعان لم ينازع الاولون في وجودهما ، ولا في أنهما يسميان
عقلاً . ولكن قالوا : كلامنا في العقل الذي هو مناط التكليف ، للفرق بين
العاقل والمجنون ، وهذان لا يدخلان في ذلك فالنزاع فيهما لفظي .

الامر الرابع :

الغريزة التي بها يعقل الانسان فهذه مما^(٢) تنوزع في وجودها ، فأنكر
كثير من الأولين : أن يكون في الانسان قوة يعلم بها غير العلم ، أو قوة^(٣)

(٢) س : ما .

(١) الملك : ١٠ .

(٣) ك : وقوة .

يصر بها غير البصر ، أو قوة يسمع بها غير السمع ، وجعلوا اثبات ذلك من جنس قول الفلاسفة والطبائعية الذين يجعلون في الانسان قوى يفعل بها ، وقد بالغ في ذلك طوائف منهم القاضي أبو بكر بن العربي في العواصم والقواصم^(١) . وأصل^(٢) ذلك تقريرهم : أن الله خالق كل شيء ، ولا خالق غيره ، وهذا مذهب سلف الأمة وأئمتها وسائر أهل السنة والجماعة ، وهو أحسن ما امتاز به الأشعري^(٣) عن طوائف المتكلمين وبالغ في ذلك حتى جعل أخص أوصاف الرب ، القدرة على الاختراع ، وزعم أن هذا معنى الالهية وفي الأصل رد على القدرية القائلين بأن الله تعالى لم يخلق أفعال الحيوان ، وعلى الفلاسفة واتباعهم من أهل النجوم والطبع القائلين بفاعل غير الله ، لكن زاد من زاد منهم في ذلك أشياء ليست من السنة بل تخالف السنة حتى ردوا بدعة ببدعة ، فدخل بعضهم في اثبات الجبر^(٤) الذي أنكره السلف والأئمة ، حتى توسل^(٥) بذلك قوم الى اسقاط الأمر والنهي ، والوعد والوعيد وأنكر من أنكر منهم ما جعله الله تعالى (من

(١) الكتاب لأبي بكر بن العربي طبع هذا الكتاب بتحقيق د . عمار الطالبي ، الجزائر .

(٢) في الأصل : فاصل . والتصويب من (س) و(ك) .

(٣) هو أبو الحسن علي بن اسماعيل بن أبي بشر اسحاق بن سالم بن اسماعيل وينتهي نسبه الى أبي موسى الأشعري صاحب رسول الله ﷺ ولد سنة ستين وقيل سبعين ومائتين بالبصرة واليه تنسب الطائفة الأشعرية كان معتزليا ثم رجع إلى مذهب أهل السنة وأعلن ذلك في البصرة فوق المنبر ثم اظهر فضائح المعتزلة وقبائحهم من مؤلفاته «السمع» و«الموجز» و«ايضاح البرهان» و«التبيين عن أصول الدين» و«مقالات الاسلاميين» و«الابانة عن أصول الديانة» وهو آخر مؤلف له ذكر فيه معتقده وطريقته التي يتسبب اليها ، توفي سنة نيف وثلاثين وثلاثمائة وقيل أربع وعشرين وقيل ستة وثلاثين . انظر : البداية والنهاية ١١/١٨٧ ؛ تاريخ بغداد ١١/٣٤٦ ؛ وفيات الاعيان ٣/٢٨٤ ؛ شذرات الذهب ٢/٣٠٣ ؛ معجم المؤلفين ٧/٣٥ .

(٤) الجبر : وهو القول بالجبر الذي يقول به الجبرية وهم الذين ينفون قدرة العبد ومشيشه وأوضح فرقة تمثل هذا الاتجاه الجهمية الذين يردون كل شيء الى الله والعبد عندهم أشبه ما يكون بريشة في مهب الريح .

(٥) ك : توسل .

الاسباب حتى خرجوا عن الشرع والعقل وقالوا إن الله^(١) يحدث الشبع والري عند وجود الأكل والشرب لا بهما^(٢) ، وكذلك يحدث النبات عند نزول المطر لا به ونحو ذلك . وهذا خلاف ما جاء به الكتاب والسنة قال الله تعالى : ﴿ وهو الذي يرسل الرياح بشرا بين يدي رحمته حتى إذا أقلت سحابا ثقالا ، سقناه لبلد ميت فأنزلنا به الماء فاخرجنا به من كل الثمرات ﴾^(٣) وقال الله تعالى : ﴿ وما أنزل الله من السماء من ماء فاحيا به الأرض بعد موتها وبث فيها من كل دابة ﴾^(٤) . وقال تعالى : ﴿ وأحيينا به بلدة ميتا ﴾^(٥) . وقال تعالى : ﴿ يضل به كثيرا ويهدي به كثيرا ﴾^(٦) . وقال : ﴿ يهدي به الله من اتبع رضوانه سبيل السلام ﴾^(٧) ومثل هذا كثير ، ونفى هذه الاسباب أن تكون^(٨) أسبابا في الامور المخلوقة هو^(٩) شبيه بنفي طوائف من المتصوفة ونحوهم لما يأمرون به من أعمال القلوب وغيرها من الامور المشروعة نظرا الى القدر ودعوى التوكل كما بسطنا الكلام في ذلك في غير هذا الموضع .

ولهذا قال من نظر الى^(١٠) هذين الانحرافين كأبي حامد وأبي الفرج بن الجوزي^(١١) وغيرهما في كتاب التوكل « اعلم أن الالتفات الى الاسباب شرك في التوحيد ، ومحو الاسباب أن تكون أسباباً بتغيير في وجه العقل ، والاعراض عن الاسباب بالكلية قدح في الشرع »^(١٢).

(١) ما بين القوسين ساقط من (س) . (٢) في الأصل و(ك) : لا به ، والتصويب من (س) .

(٣) الاعراف : ٥٧ . (٤) البقرة : ١٦٤ .

(٥) ق : ١١ . (٦) البقرة : ٢٦ .

(٧) المائدة : ١٦ . (٨) في الاصل : يكون وهو تحريف والتصويب من (س) و(ك) .

(٩) في الاصل : و(س) : هي - والتصويب من (ك) .

(١٠) س : في .

(١١) ابن : ساقطة من (ك) .

(١٢) الكلام المذكور للغزالي في كتابه أحياء علوم الدين ٤/٢٤٣ ، كتاب التوحيد والتوكل ، وهو الكتاب الخامس من ربيع المنجيات وهذا نصه « اما بعد فإن التوكل منزل من منازل الدين ومقام من مقامات المؤمنين ، بل هو من معالي درجات المقربين وهو في نفسه غامض من =

والسلف والأئمة متفقون على اثبات هذه القوى ، فالقوى التي بها يعقل كالقوى التي بها يبصر ، والله تعالى خالق ذلك كله ، كما أن العبد يفعل ذلك^(١) بقدرته بلا نزاع منهم ، والله تعالى خالقه وخالق قدرته فإنه لا حول ولا قوة الا بالله .

والحول اسم لكل تحول من حال الى حال ، والقوة عام في كل قوة على^(٢) الحول ، فنفي القوة كنفى الحول ، وقد بسطنا الكلام في غير هذا الموضوع فيما يقع من الاشتباه^(٣) والنزاع في قدرة العبد هل هي مؤثرة في الفعل أو في بعض صفاته ؟ أو غير مؤثرة بحال^(٤) .

وقد وقع تسمية هذه القوة عقلا في كلام طوائف ، منهم أبو المعالي الجويني ذكر في أصول الفقه . أن العقل معنى يدرك به العلم ، وجملة صفات الحي ، وكان يقول في التعليق انه تثبت^(٥) سمة إدراك النفس^(٦) .

= حيث العلم ، ثم هو شاق من حيث العمل ووجه غموضه من حيث الفهم أن ملاحظة الأسباب والاعتماد عليها شرك في التوحيد ، والتشاغل عنها بالكلية طعن في السنة وقدح في الشرع ، والاعتماد على الأسباب من غير أن ترى اسبابا تغيير في وجه العقل ، وانغماس في غمرة الجهل » .

وانظر كتاب صيد الخاطر لابن الجوزي تحقيق علي وناجي الطنطاوي ط الثالثة ١٣٩٩ هـ دار الفكر دمشق ص ٩٨ وما بعدها .

(١) ذلك : ساقطة من الأصل و(ك) .

(٢) ك : حتى .

(٣) في الاصل : الاشباه وهو تحريف والتصويب من (س) و(ك) .

(٤) انظر مثلا : مجموع فتاوى الشيخ ط الرياض ١٠/٨ - ١٨ - ومن ١٦١ الى ١٨٠ ، ٣٩٣ - ٣٩٤ .

(٥) س : يثبت .

(٦) ذكر الجويني في كتابه الارشاد تحقيق د / محمد يوسف موسى وعلي عبد المنعم عبد الحميد - جماعة الازهر للنشر والتأليف . ص ١٥ ان « العقل ضرب من العلوم الضرورية ، والدليل على أنه من العلوم الضرورية ، استحالة الاتصاف به مع تقدير الخلو عن جميع العلوم » وقال في البرهان ١/١١٢ - ١١٣ « إنه صفة اذا ثبتت تأتي بها التوصل الى العلوم النظرية ومقدماتها عن الضروريات التي هي مستند النظريات .

وقد خالفه صاحبه أبو القاسم الانصاري^(١) وقال : « هذا فيه نظر فاعلموه . وقال المحققون من أئمتنا : العقل هو العلم ، بدليل أنه لا يقال عقلت وما علمت أو علمت وما عقلت ، وان كان فرق بين اللفظين ففي اطلاق أهل العرف وتقييدهم ، وهذا كما أن العالم في الحقيقة ذو^(٢) العلم سواء كان العلم علم الشريعة والدين أو غيره من العلوم ، وإذا^(٣) أطلق مطلق فقال : رأيت العلماء ، أو جاءني عالم فلا يفهم من اطلاقه أصحاب الحرف^(٤) والصناعات ، بل لا يفهم منه الا علماء الشريعة .

وكذلك العقل اذا اطلق . فإنما يراد به عقل التكليف وهو ما به يمكن التمييز والاستدلال على ما وراء المحسوس ويخرج به صاحبه^(٥) عن حد المعتوهين وتسمية العقلاء عاقلا . وهذا قول أبي الحسن ، وإنما قاله لأن النحل تراه ينسج أشكالا مسدسة يعجز عنها كثير من العقلاء وكذلك غير النحل من البهائم والجعل ، فلهذا قال : العاقل من تسميه العقلاء عاقلا .

والعقل المقيّد يتناول جنس العلم ، فلهذا قال الشافعي رحمة الله عليه : الحمام أعقل الطائر . عنى به أكيس الطير» .

وقد ذكر أبو بكر بن فورك عن الأئمة في العقل أقوالا ثم زيفها وحملها على محامل .

فنقل عن الشافعي وأبي عبد الله بن مجاهد^(٦) أنهما قالا : العقل آلة التمييز .

(١) هو سليمان بن ناصر بن عمران النيسابوري الانصاري أبو القاسم الجويني الشافعي تلميذ امام الحرمين من مصنفاته « شرح الارشاد لاستاذه امام الحرمين في علم الكلام » شرح المفتي لابن سريج في الفروع « الطهارات في الفقه » توفي سنة ٥١٢ هـ انظر طبقات الشافعية للسبكي ٢٢٢/٤ ؛ كشف الظنون ٣٩٨/٥ .

(٢) في الاصل : ذا .

(٣) س : فإذا .

(٤) في الاصل ، (ك) : الحرب .

(٥) صاحبه : ساقطة من الاصل ، (س) .

(٦) هو محمد بن أحمد بن محمد بن يعقوب بن مجاهد الطائي المتكلم صاحب الاشعري ذو =

وحكى عن أبي العباس القلانسي^(١) قال : العقل قوة التمييز .

وعن الحارث المحاسبي أنه قال : العقل أنوار وبصائر .

ثم قال^(٢) : (الوجه أن لا يصح ما ينقل^(٣) عن هؤلاء الأئمة . فإن الآلة تستعمل في الاجسام المبنية ، واستعمالها في الاعراض مجاز ، على أنا نقول كل حاسة من الحواس آلة التمييز وليست عقلا ، ولا المؤمنون بها عقلاء ، والكفار معهم عقول ، ومعهم آلة التمييز^(٤) ثم لا يميزون بين الحق والباطل .

فإن قالوا : أردنا بذلك أنه يصح بها التمييز والاستدلال . والكفار يصح منهم ذلك .

قلنا : هذا يبطل بالدليل والنظر وقول الرسول والمفتي^(٥) فإن كل واحد ممن ذكرناه^(٦) . يميز به بين الاحكام ، وليس ذلك من العقل في شيء ، فإن صحت هذه الحكاية ، فإن المعنى بها ما يقع (به)^(٧) التمييز ويمكن معه الاستدلال على ما وراء المحسوس ، والخلاف يرجع الى

= التصانيف الكثيرة في الأصول قدم من البصرة فسكن بغداد ، وعنه أخذ أبو بكر الباقلاني توفي سنة ٣٧٠ هـ - انظر - تاريخ بغداد ١/٣٤٣ ، شذرات الذهب ٣/٧٤ ، معجم المؤلفين ١٩/٩ .

(١) هو أحمد بن عبد الرحمن بن خالد القلانسي الرازي من معاصري أبي الحسن الأشعري رحمهما الله تعالى وهو من العلماء الكبار الاثبات ، ويذكر أن لابن فورك كتاب اسمه : اختلاف الشيخين القلانسي والأشعري « وهو لا يوجد في كتب التراجم المشتهرة . انظر : تبين كذب المفتري لابن عساكر ٣٩٨ - ط ثانية ١٣٩٩ هـ دار الفكر دمشق . ولمزيد من التفصيل انظر : درء تعارض العقل والنقل لابن تيمية - تحقيق د - محمد رشاد سالم ١/٢٤٦ .

(٢) أي أبو بكر بن فورك .

(٣) س : ما نقل .

(٤) س : التمييز .

(٥) في الأصل : والمفتين ولعل الانسب ما أثبتته من (س) ، (ك) .

(٦) س : ذكرنا .

(٧) به : ساقطة من الاصل .

العبارة^(١) قال^(٢) : والشافعي رحمه الله تعالى لم يسلك مسالك المتكلمين ولم يراع ما راعوه ، وكذلك لا يعقل من القوة الا القدرة .

والقلانسي أطلق ما أطلقه توسعاً في العبارة .

وكذلك المحاسبي اذ العقل^(٣) ليس ببصيرة ولا نور ولكن يستفاد به الانوار والبصائر) .

قال أبو القاسم الانصاري : (ولا اختلاف بين أصحابنا في المعنى فقد سمي الله تعالى الايمان نورا فقال : ﴿ أفمن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه . . . ﴾^(٤) .

وشيخنا الامام - يعني أبا المعالي أطلق ما أطلقه توسعاً ، ولو كان العقل معنى يدرك به العلم ، فما العلم الذي يدرك به العقل^(٥) ، وكيف^(٦) يتميز أحدهما عن الآخر ؟ لاسيما والعلم عنده خارج عن قبيل الاعتقاد) .

قلت : لا يخفى ما في هذا الكلام من الغض عن الأئمة الذين هم أحق بالحق منهم^(٧) ، وكلامهم سديد ، فإن القوة^(٨) التي جعل الله بها العلم والعمل لم ينكرها من العقلاء إلا من وافق هؤلاء على نفيها .

وقول الشافعي ، وأحمد ، والمحاسبي ، ومن وافقهم قول واحد ، وانما رد قولهم بالباطل .

فأما قوله^(٩) : « إن الآلة إنما تستعمل في الاجسام وهي من الاعراض مجاز » فيقال له : هذا ممنوع ، ثم الشافعي انما استعملها مقيدة بالاضافة ،

(١) في الأصل ، (س) : عبارة . (٢) أي أبو بكر بن فورك .

(٣) في الاصل ، (س) : والعقل . ولعل الأنسب ما أثبتته من (ك) .

(٤) الزمر : ٢٢ قال القرطبي في تفسيره ٥٦٩١/٧ « والاية عامة فيمن شرح الله صدره بخلق الايمان فيه » .

(٥) به : ساقطة من الأصل ، (س) والعبارة هكذا : بالعقل . (٦) س : فكيف .

(٧) منهم : ساقطة من (ك) . (٨) س : فالقوة .

(٩) أي ابو بكر بن فورك .

فلو كانت عند الاطلاق لا تتناول الاجسا ، لكانت مع الاضافة التي ذكرها كقولهم : « ابرة الذراع » ، و « أرنبه الانف » و « انسان العين » و « قلب الاسد » و « قلب العقرب » ونحو ذلك مما احدثت فيه الاضافة ، فمن الناس من يقول : هذا مجاز .

والمحققون يعلمون أن هذا وضع جديد لم يستعمل فيه اللفظ في غير موضوعه اذ هذا المضاف لم يكن موضوعاً لغير هذا المعنى ، ثم هب أن ذلك^(١) مجاز ، فأبي عيب في ذلك اذا ظهر المقصود ؟ ومن الذي قال أن الحد والدليل لا يستعمل فيهما المجاز المقرون بما يبين معناه ، دع^(٢) ما ليس حدا .

وأما قوله : فعلى^(٣) طريقة من يفرق بين الحد والرسم^(٤) . وأما من يجعل المقصود بالحد : هو التمييز بين المحدود وغيره كما هو مذهب المتكلمين فالجميع^(٥) يسمى عنده حدا .

وأما قوله^(٦) : « كل حاسة من الحواس آلة التمييز » فليس كذلك لأن الحاسة لا يميز بها بين الاشياء ، بل مجرد السمع الذي يدرك الصوت لا يميز بين الصوت وغيره بل يحس الصوت .

ثم الحكم على الصوت بأنه غير^(٧) اللون يعرف بغير الحاسة وهو العقل ، وبه يعرف غلط الحس ، اذا الاحول يرى الواحد اثنين ، والممرور يجد الحلومرا ، لكن العقل به يميز سلامة الحس من فساده اذ

(١) س : ذلك كان .

(٢) دع : ساقطة من (س) وفي (ك) . دعه .

(٣) في الأصل و(س) : على . وهو تحريف والتصويب من (ك) .

(٤) الرسم : هو تعريف الشيء بخصائصه وأعراضه اللازمة ، وهو قسيم الحد ومنه تام : يتكون من الجنس القريب والخاصة ، وناقص . يكتفي فيه بالخاصة ، انظر : المعجم الفلسفي

ص ٩١ .

(٥) س : فالجمع .

(٦) أي أبو بكر بن فورك .

(٧) في الأصل و(س) : فإنه غير .

قد^(١) استقر عنده ما يدرك^(٢) بالحس السليم فاذا رأى من (له عقل)^(٣) حسا يدرك به^(٤) خلاف ذلك علم فساده ، ونظر في سبب فساده ، وكذلك المجنون قد يرى أحمر وأحمر ، وأبيض وأبيض ، ولا يميز بين الدينار وبين^(٥) الدرهم وغيره ، ولا بين الايام ، ولا بين ثوبه وثوب غيره وفعله وفعل غيره مع وجود حسه .

وأما الكفار : فلهم التمييز الذي يصح معه التكليف الذي به^(٦) فارقوا المجنون ، وليس من شرط عقل الكل تمييز كل حق من كل باطل ، بل هذا لا يوجد لعامة الخلق .

وأما نقضه بالدليل والنظر ، فذلك يميز به شيء بعينه ، ليس هو آلة لكل تمييز ، والعقل آلة لكل تمييز فيه يميز بين دليل ودليل ونظر .

وأما قول أبي القاسم : « لو كان العقل معنى يدرك به العلم فبم يميز العلم عنه » ، فقول ضعيف .

فإنه اذا كان يميز بين انواع العلم ، فيميز بين الضروري وغيره ، وما يحصل بالحواس وغيره ، فكيف^(٧) لا يميز بينه وبين القوة التي بها يُحَصَّلُ؟ كما يميز بين الابصار وقوة البصر ، فإننا نعلم أن في العين قوة فارقت بها قوة اليد ، حتى كأن هذه يرى بها وهذه لا يرى بها .

ونعلم أن في العاقل^(٨) قوة فارق بها المجنون حتى كان هذا يعقل وهذا لا يعقل ، وأن قدر أنه ساء عن العلم .

وعمدة جمهور^(٩) الذين قالوا ليس العقل إلا ضرب من العلوم الضرورية ، انهم قالوا : ليس بجوهر ، لأن الدليل قد دل على أن الجواهر

(١) قد : ساقطة من (س) . (٢) س : ما يعرف .

(٣) ما بين القوسين : زيادة من (ك) . (٤) به : ساقطة من (س) ، (ك) .

(٥) بين : ساقطة من (س) ، (ك) . (٦) س : فيه .

(٧) في الأصل ، (س) : كيف . (٨) ك : العقل . وهو تحريف .

(٩) ك : الجمهور .

كلها من جنس واحد خلافاً للملاحظة في قولهم : (إنها)^(١) مختلفة ، لأن معنى المثلين ماسد^(٢) أحدهما مسد^(٣) صاحبه^(٤) وناب^(٥) منابه ، والجواهر على هذا ، لأن كل واحد منها متحرك وساكن وعالم ، فلو كان العقل جوهرًا لكان من جنس العاقل ، ولا يستغني العاقل بوجود نفسه في كونه عاقلًا عن وجود مثله ، وما هو من جنسه ، وقد ثبت أنه ليس بعاقل^(٥) بنفسه ، فمحال أن يكون عاقلًا بجوهر من جنسه ولأنه لو كان جوهرًا لصح قيامه بذاته ووجوده لا بعاقل ولصح أن يفعل ويكلف ، لأن ذلك مما يجوز على الجواهر . وفي امتناع ذلك دليل على أنه ليس بجوهر .

وثبت أنه غير عرض .

قالوا : ومحال أن يكون عرضًا غير سائر العلوم ، حتى يكون الكامل العقل غير عالم بنفسه ، ولا بالمدركات ، ولا بشيء من الضروريات ، إذ لا دليل يوجب تضمّن أحدهما للآخر ، وذلك نهاية الإحالة .

ومحال أن يكون اكتسابًا لأنه يؤدي إلى (أن)^(٦) الصبي ، ومن

(١) ما بين القوسين أضفته كي يستقيم الكلام .

وقد اختلف في الجواهر هل هي من جنس واحد؟ وهل جواهر العالم جوهر واحد؟ على سبعة أقوال :

- أ - جوهر العالم جوهر واحد ، وهي انما تتفق وتختلف بما فيها من الاعراض .
- ب - الجواهر على جنس واحد ، وهي بأنفسها جواهر ، وهي متغايرة بأنفسها ومتفقة بأنفسها ، وليست تختلف في الحقيقة .
- ج - الجواهر جنسان مختلفان أحدهما نور والآخر ظلمة - وهذا قول الثنوية .
- د - الجواهر ثلاثة أجناس مختلفة .
- هـ - الجواهر اربعة أجناس متضادة من حرارة وبرودة ورطوبة ويبوسة .
- و - الجواهر خمسة أجناس متضادة : أربع طبائع وروح .
- ز - الجواهر اجناس متضادة . انظر مقالات الاسلاميين للأشعري . تحقيق محي الدين عبد الحميد ٩/٢ - ١٠ ط - السعادة مصر .

(٢) ك : ما يسد . (٣ - ٣) في (س) : بدل الآخر .

(٤) ك : وينوب . (٥) في الأصل : عاقل .

(٦) أن : ساقطة من الأصل .

عدمت منه الحواس الخمس ، ليسوا بعقلاء ، لأنه لا نظر لهم ولا استدلال يكسبون به العقل ، وفي الاجماع - على حصول الحي العاقل منهم - دليل على فساد هذا . ولا يجوز أن يكون « العقل » هو الحياة ، لأن العقل يبطل ويزول ولا يخرج الحي عن كونه حيا ، وقد يكون الحي حيا وان لم يكن عالما بشيء أصلا . ولا يجوز ان يكون هو جميع العلوم الضرورية ، ولا العلوم التي تقع عقيب الادراكات الخمسة ، لأن هذا يؤدي الى أن الأخرس والأطرش والأكمه ليسوا بعقلاء لأنهم لا يعلمون المشاهدات ، والمسموعات ، والمدركات التي تعلم باضطرار^(١) لا باستدلال .

ولا يجوز أن يكون العلم تحسين حسن وتقبيح قبيح ، ووجوب واجب وتحريم محرم ومن^(٢) جملة العلوم التي هي عقل ، لأن هذه الأحكام كلها معلومة من جهة^(٣) السمع ، دون قضية العقل ، فوجب أن يكون بعض العلوم الضرورية ، وهو ما ذكره وما كان في معناه من أن الموجود ، لا يخلو من أن يكون لوجوده أول ، وأن الموجود لا يكون موجودا معدوما في حال واحدة ، وأن المتحرك عن المكان لا يجوز ان يكون ساكنا فيه في حال واحدة وأن الذات الواحدة لا يجوز أن تكون حية ميتة ونحو ذلك من الاوصاف المتضادة ، فهذا الدليل هو عمدتهم كلهم في الجملة ، هذه الفاظ القاضي أبي يعلي الفراء^(٤) .

وهذا القول قالته المعتزلة ، قبل المتكلمة الصفاتية^(٥) ، ومن اتبعهم ، ولكن أدخلوا فيه العلم بحسن أفعال وقبحها .

(١) في الاصل : بالاضطرار .

(٢) س ، (ك) : من .

(٣) من جهة : ساقطة من (س) .

(٤) انظر المعتمد لأبي يعلي تحقيق الدكتور وديع زيدان ص ١٠١ - ١٠٢ .

(٥) المتكلمة الصفاتية : يطلق هذا الاسم غالبا على الاشاعرة ، ومن الممكن أن يدخل معهم سائر الصفاتية مثل الماتريدية والكلابية الخ فهم متكلمة لأنهم اخذوا بعلم الكلام ، وصفاتية لأنهم أثبتوا « لله » سبع صفات هي : العلم والقدرة والارادة والحياة والسمع والبصر =

قال ابو علي الجبائي^(١) : العقل عشرة انواع من العلم ، وعد منها^(٢) العلوم البديهيّة ، والعلوم الصادرة عن الحواس ، والعلم بحسن الشيء وقبحه ووجوب شكر المنعم ، وقبح الكفر ، والظلم والكذب .

والمتكلمة الصفاتيّة الذين قالوا : أنه بعض العلوم الضرورية لم يميزوه بتميز مضبوط ، بل كبيرهم القاضي أبو بكر^(٣) قرر^(٤) انه بعض العلوم الضرورية كما تقدم : وملخص تلك الحجة : أنه لا يجوز الاتصاف بالعقل مع الخلو عن^(٥) جميع العلوم أو بعضها ، فثبت انه من العلوم^(٦) . وليس هو من^(٧) العلوم النظرية اذ شرط ابتداء النظر ، تقدم العقل ، فانحصر العقل إذا في العلوم الضرورية، ويستحيل أن يقال : « هو جميع العلوم الضرورية ، فإن الضرير^(٨) ومن لا يدرك ، يتصف بالعقل مع انتفاء علوم ضرورية عنه .

فاستبان بذلك أن العقل من العلوم الضرورية وليس كلها « وسبيل تعيينه والتنقيص عليه أن يقال : كل علم لا يخلو العاقل منه عند الذكر ولا يشاركه فيه من ليس بعاقل - اشارة الى العلوم الصادرة عن الحواس والعلوم

= والكلام ، وأثبتوها لله لأن العقل دل عليها أما غيرها من الصفات الخيرية الاخرى التي ورد النص بها فقد أولوها ولهذا خالفوا السلف من هذا الوجه .

(١) هو محمد بن عبد الوهاب بن سلام بن خالد بن حمران بن أبان مولى عثمان بن عفان - رضي الله عنه ، المعروف بالجبائي أحد أئمة المعتزلة تلقى الاعتزال عن ابي يعقوب الشحام واخذ عنه الأشعري ثم رجع عنه وحصلت بينهما مناظرات كانت الغلبة فيها دائما لأبي الحسن الأشعري كانت ولادته سنة ٢٣٥ هـ وتوفي سنة ٣٠٣ هـ انظر : البداية والنهاية ١١/١٢٥ ؛ وفيات الأعيان ٤/٢٦٧ ؛ شذرات الذهب ٢/٢٣١ ؛ الاعلام ٧/١٣٦ .

(٢) ك : فيها .

(٣) ابوبكر الباقلاني وقد سبقت ترجمته انظر ص ١٩١ .

(٤) في الأصل ، (س) : لما قرر .

(٥) س : من .

(٦) المقصود العلوم الضرورية .

(٧) س : في .

(٨) فإن الضرير : ساقطة من (ك) .

بالآلام واللذات فإنه يستوي في دركها العقلاء وغيرهم من الأطفال والبهائم وهذا إذا قلنا للبهائم علوم بالمحسوسات فيخرج من مقتضى السبر انه العلم الضرورية بجواز الجائزات واستحالة المستحيلات ، والعلم بأن المعلوم لا يخلو عن نفي أو اثبات والموجود لا يخلو من القدم والحدوث ، والخبر لا يخلو من الصدق والكذب^(١) ، وعد القاضي^(٢) من ذلك : العلم بمجاري العادات .

وهذه الحجة التي احتجوا بها ليست صحيحة - وان كانت في بادئ الرأي مهية - اذ مدار الحجة : على انه لو لم يكن من العلوم لأمكن وجوده بدون^(٣) العلم ، لعدم الدليل على تلازمهما .

وهم يعبرون عن هذه النكتة بعبارات : تارة يقولون : اذا كانا^(٤) خلافين غير ضدين أمكن وجود أحدهما مع ضد الآخر كالحياة والعلم والقدرة .

وتارة يقولون : ما تقدم^(٥) .

وتارة يجعلون ذلك كأنه مقدمة بينة أو مسلمة فيقولون : لو لم يكن من العلم لجاز أن يخلو العاقل عن جميع العلم ، وكل هذا ضعيف ، فإنه ليس كل خلافين يجوز وجود أحدهما مع ضد الآخر ، بل الخلافين قد يكونان^(٦) متلازمين من الطرفين ؛ أو من أحدهما كالحس مع الحركة الارادية وكالحس مع العلم الحاصل عقيب الاحساس ، بل هذا شأن كل سبب تام بسببه وكل معلول عله ، وكل متضايفين كالأبوة والبنوة فإنهما خلافان^(٧) ومع هذا فهما متلازمان ، لا يجوز وجود أحدهما مع عدم الآخر
فضلا عن ضده

(١) انظر الارشاد الى قواطع الأدلة في اصول الاعتقاد للجويني / ففيه النص المذكور عن الباقلاني مع اختلاف يسير في اللفظ . ص ١٥ - ١٦ .

(٢) القاضي ابوبكر الباقلاني . (٣) س : بغير .

(٤) في الأصل : كان .

(٥) أي : انه لو لم يكن من العلوم لأمكن وجوده بدون العلم لعدم الدليل على تلازمهما .

(٦) ك : يكونا . (٧) (س) ، (ك) خلافين .

وقولهم: «لا دليل حينئذ على تضمن أحدهما الآخر» ليس بسديد لوجهين: أحدهما: أنه لا يلزم من عدم الدليل، عدم المدلول عليه في نفس الأمر، فلا يكفي في نفي تلازمهما مجرد عدم دليله.

الثاني: إذا قدر أن العقل هو الغريزة، كان العلم باستلزامه للعلم^(١) ضرورياً لا يحتاج إلى دليل، فإن وجود^(٢) العلم مستلزم للقوة التي (هي)^(٣) شرط في العلم^(٢) كما أن وجود السمع^(٤) والبصر مستلزم للقوة التي بها يسمع ويبصر. والمشروط بدون شرطه محال، وإن كان هذا شرطاً في العادة، والله قادر على خرق العادة، فإن الكلام في الواقع، لا فيما يمكن وقوعه.

وأيضاً^(٥) فإذا قيل: إن العقل اسم لمجموع الغريزة والعلم الحاصل بها كان ما ذكره بعض مسمى العقل، فلا يوجد اسم العقل الامع وجوده، وإن لم يكن هو مجموع العقل.

وأيضاً فمن المعلوم أنه يدخل في مسمى العقل، العمل الذي يختص به العقلاء من جلب المنفعة، ودفع المضرة، وهذا مما يفرق به بين العاقل والمجنون في عرف الناس، كما يفرق بينهما بعلوم ضرورية، فليس جعله اسماً للعلوم الضرورية بأولى من جعله اسماً للأعمال الضرورية، التي لا يخلو العاقل منها فإنه من رؤى^(٦) يلقي نفسه في نار أو ماء فيغرق أو نحو ذلك من المضار التي لا فائدة فيها ونحو ذلك من الأفعال الخارجة عن أفعال العقلاء سلب عنه العقل حتى ينتهي (به)^(٧) إلى حد المجنون^(٨) وإذا كان كذلك فهم بين أمرين:

(١) ك: العلم.

(٢-٢) في (ك): السمع شرط في العلم.

(٣) هي: ساقطة من الأصل - واضفتها من (س).

(٤) السمع والواو: ساقطة من (ك).

(٥) س: فأيضاً.

(٦) س: رأى، وهو تحريف.

(٧) به ساقطة من الأصل، (ك).

(٨) س: الجنون.

- ان جعلوا هذه^(١) (الأعمال)^(٢) أعمال العقلاء داخله في مسمى العقل بطل قولهم : هو من جنس العلم فقط .

وإن قالوا : افعال العقلاء دليل على العلم ، الذي هو عقل ، وكذلك أفعال المجانين دليل على فوات هذه العلوم .

قيل لهم : فحيث قد صار العقل يستلزم اموراً ليست داخله في مسماه ، فلا يمتنع^(٣) حيث ان يقال : هو الغريزة المستلزمة لهذه العلوم ، كما قلت هو العلوم المستلزمة لهذه الأعمال .

الوجه السابع :

إن هذا مما بين كذب هذا الحديث المروي كما رووه ، فإن العقل اذا كان في لغة المسلمين : هو عرض قائم بغيره لم يكن مما يخلق منفردا عن العاقل ، وإنما يخلق بعد خلق العقلاء .

وأيضاً : فإن مثل هذا لا يخاطب ، ولا يقبل ولا يدبر .

وأيضاً : فقلوه : « ما خلقت خلقاً أكرم عليّ منك لا يجوز ان^(٤) يضاف الى الله تعالى ، فإنه من المعلوم^(٥) ، أن الانبياء والملائكة أكرم على الله منه ، اذ كان في بعض صفاتهم .

ولو قدر ان العقل في لغتهم يكون جوهرراً أو ملكا ، وقدّر ان هذا اللفظ^(٦) قاله الرسول ﷺ ، لم يجز ان يراد به ما يقوله الفلاسفة ومن سلك سبيلهم ، لما بينا انه يدل على انه خلق قبله خلقاً آخر .

وأيضاً فقلوه : « بك آخذ وبك أعطي و^(٧) بك الثواب ، وبك العقاب »

(١) هذه : ساقطة من (س) . (٢) الأعمال : ساقطة من الأصل ، (س) .

(٣) في الأصل : يمنع . (٤) يجوز ان : ساقطة من (س) .

(٥) فإنه من المعلوم : مكررة من الناسخ في (س) .

(٦) س : اللفظ يكون . (٧) الواو : ساقطة من (ك) .

خصه بهذه الاعراض ، وعندهم هو المبدع لكل ما سواه من العقول^(١) والنفوس والأفلاك^(٢) والنفوس البشرية، والعناصر، والمولدات؛ فكيف يخصه بأربعة أعراض؟^(٣) وأيضاً فقوله: «لما خلقه قال له أقبل فأقبل» يقتضي أنه خاطبه في أول أوقات خلقه، وعندهم يمتنع أن يكون خلقه في زمان، بل يمتنع أن يكون مخلوقاً عندهم كما تقدم.

الوجه الثامن :

أن هؤلاء سمعوا في الحديث أن «أول ما خلق الله القلم» وهذا الحديث معروف ليس مثل الأول ، رواه أبو داود^(٣) في سننه عن النبي ﷺ . وروى عن ابن عباس وغيره من الصحابة^(٤) . لكن السلف متنازعون

(١ - ١) ساقط من (ك) .

(٢) ك : اغراض .

(٣) هو الامام الحافظ المصنف المتقن سليمان بن الأشعث السجستاني الازدي المولود سنة ٢٠٢ هـ والمتوفي سنة ٢٧٥ هـ وهو احد ائمة الحديث المتقنين وحفاظه العارفين ، سمع بخراسان والجزيرة والشام والحجاز ومصر ، أخذ الحديث عن الامام احمد ويحيى بن معين وأبي الحسن مسدد بن سرهد البصري وغيرهم وروى عنه ابن الضحاك السلمي ومحمد بن مخلد وغيرهما .

انظر : مقدمة السنن لأبي داود ص ٤ - ٦ .

(٤) الحديث رواه أبو داود في سننه ٢٢٥/٤ - ٢٢٦ كتاب السنة باب في القدر رقم الحديث ٤٧٠٠ قال : « حدثنا جعفر بن مسافر الهذلي ، حدثنا يحيى بن حسان ، حدثنا الوليد بن رباح ، عن ابراهيم بن أبي عبلة ، عن أبي حفصة قال : قال عبادة بن الصامت لابنه : يا بني انك لن تجد طعم حقيقة الايمان حتى تعلم أن ما اصابك لم يكن ليخطئك وما أخطأك لم يكن ليصيبك ، سمعت رسول الله ﷺ يقول : « أن أول ما خلق الله القلم ، فقال له اكتب ، قال : رب وماذا أكتب ؟ قال اكتب مقادير كل شيء حتى تقوم الساعة » يا بني اني سمعت رسول الله ﷺ يقول : « من مات على غير هذا فليس مني » ، الترمذي ٢١١/٣ رقم الحديث ٢٢٤٤ عن عبادة بن الصامت ، وقال هذا حديث غريب ، أحمد ٣١٧/٥ عن عبادة بن الصامت ، كتاب السنة لعبد الله بن الامام أحمد ١/١٠٩ ، ١١٤/٢ عن ابن عباس .

هل المراد بذلك أول ما خلقه من هذا العالم ؟ الذي خلقه في ستة أيام^(١) وكان عرشه على الماء^(٢) ، كما قال : (وهو الذي خلق السموات والارض في ستة أيام وكان عرشه على الماء)^(٣) .

وعلى هذا القول ، فالعرش كان مخلوقاً قبل ذلك .

أو هو مخلوق قبل العرش ؟ على قولين : ذكرهما الحافظ أبو العلاء الهمداني^(٤) وغيره ، والاحاديث الصحيحة تدل على القول الأول^(٥) . فقال هؤلاء أن ذلك الذي^(٦) تسميه الفلاسفة « العقل الأول » هو القلم^(٧) ، وهذا كثير في كلامهم ، وفي كلام صاحب « جواهر القرآن »^(٨) وهو من نوع^(٩) كلام القرامطة .

(١ - ١) ساقط من (س) ، (ك) .

(٢) هود : ٧ والآية غير مذكورة في الأصل .

(٣) هو محمد بن سهل العطار الهمداني وفي « شذرات الذهب » الحافظ أبو العلاء العطار الحسن بن أحمد الهمداني .

محدث ، حافظ ، مقرئ ، لغوي ، من مصنفاته (زاد المسافر في الحديث والقراءات في خمسين مجلداً) ، كانت ولادته سنة ٤٨٨ هـ وتوفي سنة ٥٦٩ هـ - انظر : شذرات الذهب ٢٣١/٤ ؛ معجم المؤلفين ٥٨/١٠ .

(٤) ورد في صحيح البخاري ١١٦٥/٣ كتاب بدء الخلق ما جاء في قول الله تعالى : ﴿ وهو الذي يبدؤ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه ﴾ عن عمران بن حصين رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال : « كان الله ولم يكن شيء غيره ، وكان عرشه على الماء ، وكتب في الذكر كل شيء ، وخلق السموات والأرض » .

(٥) الذي : ساقطة من (س) .

(٦) س : يسميه .

(٧) ك : العلم ، وهو خطأ .

(٨) صاحب جواهر القرآن : هو أبو حامد الغزالي وقد طبع هذا الكتاب بمصر ونشرته مكتبة الجندي ، وطبعته أيضاً دار الآفاق الجديدة بيروت .

(٩) في الاصل ، (ك) : نوع من .

قال في الجواهر^(١) : « واعلم أن القرآن والاخبار تشتمل على كثير من هذا الجنس ، فانظر الى قوله ﷺ : « قلب المؤمن بين اصبعين من اصابع الرحمان »^(٢) ، فإن روح الأصبغ ، القدرة على سرعة التقلب وانما قلب المؤمن بين لمة ملك^(٣) ولمة شيطان^(٤) هذا^(٥) يهديه وهذا يغويه^(٥) ، والله تعالى (بهما)^(٦) يقلب قلوب العباد كما تقلب أنت الاشياء^(٧) باصبعيك ، وانظر^(٨) كيف تشارك^(٩) نسبة الملكين المسخرين الى الله تعالى أصبعك^(١٠) في روح الاصبعية^(١١) وخالف^(١٢) في الصورة ، واستخرج من هذا قوله ﷺ : « ان الله خلق آدم على صورته »^(١٣) وسائر الآيات والاحاديث الموهمة عند الجهلة للتشبيه ، والذكي يتنبه بمثال^(١٤) واحد ، والبليد لا يزيده التكاثر الا تحيرا ومهما^(١٥) عرفت معنى الاصبغ أمكنك الترقى الى

(١) جواهر القرآن ط دار الافاق الجديدة ص ٢٩ .

(٢) الحديث اخرجه مسلم في صحيحه ٢٠٤٥/٤ كتاب القدر باب تصريف الله تعالى القلوب كيف شاء ، عن عبد الله بن عمرو بن العاص ولفظه « ان قلوب بني آدم كلها بين اصبعين من اصابع الرحمان كقلب واحد يصرفه حيث يشاء . مسند الامام أحمد : ١/١٦٨ - ١٧٣ - عن عبد الله بن عمرو بن العاص ؛ الترمذي ٣٠٤/٣ القدر باب ما جاء ان القلوب بين اصبعي الرحمان عن انس ؛ ابن ماجه : ١/٨٨ باب ١٣ فيها انكرت الجهمية عن النواس بن سمعان الكلابي ؛ الحاكم : ٤/٣٢١ - الرقاق ، عن النواس بن سمعان الكلابي .

(٣) جواهر القرآن : الملك .

(٤) في الاصل وجواهر القرآن : الشيطان .

(٥ - ٥) في جواهر القرآن : هذا يغويه وهذا يهديه .

(٦) بهما : أضفتها من جواهر القرآن ليستقيم المعنى حسب عبارة الغزالي .

(٧) جواهر القرآن : الاشياء أنت .

(٨) جواهر القرآن : فانظر . .

(٩) س ، (ك) : يشارك ، وفي جواهر القرآن : شارك .

(١٠) جواهر القرآن : أصبعك .

(١١) جواهر القرآن : أصبعيه .

(١٢) جواهر القرآن : وخالفا .

(١٣) سبق تخريج الحديث ص ٢١٥ .

(١٤) جواهر القرآن : يكيفه مثال .

(١٥) جواهر القرآن : ومتى .

القدم^(١) واليد واليمين والوجه والصورة ، وأخذت لجميعها^(٢) امرا^(٣) روحانيا ، لا جسمانيا ، فتعلم ان روح القلم وحقيقته التي لا بد من تحقيقها إذا ذكرت حد القلم وهو^(٤) الذي يكتب به ، وإن^(٥) كان في الوجود شيء يسطر^(٦) بواسطته نقش^(٧) العلوم في ألواح القلوب فأخلق به أن يكون هو القلم فإن الله تعالى علم بالقلم علم الإنسان ما لم يعلم وهذا القلم روحاني إذ^(٨) وجد فيه روح القلم وحقيقته ولم يعوزه^(٩) إلا قلبه وصورته وكون القلم من خشب أو قصب ليس من حقيقة القلم ، ولذلك^(١٠) لا يوجد في حده الحقيقي ولكل شيء حد وحقيقة هي روحه ، فإذا اهتديت إلى الأرواح صرت روحانيا وفتحت لك أبواب الملكوت ، وأهلت لموافقة^(١١) الملائ الأعلى وحسن أولئك رفيقا .

ولا تستبعد^(١٢) أن يكون في القرآن إشارات من هذا الجنس ، فإن^(١٣) كنت لا تقدر^(١٣) على «احتمال»^(١٤) ما يقرع سمعك^(١٥) من هذا النمط ما لم يسند^(١٦) التفسير إلى الصحابة فإن^(١٧) التقليد غالب عليك فانظر إلى تفسير قوله تعالى على ما قاله^(١٨) المفسرون : ﴿ أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها فاحتمل السيل زبدا رابيا ومما يوقدون عليه في النار ابتغاء حلية أو متاع زبد مثله . . ﴾^(١٩) الآية .

- (١) جواهر القرآن : القلم .
(٢) جواهر القرآن : جميعها .
(٣) جواهر القرآن : معنى .
(٤) جواهر القرآن : هو .
(٥) جواهر القرآن : فإن .
(٦) جواهر القرآن : يتسطر .
(٧) في النسخ الثلاث : ينقش وهو تحريف والتصويب من جواهر القرآن .
(٨) س : اذا .
(٩) في الاصل ، (ك) : ولم يغره ، وفي (س) : يغيره وأثبتها حسب جواهر القرآن .
(١٠) س : لذلك .
(١١) جواهر القرآن : لمرافقه .
(١٢) جواهر القرآن : ولا يستبعد .
(١٣) - (١٣) في جواهر القرآن : وان كنت لا تقوي .
(١٤) احتمال : زيادة من جواهر القرآن .
(١٥) جواهر القرآن : سمعتك .
(١٦) جواهر القرآن : تسند .
(١٧) جواهر القرآن : فإن كان .
(١٨) (س) : على ما ذكره ، وفي جواهر القرآن : كما قاله . (١٩) الرعد : ١٧ .

وأنه كيف مثل العلم بالماء ، والقلوب بالأودية ، واليانبيع والضلال
بالزبد ثم نبهك في (١) آخرها فقال : ﴿ كذلك يضرب الله الأمثال ﴾ (٢)
ويكيفك هذا القدر من هذا المعنى (٣) فلا تطيق أكثر منه .

وبالجملة فاعلم : ان كل ما لا (٤) يحتمله فهمك فإن القرآن يلقيه
اليك على الوجه الذي لو كنت في النوم مطالعا بروحك اللوح (٥) المحفوظ
لتمثل لك ذلك (٦) بمثال مناسب يحتاج الى التعبير ، واعلم أن التأويل
يجري مجرى التعبير « انتهى كلامه .

فهذا الكلام ونحوه من جنس كلام الفلاسفة القرامطة ، فيما أخبر الله
به من أمور الايمان بالله ، واليوم الآخر ويجعلون ذلك امثالا مضروبة لتفهيم
الرب ، والملائكة والمعاد وغير ذلك والكلام عليهم مبسوط في غير هذا
الموضع .

وصاحب الجواهر (٧) لكثرة نظره في كلامهم ، واستمداده منهم ، مزج
في كلامه كثيراً من كلامهم ، وإن كان قد يكفرهم بكثير مما يوافقهم عليه
في موضع آخر ، وفي أواخر كلامه قطع بأن كلامهم لا يفيد علما ولا يقينا ،
بل وكذلك قطع في كلام المتكلمين (٨) ، وآخر ما اشتغل به النظر في
صحيح البخاري ومسلم ، ومات وهو مشتغل بذلك (٩) .

(١) جواهر القرآن : على .

(٢) الرعد : ١٧ .

(٣) جواهر القرآن : الفن .

(٤) لا : ساقطة من جواهر القرآن .

(٥) جواهر القرآن : اللوح وهو تحريف .

(٦) جواهر القرآن : ذلك لك .

(٧) أبو حامد الغزالي .

(٨) انظر المنقذ من الضلال للغزالي بتحقيق محمد مصطفى ابو العلا ومحمد جابر نشر مكتبة الجندي ، مصر .

(٩) ذكر الشيخ أن عبد الغفار الفارسي ذكر في تاريخ نيسابور ان الغزالي استقرأ مرة على مطالعة صحيح
البخاري ومسلم ، انظر ج ١ مع الرسائل ص ١٦٩ تحقيق الدكتور محمد رشاد سالم ط اولي ١٣٨٩ هـ
مطبعة المدني وقد ذكر نص كلام عبد الغفار الفارسي السبكي في طبقاته ١٠٩/٤ قال : « كانت خاتمة امره =

وإنما المقصود هنا : التنبيه على ما ذكره ، فإن كثيراً اغتروا بهذا لأنهم وجدوه في كلامه ، وحرمة عند المسلمين ليست مثل حرمة من لم يدخل في الفقه والتصوف دخوله ، ولهذا كثر فيه كلام أئمة طوائف الفقهاء ، والصوفية ، مثل أبي بكر الطرطوشي^(١) ، وأبي عبدالله المازري المغربي^(٢) وغيرهما من المالكية .

= اقباله على حديث المصطفى ﷺ ومجالسة أهله ، ومطالعة الصحيحين البخاري ومسلم اللذين هما حجة الاسلام ، ولو عاش لسبق الكل في ذلك الفن بيسير من الايام يستفرغه في تحصيله .

(١) هو محمد بن الوليد بن محمد بن خلف بن سليمان بن ايوب المهري المعروف بالطرطوشي نشأ بالاندلس ببلدة طرطوشة ، صحب القاضي أبا الوليد الباجي وأخذ عنه مسائل الخلاف ، رحل الى المشرق وأخذ عن العلماء الكبار هناك له تعليقات في مسائل الخلاف ، وفي اصول الفقه ، وله كتاب في الرد على الاحياء توفي سنة ٥٢٠ هـ انظر الديباج المذهب ٢٧٦ ؛ وفيات الاعيان ٢٦٢/٤ ؛ شذرات الذهب ٦٢/٤ ، الاعلام للزركلي ٣٥٩/٧ .

أما كلامه عن الغزالي فقد ذكره السبكي في طبقاته ١٢٣/٤ - ١٢٤ وهذا نصه .

قال في رسالته الى ابن مظفر « فأما ما ذكرت من أمر الغزالي ، فرأيت الرجل وكلمته فرأيت رجلا من اهل العلم وقد نهضت به فضائله واجتمع فيه العقل والفهم وممارسة العلوم وطول زمانه ، ثم بدا له الانصراف عن طريق العلماء ودخل في غمار العمال ثم تصوف فبحر العلوم وأهلها ، ودخل في علوم الخواطر وارباب القلوب ، ووساوس الشيطان ، ثم شابها بآراء الفلاسفة ورموز الحلاج ، وجعل يطعن على الفقهاء والمتكلمين ، ولقد كاد ينسلخ من الدين فلما عمل الاحياء عمد يتكلم في علوم الاحوال ومرامز الصوفية وكان غير أنيس بها ولا خبير بمعرفتها فسقط على ام رأسه وشحن كتابه بالموضوعات » .

(٢) هو ابو عبدالله محمد بن علي بن عمر بن محمد التميمي المازري الفقيه المحدث ، أحد الاعلام المشار اليهم في حفظ الحديث والكلام عليه ، من مؤلفاته « الكشف والانباء في الرد على الأحياء » و« المعلم بفوائد كتاب مسلم » و« ايضاح المحصول في برهان الاصول » توفي سنة ٥٣٦ هـ انظر : وفيات الاعيان ٢٨٥/٤ ، الديباج المذهب ٢٧٩ ، شذرات الذهب ١١٤/٤ ، الاعلام للزركلي ١٦٤/٧ ، أما ما ذكره عن الغزالي فقد اورده السبكي في طبقاته وهذا نصه :

قال : « ثم كان في هذا الزمان المتأخر رجل من الفلاسفة يعرف بابن سينا ملاً الدنيا تأليف في علم الفلسفة وهو فيها امام كبير ، وقد أدته قوته في الفلسفة الى ان حاول رد اصول العقائد الى علم الفلسفة وتلطف جهده حتى تم له ما لم يتم لغيره وقد رأيت جملاً من دواوينه ورأيت هذا الغزالي يعول عليه في أكثر ما يشير اليه من الفلسفة ، ثم قال : وأما مذاهب الصوفية فلسفت ادري على من عول فيها ثم اشار الى أنه عول على ابي حيان التوحيدي ، ثم ذكر توهية أكثر ما في الاحياء من الاحاديث . . . طبقات الشافعية للسبكي ١٢٢/٤ -

١٢٣ .

ومثل أبي الحسن المرغيناني^(١) ، وأبي البيان القرشي^(٢) وأبي عمرو بن الصلاح^(٣) ، وابن شكر^(٤) ، وأولاد القشيري^(٥) وغيرهم من الشافعية ، ومثل أبي الوفاء بن عقيل ، وأبي الفرج بن الجوزي من الحنبلية ، مع أن هذين أقرب الى مذاهب النفاة من غيرهما من الحنبلية .

(١) ك : المرغامي : وهو تحريف . وهو علي بن ابي بكر بن عبد الجليل الامام برهان الدين الفرغاني المرغيناني من تصانيفه (بداية المبتدى) في الفروع ، « التجنيس والمزيد وهو لأهل الفتوى غير عنيد » شرح الجامع الكبير للشيباني في الفروع « فرائض العثماني » وغيرها توفي سنة ٥٩٣ هـ انظر : كشف الظنون ٧٠٢/٥ ، الاعلام ٧٣/٥ .

(٢) هونابن محمد بن محفوظ القرش الشافعي ، شيخ الطائفة البيانية بدمشق ، ويعرف بابن الحوراني ، كان كبير القدر عالما عاملا زاهدا تقيا خاشعا ملازما للعلم والعمل سلفي المعتقد ، له مصنفات ومجاميع ورد على المتكلمين ، توفي سنة ٥٥١ هـ .
انظر : طبقات الشافعية ٣١٨/٤ ؛ شذرات الذهب ١٦٠/٤ ؛ الاعلام ٣٢٠/٨ .

(٣) هو عثمان بن عبد الرحمن بن موسى الكردي الشهرزوري ولد سنة ٥٧٧ هـ تفقه وبرع في المذهب الشافعي واصوله وفي الحديث وعلومه من مؤلفاته ، « شكل الوسيط » و « الفتاوى » ، « علوم الحديث » و « أدب المفتي والمستفتي » توفي سنة ٦٤٣ هـ .

انظر : طبقات الشافعية ١٣٧/٥ ؛ شذرات الذهب ٢٢١/٥ ؛ الاعلام للزركلي ٣٦٩/٤ ؛ وفي طبقات الشافعية للسبكي ١٢٥/٤ . ان لابن الصلاح كلام في الغزالي ذكره علماء المنطق لا نرتضيه .

(٤) هو احمد بن علي بن محمد بن علي بن شكر الاندلسي ابو العباس مقرئ ، وصل الى الشرق ، واخذ القراءات ، من مصنفاته ، « مختصر التيسير » « شرح الشاطبية » توفي سنة ٦٤٠ هـ بالقيوم من مصر .
انظر معجم المؤلفين ٢٠/٢ .

(٥) أولاد القشيري :

الاب : هو عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك بن طلحة بن محمد ابو القاسم القشيري النيسابوري (٣٧٦ هـ - ٤٦٥ هـ) صاحب الطريقة القشيرية وقد ألف فيها كتابه « الرسالة القشيرية » وطبعت بتحقيق الدكتور عبد الحليم محمود والدكتور محمود بن الشريف نشر دار الكتب الحديثة - مصر .

الابناء هم ١ - عبد الرحيم بن عبد الكريم كان ذا ذكاء وفطنة ، وله خاطر حاضر وجريء ، ولسانه ماهر فصيح ، دخل بغداد فوعظ بها فوقع بسببه فتنة بين الحنابلة والشافعية فأخرج منها اطفاء للفتنة توفي سنة ٥١٤ هـ انظر : البداية والنهاية ١٢/١٨٧ ، تبين كذب المفترى - ٣٠٨ وما بعدها ، الاعلام للزركلي ١٢٠/٤ .

٢ - أبو الفتح عبدالله وقيل عبيد الله بن عبد الكريم من أهل الطرق توفي سنة ٥٢١ هـ .
انظر : طبقات الشافعية ٢٦٩/٤ ، معجم المؤلفين ٧٧/٦ .

وأما الحنفية فكلامهم فيه لون آخر وكانت قد جرت له قصة معروفة معهم ومع أصحاب الشافعية .

وهذا الذي ذكره باطل من وجوه كثيرة .

منها : أن القلم اذا كان اول مخلوق - وهو العقل عندهم - لم يصح تفسيره بما ينقش العلم في قلوب بني آدم ، لأن ذلك عندهم انما هو « العقل الفعال » وهو العاشر ، وأول مخلوق على زعمهم هو : العقل الأول .

الثاني^(١) : أن تسمية الملائكة التي يجعلونها هي العقول ، أقلام - اذ تسمية بعضهم قلما - شيء لا يعرف في كلام أحد من الأمم لا حقيقة ولا مجازا أصلا ، فالتعبير بلفظ « القلم » عن ملك يكون عندهم قد أبدع هذا الوجود من أبطل الباطل .

الثالث : أن الذي في الحديث أن الله خلق القلم وأمره أن يكتب في اللوح قبل خلق بني آدم^(٢) ، بل في صحيح مسلم : « ان الله تعالى قدر مقادير الخلائق ، قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين الف سنة وكان عرشه على الماء^(٣) ، فكيف يكون انما سمي قلما لأنه ينقش العلوم في قلوب بني آدم ؟

الرابع : أن خاصية القلم ، كونه يكتب به فإذا قدر أن خاصية شيء

(١) س : والثاني .

(٢) سبق بيان الحديث الوارد في ذلك انظر ص ٢٧٥ .

(٣) الحديث اخرجه مسلم في صحيحه ٢٠٤٤/٤ كتاب القدر باب حجاج آدم وموسى عليهما السلام . قال مسلم : حدثني ابو الطاهر ، أحمد بن عمرو بن سرح ، حدثنا ابن وهب اخبرني ابو هانئ الخولاني عن ابي عبد الرحمن الحيلي عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « كتب الله مقادير الخلائق ، قبل ان يخلق السموات والارض بخمسين الف سنة . قال وعرشه على الماء » .

من الأشياء أن يكتب به أمكن تشبيهه بالقلم ، أما إذا كانت له أفعال عظيمة غير ذلك فليس تشبيهه بالقلم بأولى من تشبيهه بغير ذلك .

والعقل عندهم : قد صدرت عنه الجواهر والمواد والصور وما تقوم (به) ^(١) النفوس والاجسام من جميع الاعراض كالحياة والعلم والقدرة والكلام والاكوان والالوان والطعوم والروائح وغير ذلك ، فلاي شيء يسمى باسم عرض من الاعراض التي تصدر عنه ؟ دون أن يسمى بما تقتضيه ^(٢) سائر الاعراض بل والجواهر التي صدرت عنه وهو عندهم قد فاض عنه ^(٣) الألواح التي يكتب فيها ، فهل يكون القلم مبدعاً للوح ؟ وهل في الحديث أن اللوح تولد عن القلم ؟ أو ما يشبه ذلك .

ولئن جاز تسمية هذا قلماً فتسمية « لسان الانسان » قلماً أقرب فإنه جسم مستطيل مستدق الرأس يشبه القلم ، وهو اذا خاطب بالعلم ^(٤) نقش العلم في القلب ، وخاصيته هي التفهيم دون سائر الافعال .

وقد يقال للقلم : أحد اللسانين ، فتسمية اللسان قلماً أشبه وأنسب ومع هذا فلم يسمع أن النبي ﷺ أو واحداً ^(٥) من الصحابة اراد بلفظ القلم ^(٦) اللسان ، كلسانه أو لسان الملك الذي نزل عليه فكيف اذا عبر به عما هو أبعد من ذلك ؟

الخامس : ان المسلمين يعلمون بالاضطرار أن النبي ﷺ لم يرد بالقلم ما تريده الفلاسفة بلفظ العقل .

(١) به : ساقطة من الأصل ، (س) .

(٢) في الاصل ، (س) : يقتضيه .

(٣) عنه : ساقطة من (ك) .

(٤) ك : بالقلم .

(٥) في الاصل : أحدا .

(٦) في الاصل : العلم وهو تحريف ، والتصويب من (س) ، (ك) .

السادس : أنه من الذي قال : ما يوجد في قلوب بني آدم من العلم إنما هو من فيض العقل الفعال الذي تقوله^(١) الفلاسفة ؟ فإن دليل الفلاسفة على ذلك ضعيف ، بل باطل ، والكتب الالهية لم تخبر بذلك بل الاخبار الالهية تدل على تعدد ما يلقي في قلوب بني آدم ، وأنه ليس ملكا واحدا بل ملائكة كثيرون ، وقد وكلت بهم أيضا الشياطين ، فامتنع أن يكون في الوجود ما يلقي العلم في القلوب على ما ذكره .

السابع : أن ما ذكره^(٢) في حد القلم ليس مستقيما ، إذ لو صح لصح تسمية كل من علم العلم^(٣) قلما ، وان كان القلم لا يشترط في تسميته أن يكون من مادة مخصوصة ، فلا بد له من صورة ، من أي مادة كانت كما قال تعالى : ﴿ ولو أن ما في الارض من شجرة أقلام ﴾^(٤) . وقال تعالى : ﴿ اذ يلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم ﴾^(٥) .

الثامن : قوله « لكل شيء حد^(٦) » وحقيقة هي روحه « وهو انما عنى به مثلا كونه كاتباً كما جعل حقيقة القلم وحدّه كونه ينقش العلم ، وجعل هذا^(٧) الحد والحقيقة موجودة في العقل ومعلوم بطلان هذا بالاضطرار فإن حقيقة الجوهر الموجودة لا يكون^(٨) مجرد كونه موصوفاً بفعل منفصل عنه أو متصل به ، ولو قدر أن تلك الصفة توجد في حده لكانت فصلاً^(٩) تميزه عن غيره مع مشاركة غيره له في الجنس^(١٠) المشترك وذلك يمنع ثبوت الحقيقة لغيره أما أن يجعل هي الحد ، والحقيقة وحدها فهذا ظاهر البطلان .

(١) س : يقوله . (٢) (س) ، (ك) : ما ذكره .

(٣) س : القلم . وهو تحريف . (٤) لقمان : ٢٧ .

(٥) آل عمران : ٤٤ . (٦) س : أن قوله أن لكل .

(٧) هذا : ساقطة من (س) . (٨) ك : تكون .

(٩) فصل : صفة ذاتية تميز نوعا ما من بقية الانواع الاخرى الداخلية تحت جنس واحد . المعجم الفلسفي /

١٣٦ .

(١٠) الجنس : هو المقول على كثيرين مختلفين بالنوع ، كالحي انظر : المعجم الفلسفي / ٦٣ .

التاسع : انه قد ذكرنا أن للسلف في العرش والقلم أيهما خلق قبل الآخر قولين كما ذكر ذلك الحافظ أبو العلاء الهمداني وغيره .

أحدهما : أن القلم خلق أولا ، كما أطلق ذلك غير واحد وذلك هو الذي يفهم في الظاهر في كتب من صنف في الاوائل (١) كالحافظ أبي (٢) عروبة بن أبي معشر الحراني (٣) وأبي القاسم الطبراني (٤) للحديث الذي رواه أبو داود في سننه عن عبادة بن الصامت أنه قال : يا بني انك لن تجد طعم الايمان حتى تعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك وما أخطأك لم يكن ليصيبك سمعت رسول الله ﷺ يقول : « أن اول ما خلق الله القلم ، فقال له اكتب فقال يا رب وماذا أكتب قال : اكتب مقادير كل شيء حتى تقوم الساعة » يا بني سمعت رسول الله ﷺ يقول : « من مات على غير هذا فليس مني » (٥) .

والثاني : أن العرش خلق أولا : قال الامام عثمان بن سعيد الدارمي في مصنفه في الرد على الجهمية (٦) .

(١) في الاصل : الاولياء وهو تحريف .

(٢) س : ابن .

(٣) هو الحسين بن ابي معشر محمد بن مودود السلمي الحراني الحافظ محدث - حران - روى عنه اسماعيل بن موسى السدي وطبقته ، وعنه أبو حاتم بن حبان وأبو أحمد الحاكم ، وكان عارفا بالرجال رحل الى الجزيرة والشام والعراق ورحل اليه الناس توفي سنة ٣١٨ هـ ، من مؤلفاته المنتقى من الطبقات . انظر كشف الظنون ٣٠٥/٥ ، شذرات الذهب ٢/٢٧٩ ، معجم المؤلفين ٤/٦٠ .

(٤) هو الحافظ سليمان بن احمد بن ايوب بن مطير اللخمي ، كان ثقة صدوقا واسع الحفظ بصيرا بالعلل والرجال والابواب كثير التصانيف رحل الى أماكن كثيرة طلبا للعلم وبلغ عدد شيوخه الف شيخ ، من مؤلفاته المعاجم الثلاثة ، الكبير والاوسط والصغير ، كانت ولادته سنة ٢٦٠ هـ وتوفي سنة ٣٦٠ هـ . انظر : شذرات الذهب ٣/٣٠ ؛ البداية والنهاية ١١/٢٧٠ ؛ لسان الميزان ٣/٧٣ ؛ معجم المؤلفين ٤/٢٥٣ .

(٥) سبق ايضا الحديث انظر ص ٢٧٥ .

(٦) الرد على الجهمية للامام عثمان بن سعيد الدارمي الشافعي ط الثانية ١٣٨١ هـ على نفقة الشيخ عبداللطيف بن ابراهيم آل الشيخ ، المكتب الاسلامي ، بيروت ص ١٥ - ١٦ وهو الحافظ أبو سعيد عثمان بن سعيد بن =

« حدثنا محمد بن كثير العبيدي^(١) حدثنا سفيان الثوري^(٢) حدثنا ابو هاشم^(٣) عن مجاهد^(٤) عن ابن عباس قال : إن الله كان على عرشه قبل أن يخلق شيئاً ، فكان أول ما خلق الله القلم ، فأمره أن يكتب^(٥) ما هو كائن ، وإنما يجري الناس على أمر قد فرغ منه . ورواه أيضا ابو القاسم اللالكائي^(٦) في كتابه في شرح أصول السنة^(٧) من حديث يعلي عن سفيان عن ابي هاشم عن مجاهد قال : قيل لابن عباس ان أناسا يقولون في القدر قال : يكذبون لئن اخذت بشعر أحدهم لا نصونه - أي لآخذن بناصيته - إن الله كان على عرشه قبل ان يخلق شيئاً فخلق القلم ، فكتب ما هو كائن الى يوم القيامة ، وإنما يجري الناس على أمر قد فرغ منه . »

= خالد الدارمي السجستاني امام في الحديث والفقه ، له تصانيف في الرد على الجهمية فيها « النقض على بشر المريس » وله « مسند كبير » توفي سنة ٢٨٠ هـ ؛ انظر : مقدمة كتابه الرد على الجهمية .

(١) العبيدي : ساقطة من كتاب الرد على الجهمية . وهو محمد بن كثير العبيدي ابو عبد الله البصري ، روى عن اخيه سليمان وكان أكبر منه بخمسين سنة وعن الثوري وشعبته وغيرهم ، وعنه البخاري وأبو داود و ابو حاتم و ابو زرعة . غيرهم قال ابن معين ، لم يكن بثقة ، وقال ابو حاتم صدوق ، وثقة الامام احمد توفي سنة ٢٢٣ هـ انظر : تهذيب التهذيب ، ٤١٧/٩ ، شذرات الذهب ٥٢/٢ .

(٢) الرد على الجهمية : أنبأنا سفيان - وهو الثوري .

(٣) هو يحيى بن دينار ابو هاشم الرماني روى عن ابي العالية وغيره وعنه الثوري ومنصور بن المعتمر وغيرهم ، وثقة الامام احمد وابن معين و ابو زرعة والنسائي ، وقال ابو حاتم كان فقيها صدوقا توفي سنة ١٣٣ هـ انظر : تهذيب التهذيب ٢٦١/١٢ ، شذرات الذهب ١٦٠/١ .

(٤) ابو الحجاج مجاهد بن جبر المكي مولى السائب بن ابي السائب ، قال ابن سعد كان فقيها عالما ثقة كثير الحديث توفي سنة ١٠٣ هـ ، وقيل غير ذلك .

انظر : طبقات ابن سعد ٤٦٦/٥ ؛ تهذيب التهذيب ٤٢/١٠ ؛ تذكرة الحفاظ ٩٢/١ .

(٥) الرد على الجهمية : وكتب .

(٦) ابو القاسم اللالكائي هبة الله بن الحسن الطبري الحافظ الفقيه الشافعي ، محدث بغداد ، من مصنفاته « شرح السنة » مجلدين « رجال الصحيحين » توفي سنة ٤١٨ هـ انظر : تاريخ بغداد ٧٠/١٤ ؛ شذرات الذهب ٢١١/٣ ؛ البداية والنهاية ٢٤/١٢ ؛ معجم المؤلفين ١٣٦/١٣ .

(٧) كلام اللالكائي في كتابه شرح اصول اعتقاد أهل السنة والجماعة ٤/٦٦٩ / ٦٧٠ طبع هذا الكتاب حديثا بتحقيق الدكتور احمد سعد حمدان ، دار طبية الرياض .

وكذلك ذكر الحافظ أبو بكر البيهقي^(١) في كتاب الاسماء والصفات^(٢) لما ذكر بدء الخلق ، فذكر حديث عبدالله بن عمرو ، وعمران^(٣) بن حصين^(٤) وغيرهما وسنذكر هذين الحديثين إن شاء الله تعالى ، ثم ذكر حديث الأعمش^(٥) عن المنهال بن عمرو^(٦) عن سعيد بن جبير^(٧) انه سئل عن قول الله تعالى : ﴿ وكان عرشه على الماء ﴾^(٨) على أي شيء كان الماء^(٩) ؟ قال : « على متن الريح »^(١٠).

(١) هو واحد بن الحسين بن علي بن عبدالله بن موسى البيهقي النيسابوري الخسر وجردى ، وهو واحد أئمة المسلمين فقيه جليل من فقهاء الشافعية ، وحافظ كبير مشهور ، غلب عليه الحديث واشتهر به ، ولد في شعبان سنة ٣٨٤ هـ وتوفي سنة ٣٥٨ هـ بنيسابور من مؤلفاته « السنن الكبرى » « السنن الصغرى » « دلائل النبوة » « مناقب احمد بن حنبل » « الاسماء والصفات » وغيرها . انظر : وفيات الأعيان ١/٧٥ ؛ طبقات الشافعية ٣/٣ ؛ شذرات الذهب ٣/٣٠٤ ، الاعلام للزركلي ١/١١٣ .

(٢) كلام البيهقي في ص ٣٧٤ من كتاب الاسماء والصفات وقد طبع هذا الكتاب بتحقيق الكوثري .

(٣) في النسخ الثلاث : عبدالله بن عمرو عن عمران بن حصين وهو تحريف ، والصحيح ما أثبتته .

(٤) عمران بن حصين بن عبيد صحابي جليل استقضاه عبدالله بن عامر على البصرة ، وكان الحسن البصري يحلف ما قدمها راكب خير من عمران بن حصين ، توفي بالبصرة سنة ٥٢ هـ .

انظر : طبقات ابن سعد ٤/٢٨٧ وما بعدها ؛ تهذيب التهذيب ٨/١٢٥ .

(٥) هو سليمان بن مهران أبو محمد الأعمش مولى بني كاهل ، كان من أقرأ الناس للقرآن ، واعرفهم بالفرائض ، واحفظهم للحديث ، كان يحدث اهل الكوفة في زمانه ، يقال انه ظهر له اربعة الاف حديث ولم يكن له كتاب ، وكان فيه تشيع ، توفي سنة ١٤٨ هـ انظر : تاريخ بغداد ٩/٣ ؛ شذرات الذهب ٣/٢٢٠ .

(٦) المنهال بن عمرو الأسدي بالولاء الكوفي ، وثقة ابن معين والنسائي والمعجلي ، وقال الدارقطني :

صدوق ، وقال الجوزجاني : سيء المذهب .

انظر تهذيب التهذيب : ١٠/٣١٩ .

(٧) هو سعيد بن جبير بن هشام الأسدي بالولاء روى عن جمع كثير من الصحابة وروى عنه جماعة كثيرة بعده ، كان ابن عباس اذا أتاه اهل الكوفة يستفتونه يقول : اليس فيكم ابن ام الدهماء ؟ يعني سعيد بن جبير قتله الحجاج صبيرا سنة ٩٥ هـ .

انظر : تهذيب التهذيب ٤/١١ وما بعدها .

(٨) هود : ٧ .

(٩) ك : كان على الماء . وهو تحريف .

(١٠) الحديث رواه الحاكم في مستدرکه ٢/٣٤١ قال : أخبرني أبو بكر الشافعي حدثنا اسحاق بن الحسن حدثنا =

وروى حديث القاسم بن أبي بزة^(١) عن سعيد بن جبير عن ابن عباس انه كان يحدث أن^(٢) رسول الله ﷺ قال : أن أول شيء خلقه الله القلم^(٣) وأمره فكتب كل شيء يكون .

قال البيهقي^(٤) (ويروى ذلك^(٥) عن عبادة بن الصامت مرفوعا) قال البيهقي: ^(٦) « وإنما أراد والله أعلم أول شيء خلقه بعد خلق الماء والريح والعرش ، القلم) وذلك بين في حديث عمران بن حصين ، (ثم خلق السموات والأرض) .

وفي حديث أبي ظبيان^(٧) عن ابن عباس موقوفا عليه « ثم خلق النون فدحا الارض عليها »^(٨) .

= ابو حذيفة حدثنا سفيان عن الاعمش عن المنهال بن عمرو بن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنها . . . ثم قال : هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ، وذكره القرطبي في تفسيره ٣٢٣٦/٤ عن ابن عباس ، والطبري في تفسيره ٢٤٩/١٥ تحقيق محمود شاكر عن ابن عباس .
(١) هو نافع ويقال يسار ويقال : نافع بن يسار القاسم بن ابي بزة المكي أبو عبدالله ويقال ابو عاصم الفاري المخزومي بالولاء ، وثقة ابن معين والعجلي والنسائي ، توفي سنة ١٢٤ هـ وقيل غير ذلك ، انظر : تهذيب التهذيب ٣١٠/٨ .

(٢) س : عن .
(٣) في الاصل : أن اول ما خلق الله القلم . والذي أثبتته حسب (س) و (ك) وهو موافق لما في الاسماء والصفات للبيهقي .

(٤) الكلام متصل بما قبله مباشرة
(٥) الاسماء والصفات : ذلك ايضا .
(٦) الكلام متصل بما قبله مباشرة .
(٧) في النسخ الثلاث ابن ظبيان ، وصححت العبارة حسب كتاب الاسماء والصفات وهو حصين بن جندب بن الحارث بن وحش ابو ظبيان الكوفي ، وثقة ابن معين والعجلي وأبو زرعة والنسائي والدارقطني ، توفي سنة ٨٩ هـ وقيل غير ذلك ، انظر : تهذيب التهذيب ٣٧٩/٢ .

(٨) قال البيهقي ص ٣٧٨ « أخبرنا ابوذر محمد بن ابي الحسين بن ابي القاسم المزكي اخبرنا ابو الفضل الحسن بن يعقوب حدثنا ابراهيم بن عبدالله العسبي حدثنا وكيع . . » والحديث ذكره الطبري في تفسيره ٢٩/١٠ ط دار المعرفة بيروت ؛ تفسير القرطبي ٦٧٠٢/٨ .

وروى بإسناده الحديث المعروف عن وكيع^(١) عن الأعمش عن أبي^(٢) ظبيان عن ابن عباس قال: «أول^(٣) ما خلق الله عز وجل من شيء القلم فقال له^(٤) اكتب فقال: «يا رب وما أكتب؟ قال: «اكتب القدر» قال^(٥): فجري بما هو كائن من ذلك^(٦) إلى قيام الساعة» قال: ثم خلق النون فدحا الأرض عليها، فارتفع بخار الماء ففتق منه السموات، واضطرب^(٧) النون فمادت الأرض فأثبتت^(٨) بالجبال، وأن الجبال لتفخر على^(٩) الأرض إلى يوم القيامة» قلت: حديث عمران بن حصين الذي ذكره^(٩) هو ما رواه البخاري من غير وجه.

منها ما رواه في كتاب التوحيد^(١٠) في باب (وكان عرشه على الماء)^(١١) (وهو رب العرش العظيم)^(١٢).

(١) هو وكيع بن الجراح الرؤاسي أبو سفيان الكوفي الحافظ. قال عنه الإمام أحمد: ما رأيت أوعى للعلم من وكيع ولا أحفظ منه، وقال ابن معين: ما رأيت أفضل من وكيع، ولد سنة ١٢٨هـ وتوفي سنة ١٩٦هـ. انظر: تهذيب التهذيب ١٢٣/١١ وما بعدها.

(٢) في الأصل، (ك): ابن، وهو تحريف.

(٣) الأسماء والصفات: إن أول.

(٤) له: ساقطة من الأسماء والصفات.

(٥) قال: ساقطة من الأسماء والصفات.

(٦) الأسماء والصفات. من ذلك اليوم.

(٧) ك: واضطربت.

(٨-٨) في الأصل، (س): بالجبال لتبجر، وفي (ك): بالجبال لتبجر، وهو تحريف، وأثبت اللفظ حسب وروده في الأسماء والصفات لكونه أصح وهو موافق لتفسير الطبري ٢٩/١٠، والقرطبي ٦٧٠٢/٨ - ٦٧٠٣.

(٩) في الأصل، (ك): ذكره.

(١٠) صحيح البخاري ٢٦٩٨/٤ باب ٢٢ - «وكان عرشه على الماء».

(١١) هود: ٧.

(١٢) التوبة: ١٢٩.

قال أبو العالية: (١) (استوى الى السماء) (٢) ارتفع .

وقال (٣) مجاهد: (استوى) (٤) علا (٥) « على العرش » .

وذكر (٦) من حديث ابي حمزة (٧) عن الأعمش عن صفوان بن محرز (٨)

عن عمران بن حصين قال: إني عند النبي ﷺ اذ جاءه قوم من بني تميم ، فقال: « اقبلوا البشرى يا بني تميم » فقالوا (٩) بشرتنا فأعطنا . فدخل ناس من أهل اليمن ، فقال « اقبلوا البشرى يا أهل اليمن ، اذ لم يقبلها بنو تميم » فقالوا: (١٠) قبلنا ، جئناك لتتفقه في الدين ولنسألك عن أول هذا الامر

(١) هورفيق بن مهران ابو العالية الرياحي بالولاء البصري ، أدرك الجاهلية واسلم بعد وفاة النبي ﷺ بستين ، ودخل على أبي بكر وصلى خلف عمر روى عن علي وابن مسعود وأبي موسى وابن عمر وغيرهم ، وعنه: خالد الحذاء ، وداود بن هند ومحمد بن سيرين وغيرهم ، قال ابن معين وأبو زرعة وأبو حاتم ثقة ، وقال اللالكائي مجمع على ثقته ، وقال قتادة: عنه قرأت القرآن بعد وفاة نبيكم بعشر سنين ، توفي سنة ٩٠ هـ وقيل غير ذلك .

انظر: تهذيب التهذيب ٢٨٤/٣ وما بعدها ؛ التاريخ الكبير للبخاري ٣٣٦/٢ ، شذرات الذهب ١٠٢/١ .

(٢) الأعراف : ٥٤ .

(٣) س : قال .

(٤) الأعراف : ٥٤ .

(٥) س : على ، وهو خطأ .

(٦) أي البخاري في صحيحه ٢٦٩٩/٤ .

(٧) هو محمد بن ميمون المروزي ابو حمزة السكري ، روى عن ابي اسحاق السبيعي وزياد بن علاقة والأعمش وعاصم الاحول وغيرهم ، وعنه ابن مبارك والفضل بن موسى ، وعلي بن الحسن بن شقيق وغيرهم وثقة الدوري والنسائي ، وقال الامام أحمد : ما بحديثه عندي بأس . توفي سنة ١٦٦ هـ وقيل غير ذلك . انظر تهذيب التهذيب ٤٨٦/٩ ، شذرات الذهب ٢٦٤/١ .

(٨) صحيح البخاري : عن الأعمش عن جامع بن شداد عن صفوان بن محرز وهو صفوان بن محرز بن زياد المازني ، وقيل الباهلي ، روى عن ابن عمر وابن مسعود وعمران بن حصين وابي موسى الأشعري وغيرهم وعنه ابو حمزة جامع بن شداد وخالد بن عبدالله ، والأحول وغيرهم قال ابو حاتم ، جليل ، وقال ابن سعد : كان ثقة وله فضل وورع توفي سنة ٧٤ هـ وقيل غير ذلك . انظر : تهذيب التهذيب ٤٣٠/٤ وما بعدها .

(٩) صحيح البخاري : قالوا .

(١٠) صحيح البخاري : قالوا .

(ما كان)^(١) قال : « كان الله ولم يكن شيء قبله ، وكان عرشه على الماء ، ثم خلق السموات والارض ، وكتب في الذكر كل شيء » . ثم أتاني رجل فقال : يا عمران أدرك ناقتك فقد ذهبت فانطلقت اطلبها ، فاذا السراب ينقطع^(٢) دونها ، وأيم الله لو ددت انها قد ذهبت ولم أقم .

ورواه^(٣) البيهقي^(٤) كما رواه محمد بن هارون الروياني^(٥) في مسنده وعثمان بن سعيد الدارمي وغيرهما^(٦) من حديث الثقات المتفق على ثقتهم ، عن أبي اسحاق الفزاري^(٧) ، عن الأعمش ، عن جامع بن شداد^(٨) ، عن صفوان بن محرز عن عمران بن حصين قال : أتيت النبي ﷺ ، فعقلت ناقتي بالباب ، ثم دخلت ، فأتاه نفر من بني تميم فقال : « اقبلوا البشرى يا بني تميم » قالوا : بشرتنا فأعطنا^(٩) فجاءه نفر^(١٠) من أهل اليمن ، فقال : « اقبلوا البشرى يا أهل اليمن إذا لم يقبلها أخوانكم من بني تميم » فقالوا قبلنا يا رسول الله ، أتيناك لتتفقه في الدين ، ونسألك عن أول

(١) ما كان : زيادة من صحيح البخاري .

(٢) س : يقطع .

(٣) في الاصل ، (ك) : رواه .

(٤) حديث عمران بن حصين رواه البيهقي في الاسماء والصفات ص ٣٧٥ .

(٥) في الاصل : الروياني . وهو محمد بن هارون ابوبكر الروياني الحافظ الكبير ، صاحب المسند ، روى عن أبي كريب وطبقته وله تصانيف في الفقه ، وكان من الثقات توفي سنة ٣٠٧ هـ انظر البداية والنهاية ١٣١/١١ ؛ شذرات الذهب ٢٧١/٢ ؛ معجم المؤلفين ٨٥/١٢ .

(٦) الدارمي رواه في كتابه الرد على الجهمية ص ١٤ .

(٧) ابراهيم بن محمد بن الحارث الفزاري ابو اسحاق الكوفي ، روى عن حميد الطويل والسيبي والأعمش والثوري وغيرهم ، وعن معاوية بن عمرو الازدي والاوزاعي وغيرهم قال ابن معين : ثقة ثقة ، وقال ابو حاتم : الثقة المأمون وقال النسائي . ثقة مأمون احد الأئمة ، توفي سنة ١٨٥ هـ وقال البخاري ١٨٦ هـ انظر : تهذيب التهذيب ١٥١/١ .

(٨) هو جامع بن شداد المحاربي ابو حمزة الكوفي ، روى عن صفوان بن محرز وطارق بن عبد الله وعبد الرحمن بن يزيد وغيرهم ، وعنه الأعمش وشعبة ، والثوري وغيرهم توفي سنة ١٢٨ هـ وقيل غير ذلك انظر تهذيب التهذيب ٥٦/٢ .

(٩) الرد على الجهمية : فأعطنا مرتين .

(١٠) الرد على الجهمية : ناس .

هذا الأمر، كيف كان^(١)؟ قال : « كان الله ولم يكن شيء غيره ، وكان عرشه على الماء ، ثم كتب في الذكر كل شيء ، ثم خلق السموات والأرض قال^(٢) : ثم أتاني رجل فقال : أدرك ناقتك فقد ذهبت فخرجت فوجدتها ينقطع^(٣) دونها السراب ، وأيم الله لوددت اني كنت^(٤) تركتها .

ففي الحديث الصحيح بيان انه كتب في الذكر ما كتبه بعد ان كان عرشه على الماء ، وقبل أن يخلق السموات والارض .

وأما حديث عبدالله بن عمرو فقد رواه مسلم في صحيحه^(٥) من حديث ابن وهب^(٦) ، أخيرني أبو هانئ الخولاني^(٧) ، عن أبي عبد الرحمن الحبلي^(٨) عن عبدالله بن عمرو بن العاص قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « كتب الله مقادير الخلائق قبل ان يخلق السموات والأرض بخمسين

(١) الرد على الجهمية : حيث كان .

(٢) في الاصل : ثم قال .

(٣) الرد على الجهمية : فوجدتها قد ينقطع .

(٤) كنت : ساقطة من الرد على الجهمية .

(٥) صحيح مسلم ٤/٤٤٤ كتاب القدر باب حجاج آدم وموسى عليهما السلام وفيه : حدثني ابو الطاهر ، أحمد

بن عمرو بن عبدالله بن عمرو بن سرح حدثنا بن وهب . .

(٦) هو عبدالله بن وهب بن مسلم القرشي بالولاء ، الفقيه روى عن عمرو بن الحارث ، وابن هانئ ، وحيوة بن

شريح وغيرهم ، وعنه احمد بن عبد الرحمن بن وهب والليث بن سعد ويحيى بن يحيى النيسابوري وغيرهم ،

قال الامام احمد : كان ابن وهب له عقل ودين وصلاح ، وصحيح الحديث ، يفصل السماع من العرض

والحديث عن الحديث ما أصح حديثه واثبته ، كانت ولادته سنة ١٢٥ هـ ، وتوفي سنة ١٩٧ هـ بمصر انظر :

تهذيب التهذيب ٦/٧١ وما بعدها ؛ شذرات الذهب ١/٣٤٧ .

(٧) هو حميد بن هانئ ابو هانئ الخولاني المصري ، قال ابو حاتم : صالح وقال النسائي : ليس به بأس ، وذكره

ابن حبان في الثقات ، وقال الدارقطني لا بأس به ثقة ، توفي سنة ١٤٢ هـ وهو أكبر شيخ لابن وهب انظر :

تهذيب التهذيب ٣/٥٠ ؛ شذرات الذهب ١/٢١١ .

(٨) هو عبدالله بن يزيد المعافري ابو عبد الرحمن الحبلي المصري روى عن عبدالله بن عمرو بن العاص ، وعبدالله

بن عمرو وعقبة بن عامر ، وابي ذر وغيرهم وعنه ابو هانئ ، وعقبة بن مسلم ، وزهرة بن معبد ، قال عثمان

الدارمي عن ابن معين ثقة ، ووثقة ابن سعد والعجلي وابن حبان توفي سنة ١٠٠ هـ .

انظر : تهذيب التهذيب ٦/٨١ - ٨٢ .

ألف سنة، وعرشه^(١) على الماء» ورواه مسلم^(٢) أيضاً من حديث حيوة^(٣)، ونافع بن يزيد^(٤)، كلاهما عن أبي هانئ الخولاني مثله، غير أنهما لم يذكر «وعرشه على الماء» وقد رواه البيهقي من حديث حيوة بن شريح، أخبرني أبو هانئ الخولاني أنه سمع أبا عبد الرحمن الحبلي، أنه سمع عبد الله بن عمرو بن العاص يقول: إنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «قدر الله المقادير قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة»^(٥). ورواه البيهقي أيضاً^(٦) من حديث ابن^(٧) أبي مريم^(٨)، حدثنا الليث^(٩)

- (١) صحيح مسلم: قال وعرشه.
- (٢) صحيح مسلم ٢٠٤٤/٤ كتاب القدر «باب» حجاج آدم وموسى عليهما السلام.
- (٣) هو حيوة بن شريح بن صفوان بن مالك المصري، الفقيه الزاهد وثقه الإمام أحمد وابن معين والعجلي ومسلمة وابن حبان، توفي سنة ١٥٨هـ. انظر: تهذيب التهذيب ٦٩/٣ وما بعدها.
- (٤) هو نافع بن يزيد الكلاعي أبو يزيد المصري، يقال إنه مولى شرحبيل بن حسنة، قال أحمد بن صالح المصري: كان من الثقات، وقال النسائي وأبو حاتم: لا بأس به وثقه العجلي والحاكم توفي سنة ١٦٨هـ. انظر: تهذيب التهذيب ٤١٢/١٠، شذرات الذهب ١/٢١١.
- (٥) الحديث رواه البيهقي في الأسماء والصفات ص ٣٦٤ قال: «أخبرنا أبو طاهر الفقيه أنبأنا أبو حامد بن بلال البزار حدثنا فليح بن نوح وأخبرنا أبو طاهر، حدثنا أبو العباس أحمد بن هارون الفقيه إملاء - حدثنا بشر بن موسى قال: أنبأنا عبد الله بن يزيد المقرئ حدثنا حيوة وابن لهيعة قالوا: حدثنا أبو هانئ حميد بن هانئ الخولاني قال: سمعت أبا عبد الرحمن الحبلي قال: سمعت عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول...».
- (٦) الحديث رواه البيهقي في الأسماء والصفات ص ٣٧٤ - ٣٧٥ قال: «أخبرنا أبو عبد الله الحافظ أخبرنا جعفر بن محمد بن نصير الخواص حدثنا إسحاق بن إبراهيم التجيبي بمصر حدثنا وأخبرنا أبو عبد الله حدثنا أبو بكر بن إسحاق أخبرنا عبيد بن عبد الواحد قال: حدثنا ابن أبي حاتم...».
- (٧) ابن: ساقطة من (س).
- (٨) هو سعيد بن الحكم به محمد بن سالم المعروف بابن أبي مريم الجمحي بالولاء. قال عنه أبو داود: ابن أبي مريم عندي حجة، وقال العجلي: كان عاقلاً لم أر بمصر أعقل منه، ومن عبد الله بن الحكم، ووثقه أبو حاتم، وقال: ابن يونس: كان فقيهاً، ولد سنة ١٤٤هـ وتوفي سنة ٢٢٤هـ. انظر: تهذيب التهذيب ١٧/٤، شذرات الذهب ٢/٥٣.
- (٩) هو الليث بن سعد بن عبد الرحمن أبو الحارث الإمام المصري، مولى قريش. قال ابن سعد: كان قد اشتغل بالفتوى في زمانه، وكان ثقة كثير الحديث صحيحه، وثقه الإمام أحمد وابن معين والعجلي والنسائي وقال ابن حبان: كان من سادات أهل زمانه فقهاً =

ونافع بن يزيد قالوا: حدثنا أبو هانئ، عن أبي عبد الرحمن الحبلي^(١) عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال: قال رسول الله ﷺ: «فرغ الله من المقادير وأمور^(٢) الدنيا قبل أن يخلق السموات والأرض وعرشه على الماء بخمسين ألف سنة».

ففي هذا الحديث الصحيح ما في ذلك الحديث من أنه قدر المقادير وعرشه على الماء قبل أن يخلق السموات والأرض، لكن بين فيه مقدار السبق، وأن^(٣) ذلك قبل خلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة. وقد ضبط هذه الزيادة الإمامان الفقيهان، الليث بن سعد وعبد الله بن وهب.

فقوله في الحديث: «فرغ الله من المقادير وأمور الدنيا قبل أن يخلق السموات والأرض وعرشه^(٤) على الماء بخمسين ألف سنة» يوافق حديث عبادة الذي في السنن «أنه لما خلق الله القلم قال له: اكتب، قال: وما أكتب؟ قال: ما هو كائن إلى يوم القيامة^(٥)» وكذلك في حديث ابن عباس وغيره^(٦)، وهذا يبين إن أمره حينئذ أن يكتب مقدار هذا الخلق إلى قيام الساعة، لم يكتب حينئذ ما يكون بعد ذلك، وهذا يؤيد حجة من جعله أول المخلوقات من هذا الخلق الذي أمره بكتابته، فإنه سبحانه كتبه وقدره قبل أن يخلقه بخمسين ألف سنة.

ويكل حال، فهذه الأحاديث التي في الصحاح والسنن والمسانيد^(٧)، والآثار التي عن الصحابة والتابعين، تبين أن هذا القلم ليس ما يدعيه هؤلاء، أنه الذي يسمونه «العقل الأول أو الفعال»، فإنه أمره أن يكتب فقط، لا أن يفعل شيئاً غير ذلك.

= وورعاً وعلماً وفضلاً، ولد سنة ٧٤هـ وتوفي سنة ١٧٥هـ. انظر: تهذيب التهذيب ٤٥٩/٨ وما بعدها؛ شذرات الذهب ١/٢٨٥.

(١) ك: والحبلي.

(٢) ك: أمور.

(٣) في الأصل، (س): أن.

(٤) في الأصل، (ك): عرشه.

(٥) سبق تخريج الحديث انظر ص ٢٧٥.

(٦) حديث ابن عباس أورده عبد الله ابن الإمام أحمد في كتاب السنة ٢/١١٤.

(٧) في الأصل، (ك): المساند.

والعقل عندهم أبداع جميع الكائنات ، وأمره ان يكتب في الذكر- وهو اللوح - فيكون اللوح قد خلق قبل أن يكتب القلم شيئا اذ الكتابة لا تكون إلا في اللوح . وأيضا فإنه أمره بالكتابة ، ففرغت تلك الكتابة ، كما قال : « فرغ الله من المقادير وأمور الدنيا قبل أن يخلق السموات والارض » وعندهم : القلم اذا فسروه بالعقل الذي ينقش العلوم في قلوب بني آدم كتابته دائمة ، كلما حدث انسان كتب في قلبه ما يكتبه الى موته .

وكذلك ان فسروه ، بالعقل الأول ، فإن كتابته دائمة . وأيضا : فإنه كتب في الذكر ، المقادير قبل أن يخلق السموات والارض بخمسين الف سنة .

وعندهم أن العقل مقارن للسموات ، لم يتقدمها، وأيضا : فأخبره في الحديثين الصحيحين بما يوافق القرآن من أن العرش كان على الماء قبل خلق^(١) السموات والارض وذكره فيهما أن التقدير- وهو الكتابة بالقلم- كان بين ذلك كما جاء عن الصحابة ، يبطل ان يكون العقل الأول ، هو أول المخلوقات وان سموه هم قلما ، بل^(٢) يبطل ان يكون القلم الذي ذكره السلف أيضا مخلوقا قبل العرش ، وفي ذلك آثار متعددة . قال عثمان بن سعيد^(٣) ، (حدثنا أبو عوانة^(٤) عن أبي بشر^(٥) عن مجاهد قال : « بدء^(٦) الخلق : العرش والماء » .

(١) ك : قبل أن يخلق . (٢) بل : ساقطة من (س) .

(٣) هو عثمان بن سعيد الدارمي ، ولم أجد الأثر في كتابه الرد على الجهمية ، وهو في الاسماء والصفات للبيهقي ص ٣٧٨ ، وسيذكره الشيخ بعد قليل .

(٤) هو الواضح بن عبدالله الشكري ، مولى يزيد بن عطار ، أبو عوانة الواسطي البزاز ، كان من سمي جرجان ، قال الامام أحمد : اذا حدث أبو عوانة من كتابه فهو أثبت ، واذا حدث من غير كتابه ربما وهم ، وقال ابن معين : ابو عوانة جائر الحديث ، وقال ابو حاتم ، كتبه صحيحة واذا حدث من حفظه غلط كثيرا وهو صدوق ثقة توفي سنة ١٧٦ هـ انظر : تهذيب التهذيب ١١/ ١١٦ وما بعدها ؛ شذرات الذهب . ٢٨٧/١

(٥) هو بيان بن بشر الاحمسي البجلي أبو بشر الكوفي المعلم : وثقة الامام احمد وابن معين وأبو حاتم والنسائي والعجلي والدارقطني ، انظر : تهذيب التهذيب ١/ ٥٠٦ .

(٦) في الاصل : بدء .

وقال أيضاً^(١): (حدثنا عبد الله بن صالح المصري^(٢)) حدثنا ابن لهيعة^(٣) ورشدين بن سعد^(٤) عن أبي عبد الرحمن الحبلي عن عبد الله بن عمرو قال: «لما أراد الله تبارك وتعالى أن يخلق شيئاً، إذ كان عرشه على^(٥) الماء، وإذ لا أرض ولا سماء، خلق الريح فسلطها على الماء، حتى

(١) أي عثمان بن سعيد الدارمي في مصنفه «الرد على الجهمية، باب الإيمان بالعرش» ص ١٦.

(٢) هو عبد الله بن صالح بن محمد بن مسلم الجهني بالولاء أبو صالح المصري، قال عنه الإمام أحمد: كان أول أمره متمسكاً ثم فسد بآخره وليس هو بشيء، وقال ابن المديني: ضربت على حديثه وما أروى عنه شيئاً.

وقال أحمد بن صالح: متهم ليس بشيء، وقال النسائي ليس بثقة. وقد وثقه ابن معين، وقال ابن أبي حاتم: سألت أبا زرعة عنه فقال: لم يكن عندي ممن يعتمد الكذب وكان حسن الحديث، وقال ابن عدي: هو عندي مستقيم الحديث إلا أنه يقع في حديثه في أسانيده ومترنه غلط، ولا يعتمد الكذب، ولد سنة ١٧٣ هـ وتوفي سنة ٢٢٢ هـ. انظر: تهذيب التهذيب ٢٥٦/٥ وما بعدها، شذرات الذهب ٥١/٢.

(٣) الرد على الجهمية: قال: حدثني ابن لهيعة، وهو عبد الله بن لهيعة بن عقبة بن فرعان الحضري ويقال الغافقي، أبو عبد الرحمن المصري الفقيه القاضي، قال ابن المديني عن ابن مهدي، لا أحمل عنه قليلاً ولا كثيراً وقال نعيم بن حماد، سمعت ابن مهدي يقول: لا أعتد بشيء سمعته من حديث ابن لهيعة إلا سماع ابن المبارك، وقال حنبل عن أحمد، ما حديث ابن لهيعة بحجة، وإني لأكتب كثيراً مما أكتب أعبر به وهو يقوى بعضه ببعض، توفي سنة ١٧٤ هـ انظر: تهذيب التهذيب ٣٧٣/٥، شذرات الذهب ٢٨٣/١ وما بعدها.

(٤) هو رشدين بن سعد بن مفلح بن هلال المهري أبو الحجاج المصري قال الميموني: سمعت أبا عبد الله يقول: رشدين بن سعد ليس يبالي عمن روى لكنه رجل صالح، قال فوثقه الهيثم بن خارجة وكان في المجلس فتبسم أبو عبد الله ثم قال: ليس به بأس في أحاديث الرقاق، وكان ابن معين لا يكتب حديثه، وضعفه أبو زرعة وعمر بن علي، وقال أبو حاتم منكر الحديث وفيه غفلة، ويحدث بالناكير عن الثقات، ضعيف الحديث ما أقربه من داود بن المحير. ولد سنة ١١٠ هـ وتوفي سنة ١٨٨ هـ انظر: تهذيب التهذيب ٢٧٧/٣، شذرات الذهب ٣١٩/١.

(٥) على: ساقطة من (ك).

اضطربت أمواجه، وأثار ركامه، فأخرج من الماء دخاناً وطيناً وزبداء، فأمر الدخان فعلا، وسما، فخلق منه السموات، وخلق من الطين الأرضين، وخلق من الزبد الجبال». وروى البيهقي^(١) من حديث الأشيب^(٢) حدثنا أبو هلال محمد بن سليم^(٣) حدثنا خباب الأعرج قال: كتب يزيد بن أبي مسلم^(٤) إلى جابر بن زيد^(٥) يسأله عن بدء^(٦) الخلق: قال «العرش والماء والقلم، والله أعلم» أي ذلك بدأ قبل.

-
- (١) البيهقي روى الحديث في الأسماء والصفات ص ٣٧٨ قال: «أخبرنا أبو عبد الله الحافظ وأبو سعيد بن أبي عمرو قالا: حدثنا أبو العباس - وهو الأصم - حدثنا الصاغاني أخبرنا الحسن بن موسى...».
- (٢) هو الحسن بن موسى الأشيب أبو علي البغدادي قاضي طبرستان والموصل، وحصص، روى عن الحمادين وشعبة وسفيان وغيرهم، وعنه الامام أحمد والدارقطني وأبو أسامة، وغيرهما، توفي سنة ٨ وقيل ٩ وقيل ٢١٠ هـ. انظر: تهذيب التهذيب ٣٧٣/٢؛ شذرات الذهب ٢٢/٢.
- (٣) هو محمد بن سليم أبو هلال الراسي البصري، نزل في بني راسب فنسب إليهم، قيل كان مكفوفاً، روى عن الحسن بن سيرين وحيد بن هلال وعنه ابن مهدي، وزيد بن الحلي، ومحمد بن الحسن الأسدي وغيرهم توفي سنة ١٦٧ هـ. وقيل ١٦٩ هـ انظر: تهذيب التهذيب ١٩٥/٩ وما بعدها؛ شذرات الذهب ٢٦٤/١.
- (٤) هو يزيد بن أبي مسلم الثقفي بالولاء، مولى الحجاج وكنيته وخليفته على العراق بعد موته، وأقره الوليد وهم سليمان باست كتابه فقال له عمر بن عبد العزيز «لا تحي ذكر الحجاج» فقال: إني كشفت عنه فلم أجد له خيانة في دينار ولا درهم فقال عمر: «إبليس لم يخن فيها وهذا قد أهلك الخلق» فتركه سليمان، وتوفي سنة ١٠٢ هـ انظر: شذرات الذهب ١٢٤/١.
- (٥) هو جابر بن زيد الأزدي اليمامي أبو الشعثاء البصري روى عن ابن عباس، وابن عمر، وابن الزبير والحكم بن عمرو الغفاري، ومعاوية بن أبي سفيان وعكرمة وغيرهم، وعنه قتادة، وعمرو بن دينار ويعلى بن مسلم وغيرهم.
- قال ابن عباس: لو أن أهل البصرة نزلوا عند قول جابر بن زيد لأوسعهم علماً من كتاب الله، توفي سنة ٩٣ هـ وقيل غير ذلك. انظر: تهذيب التهذيب ٣٨/٢، شذرات الذهب ١٠١/١.
- (٦) في الأصل: بدأ.

وروى من (١) حديث سعيد بن منصور (٢) حدثنا أبو عوانه، عن أبي بشر عن مجاهد قال: «بدء (٣) الخلق: العرش والماء والهواء. وخلق الأرض (٤) من الماء» وقال: «بدء (٥) الخلق يوم الأحد، والأثنين والثلاثاء والأربعاء (٦) وخلق الأقوات ونبات الأرض (٦) يوم الخميس وجمع الخلق يوم الجمعة، وتهودت اليهود يوم السبت، ويوم من الستة كآلف سنة مما تعدون» وروى بإسناده (٧) عن الشيباني (٨) عن عون بن عبد الله (٩) عن أخيه

- (١) أي البيهقي في الأسماء والصفات ص ٣٧٨ - ٣٧٩ حيث قال: «وأخبرنا أبو نصر بن قتادة أخبرنا أبو منصور النضروي حدثنا أحمد بن نجدة حدثنا سعيد بن منصور...»
- (٢) هو سعيد بن منصور بن شعبة الخراساني أبو عثمان المروزي، ويقال الطالقاني ولد بجوزجان ونشأ ببلخ وطاف البلاد وسكن مكة ومات في سنة ٢٢٧هـ وثقه ابن نمير وابن خراش وأبو حاتم وقال الحاكم سكن مكة مجاوراً وكان راوية ابن عليه، وأحد أئمة الحديث له مصنفات وقال حرب: كتبت عنه سنة ٢١٩هـ أملى علينا نحواً من عشرة آلاف حديث من حفظه، ثم صنف بعد ذلك، أنظر: تهذيب التهذيب ٨٩/٤ وما بعدها؛ شذرات الذهب ٦٢/٢.
- (٣) في الأصل: بدؤ، وفي (س) و(ك): بدأ وأثبت العبارة حسب ورودها في كتاب الأسماء والصفات.
- (٤) الأسماء والصفات: الأرضون.
- (٥) الأسماء والصفات: بدأ
- (٦-٦) ساقط من الأسماء والصفات.
- (٧) أي البيهقي في الأسماء والصفات ص ٣٨٣ - ٣٨٤ حيث قال «أخبرنا أبو الحسين علي بن محمد بن عبد الله بن بشران العدل ببغداد، أخبرنا أبو أحمد حمزة بن محمد بن العباسي، حدثنا محمد بن منده الأصبهاني حدثنا محمد بن بكير الحضرمي حدثنا خالد عن الشيباني.
- (٨) هو سليمان بن أبي سليمان، واسمه فيروز، ويقال: خاقان، ويقال: عمرو أبو إسحاق الشيباني بالولاء، الكوفي ويقال: مولى ابن عباس، قال الجوزجاني: «رأيت أحمد يعجبه حديث الشيباني، وقال هو أهل أن لا تدع له شيئاً» وثقه ابن معين، وأبو حاتم، والنسائي والعجلي توفي سنة ١٣٨ هـ وقيل غير ذلك. انظر: تهذيب التهذيب ١٩٧/٤؛ شذرات الذهب ٢٠٧/١.
- (٩) هو عون بن عبد الله بن عتبة بن مسعود الهذلي أبو عبد الله الكوفي روى عن أبيه وعمه مرسلأ، وعن أخيه عبيد الله وعبد الله بن عمير وأبي بردة بن أبي موسى وأم الدرداء وجماعة، ويقال: إن روايته عن الصحابة مرسله وعنه: أخوه حمزة، والمسعودي، وأبو =

عبيد الله^(١) عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «إن في الجمعة ساعة لا يوافقها أحد يسأل الله عز وجل فيها شيئاً إلا أعطاه إياه» قال: وقال^(٢) عبد الله بن سلام: «إن الله ابتداء الخلق فخلق الأرض^(٣) يوم الأحد ويوم الاثنين، وخلق السموات يوم الثلاثاء ويوم الأربعاء، وخلق الأقوات وما في الأرض يوم الخميس (ويوم الجمعة)^(٤) إلى صلاة العصر وهي ما بين صلاة العصر إلى أن تغرب الشمس» والآثار في هذا كثيرة، وإن كان قد تنوزع هل كان بدء خلق هذا العالم يوم السبت أو يوم الأحد؟

وقد روى في ابتدائه^(٥) يوم السبت حديث رواه مسلم^(٦). فالذي عليه الجمهور، وعامة الأحاديث أن ابتدائه يوم الأحد فإذا ثبت بالنصوص الصحيحة أن العرش خلق أولاً، وأن التقدير كان لهذا الخلق^(٧) بطل أصل حججتهم.

ومما يوضح ذلك ما ذكره البخاري في صحيحه في كتاب بدء الخلق فقال^(٨):

= العميس وغيرهم وثقه الإمام أحمد وابن معين والعجلي والنسائي توفي فيها بين عشر ومائة، انظر تهذيب التهذيب ١٧١/٨ وما بعدها؛ شذرات الذهب ١/١٤٠.

(١) هو عبيد الله بن عبد الله بن عتبة أبو عبد الله المدني كان عالماً ثقة فقيهاً كثير الحديث والعلم، قال ابن عبد البر: كان أحد الفقهاء العشرة، ثم السبعة الذين يدور عليهم الفتوى، وكان عالماً فاضلاً مقدماً في الفقه تقياً طاهراً محسناً توفي سنة ٩٩هـ وقيل غير ذلك.

أنظر: تهذيب التهذيب ٢٣/٧ وما بعدها.

(٢) في النسخ الثلاث: قال فقال: والذي أثبتته من الأسماء والصفات.

(٣) س: الأرضين.

(٤) (ويوم الجمعة) أضفتها من كتاب الأسماء والصفات. (٥) ك: في ابتداء

(٦) الحديث رواه مسلم في صحيحه ٢١٤٩/٤/٢١٥٠ كتاب: صفات المنافقين وأحكامهم

باب: إبتداء الخلق، وخلق آدم عليه السلام وسيأتي بيان الحديث انظر ص ٣٠٦

(٧) س: العالم.

(٨) صحيح البخاري ٣/١١٦٦ كتاب بدء الخلق، باب ما جاء في قول الله تعالى «وهو الذي

يبلو الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه» الروم ٢٧.

وروى عيسى (١) عن رقية (٢) عن قيس بن مسلم (٣) عن طارق بن شهاب (٤) قال سمعت عمر رضي الله عنه يقول: «قام فينا رسول الله ﷺ مقاماً، فأخبرنا عن بدء الخلق حتى دخل أهل الجنة منازلهم وأهل النار منازلهم، حفظ ذلك من حفظه ونسيه من نسيه».

فهو قد ذكر المبتدأ (٥)، وجعل المنتهى دخول الدارين، ومعلوم أن ما

(١) هو عيسى بن موسى التيمي، ويقال التيمي بالولاء أبو أحمد البخاري الأزرق، روى عن سفيان الثوري وحفص بن ميسرة وأبي حمزة السكري وغيرهم. وعنه يعقوب بن إسحاق الحضرمي، وإسحاق بن حمزة بن فروخ الأزدي وغيرهما قال الحاكم: هو إمام عصره، ومسجده مشهور ببخارى وطلبه للعلم على كبر السن بالحجاز والعراق وخراسان وهو في نفسه صدوق محتج به في الجامع الصحيح إلا أنه إذا روى عن المجهولين كثرت المناكير في حديثه، وليس الحمل عليه فإني تتبعته رواياته عن الثقات فوجدتها مستقيمة. توفي سنة ١٨٧هـ بسرخس. أنظر تهذيب التهذيب ٢٣٢/٨ وما بعدها؛ شذرات الذهب ٣١٠/١.

(٢) هو رقية بن مصقلة بن عبد الله العبدي الكوفي أبو عبد الله. روى عن أنس فيما قيل، ويزيد بن أبي مريم، وقيس بن مسلم وغيرهم، وعنه سليمان التيمي، وإبراهيم بن عبد الحميد وأبو عوانة وغيرهم. وقال عبد الله بن أحمد عن أبيه: شيخ ثقة من الثقات مأمون، وقال العجلي: ثقة وكان مفضلاً يعد من رجالات العرب توفي سنة ١٢٩هـ أنظر: تهذيب التهذيب ٢٨٦/٣.

(٣) هو قيس بن مسلم الجدلي العدواني أبو عمرو الكوفي من قيس عيلان روى عن طارق بن شهاب والحسن بن محمد الحنفية ومجاهد وغيرهم، وعنه الأعمش وشعبة والثوري وغيرهم، وثقه ابن معين وأبو حاتم قال أبو داود: كان مرجئاً، وقال النسائي ثقة وكان يرى الإرجاء، توفي سنة ١٢٠هـ. أنظر تهذيب التهذيب ٤٠٣/٨ وما بعدها؛ شذرات الذهب ١٥٧/١.

(٤) هو طارق بن شهاب بن عبد شمس بن هلال البجلي أبو عبد الله الكوفي رأى النبي ﷺ وروى عنه مرسلأ وعن الخلفاء الأربعة وبلال وحذيفة وغيرهم، وعنه إسماعيل بن أبي خالد وقيس بن مسلم وسماك بن حرب وغيرهم وثقه ابن معين، وقال أبو داود: رأى النبي ﷺ ولم يسمع منه شيئاً توفي سنة ٨٢هـ وقيل غير ذلك، أنظر: تهذيب التهذيب ٣/٥ وما بعدها.

(٥) س: المبدأ.

يكون بعد ذلك من تفاصيل أحوال أهل الدارين لم يدخل في هذا. فعلم أنه أريد بهذا^(١) الخلق.

وذكر البخاري^(٢) أيضاً الحديث الذي في الصحيحين عن أبي الزناد^(٣) عن الأعرج^(٤) عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «لما قضى الله الخلق كتب في كتابه، فهو عنده فوق العرش: إن رحمتي سبقت^(٥) غضبي».

فقوله: «لما قضى الله الخلق» أي أكمله وأتمه كما قال: ﴿فقضاهن سبع سموات في يومين﴾^(٦).

(١) ك: بهذا.

(٢) الحديث أخرجه البخاري في صحيحه ١١٦٦/٣ كتاب بدء الخلق: باب ﴿وهو الذي يبدؤ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه﴾ الروم: ٢٧ حيث قال: حدثنا قتيبة بن سعيد، حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن القرشي عن أبي الزناد...؛ صحيح مسلم ٢١٠٧/٤ كتاب التوبة، باب في سعة رحمة الله تعالى وأنها سبقت غضبه، قال مسلم: «حدثنا قتيبة بن سعيد، حدثنا المغيرة (يعني الحزامي) عن أبي الزناد...».

(٣) هو عبد الله بن ذكوان القرشي أبو عبد الرحمن المدني المعروف بأبي الزناد روى عن أنس وعائشة بنت سعد وأبي أمامة والأعرج وغيرهم، وعنه ابنه عبد الرحمن وأبو القاسم، وصالح بن كيسان والأعمش وغيرهم، وثقه الإمام أحمد وابن معين، وقال ابن المديني: لم يكن بالمدينة بعد كبار التابعين أعلم منه وعن ابن شهاب ويحيى بن سعيد ويكر بن الأشج، وقال البخاري: أصح أسانيد أبي هريرة أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة توفي سنة ١٣٠هـ. انظر: تهذيب التهذيب ٥/٢٠٣؛ شذرات الذهب ١/١٨٢.

(٤) هو عبد الرحمن بن هرمز الأعرج أبو داود المدني مولى ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب، روى عن أبي هريرة وأبي سعيد وعبد الله بن مالك بن بجينة وابن عباس وغيرهم، وعنه زيد بن أسلم وصالح بن كيسان والزهري وغيرهم، قال ابن سعد: كان ثقة كثير الحديث، وقال العجلي: مدني ثقة، توفي بالإسكندرية سنة ١١٧هـ وقيل غير ذلك. انظر: تهذيب التهذيب ٦/٢٩٠ وما بعدها؛ شذرات الذهب ١/١٥٣.

(٥) صحيح مسلم: خلق.

(٦) صحيح البخاري: غلبت، وفي صحيح مسلم: تغلب.

(٧) سورة فصلت: ١٢.

ومعلوم أن المراد بالخلق هنا^(١) خلق هذا العالم، لا خلق الدار الآخرة وهو الإعادة، فإنه قال سبحانه: ﴿وهو الذي يبدؤ الخلق ثم يعيده﴾^(٢) وهذا كله يشهد، لأن هذا الخلق هو: المقدر بالقلم^(٣) كما تقدم.

فإن قيل: فقد^(٤) احتج طوائف من أهل السنة على أن القرآن غير مخلوق بهذه الآثار، وهي قوله: «أول ما خلق الله القلم فقال له: أكتب»^(٥) قالوا: فبين أنه أول مخلوق - وإن^(٦) خاطبه بالكتابة - ولو كان^(٧) كلامه مخلوقاً لكان يفترق إلى محل يقوم به، ولكان كلامه مخلوقاً قبل القلم، فإنه خلقه بكلامه.

قيل: قد يقال: حجتهم مستقيمة - وإن كان العرش قبله - فإن الذين يقولون القرآن مخلوق، يقولون^(٨) هو مخلوق من المخلوقات في هذا العالم كسائر ما خلق^(٩) فيه من الجواهر، والأعراض.

وهو عند أكثرهم، عرض خلقه قائماً ببعض أجسام العالم كما يخلق أصوات الرياح ونحوها.

وعند بعضهم: هو جسم.

وعلى التقديرين هو عندهم: جزء من هذا العالم.

فإذا ثبت أن أول ما خلقه من هذا العالم «القلم» بطل أن يكون خلق قبله شيئاً^(١٠) من هذا العالم.

(١) هنا: ساقطة من (س).

(٢) الروم: ٢٧.

(٣) ك: المقدم على القلم.

(٤) ك: قد.

(٥) سبق إيضاح هذا الحديث أنظر: ص ٢٧٥.

(٦) س: وأنه.

(٧) س: لكان.

(٨) في الأصل: فيقولون. وفي (س): فإنهم يقولون.

(٩) س: ما خلقه. (١٠) في الأصل: شيء.

الوجه العاشر

أن النصوص والآثار المتواترة عن النبي ﷺ وأصحابه والتابعين متطابقة^(١) على ما دل عليه القرآن من أن الله خلق السموات والأرض في ستة أيام - وإن كان العرش مخلوقاً قبل ذلك.

وهذا أيضاً متفق عليه بين أهل الملل كاليهود والنصارى، وهو مذكور في التوراة وغيرها كما ذكر في القرآن^(٢).

ولهذا شرح الله لأهل الملل اجتماع أهل المدينة في كل أسبوع يوماً يعبدون الله فيه، ويتخذونه عيداً، وجعل للمسلمين^(٣) يوم الجمعة الذي جمع فيه الخلق^(٤) ففي الصحيحين واللفظ للبخاري^(٥) عن أبي هريرة، أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «نحن الآخرون السابقون يوم القيامة، بيد أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا، ثم هذا يومهم الذي فرض عليهم فاختلفوا فيه»^(٦) فهذانا الله فالتناس لنا فيه تبع: اليهود غداً والنصارى بعد غد».

(١) س: مطابقة.

(٢) سبق إيضاح الآيات الدالة على ذلك، ونص التوراة أيضاً أنظر ص ٢٣٩.

(٣) ك: للمسلمين، وهو خطأ.

(٤) سميت الجمعة جمعة لأنها مشتقة من الجمع، فإن أهل الإسلام يجتمعون فيه كل أسبوع مرة، وفيه كل جميع الخلائق فإنه اليوم السادس من السنة التي خلق الله فيها السموات والأرض، وفيه خلق آدم، وفيه أدخل الجنة وفيه أخرج منها، وفيه تقوم الساعة، وفيه ساعة لا يوافقها عبد مؤمن يسأل الله فيها خيراً إلا أعطاه إياه، وكان يقال ليوم الجمعة يوم العروبة، وقيل أول من سماها جمعة، الأنصار وذلك أنهم قالوا: أن لليهود يوماً يجتمعون فيه في كل سبعة أيام يوم وهو السبت، وللنصارى يوم مثل ذلك وهو الأحد، فتعالوا فلنجتمع حتى نجعل يوماً لتذكر الله ونصلي فيه ونستذكر فاجعلوه يوم العروبة: فاجتمعوا إلى سعد بن زرارة وهو أبو أمامة رضي الله عنه فصلى بهم يومئذ ركعتين وذكرهم، فسموه يوم الجمعة حين اجتمعوا.

أنظر: تفسير القرطبي ٦٥٧٧/٨؛ تفسير ابن كثير ٣٦٥/٤.

(٥) الحديث في البخاري ٢٩٩/١ كتاب الجمعة باب فرض الجمعة، وفي ٢٤٤٤/٦ كتاب الإيمان والنذور ٢٥٢٥/٦ كتاب الديات باب من أخذ حقه، أو اقتضى دون السلطان؛ مسلم ٥٨٥/٢ الجمعة باب هداية هذه الأمة يوم الجمعة؛ أحمد ٢٧٤/٢، ٣١٢/٢.

(٦) فيه: أضفتها من صحيح البخاري.

وفي صحيح مسلم^(١) عن أبي هريرة وحذيفة قالوا: قال رسول الله ﷺ «أضل الله عن الجمعة من كان قبلنا، فكان لليهود يوم السبت، وكان للنصارى يوم الأحد، فجاء الله بنا، فهدانا الله ليوم الجمعة، فجعل الجمعة والسبت والأحد، وكذلك هم لنا تبع^(٢) يوم القيامة، نحن الآخرون في^(٣) أهل الدنيا، والأولون يوم القيامة، المقضي لهم قبل الخلائق» وفي لفظ^(٤) «المقضي بينهم».

وفي المسند^(٥) عن أبي هريرة قال: قيل للنبي ﷺ لأي شيء سمي يوم الجمعة؟ قال: «لأن فيها طبعت طينة أبيك آدم، وفيها الصعقة، والبعثة، وفيها البطشة، وفي آخر ثلاث ساعات منها، ساعة من دعا الله فيها استجيب له».

وفي المسند أيضاً^(٦) عن سلمان الفارسي^(٧) قال: قال لي النبي ﷺ «أتدري ما يوم الجمعة؟» قلت: هو اليوم الذي جمع الله فيه أبوكم^(٨)، قال: «لكن أدري ما يوم الجمعة، لا يتطهر الرجل فيحسن طهوره، ثم يأتي الجمعة

(١) الحديث في صحيح مسلم ٥٨٦/٢ كتاب الجمعة باب «هداية هذه الأمة ليوم الجمعة» حيث قال: وحدثنا أبو كريب وواصل بن عبد الأعلى، قالوا: حدثنا ابن فضيل عن أبي مالك الأشجعي عن أبي حازم، عن أبي هريرة، وعن ربعي بن حراش عن حذيفة قال: قالوا: «.....»؛ ابن ماجه ٣٣٥/١ باب في فرض الجمعة عن أبي هريرة؛ أحمد ٢٣٠/٢ عن أبي هريرة.

(٢) في (س) وصحيح مسلم: هم تبع لنا.

(٣) صحيح مسلم: من.

(٤) اللفظ المذكور: رواية واصل.

(٥) الحديث في مسند الإمام أحمد ٣١١/٢.

(٦) الحديث في مسند الإمام ٤٣٩/٥.

(٧) هو سلمان الفارسي أبو عبد الله، أصله من رام هرمز، وقيل من أصبهان، سمع بأن النبي ﷺ سيعث فخرج في طلب ذلك فأسر وبيع في المدينة فاشتغل بالرق حتى كان أول مشاهدته الخندق، وشهد بقية المشاهد وفتوح العراق وولى المدائن، توفي سنة ٨٣٦هـ وقيل غير ذلك، أنظر: الإصابة ٢٦٢/٢؛ الإستيعاب ٥٦/٢ وما بعدها على هامش الإصابة.

(٨) المسند: أباكم.

فينصت حتى يقضي الإمام صلاته، إلا كان كفارة له ما بينه وبين الجمعة المقبلة، ما اجتنبت المقتلة».

وفي صحيح مسلم^(١) عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة، فيه خلق آدم، وفيه^(٢) أدخل الجنة، وفيه أخرج منها، ولا تقوم الساعة إلا في يوم الجمعة». وفي السنن الثلاثة والمسند^(٣) عن أوس بن أوس^(٤) عن النبي ﷺ قال: «إن من أفضل أيامكم يوم الجمعة فيه خلق آدم عليه السلام، وفيه قبض، وفيه النفخة، وفيه الصعقة، فأكثروا عليّ من الصلاة فيه، فإن صلاتكم معروضة عليّ» قالوا يا رسول الله، وكيف تعرض صلاتنا عليك وقد أرمت؟ أي يقولون: قد بليت، أي صرت رميمًا، فقال: «إن الله عز وجل حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء صلوات الله عليهم».

ولما ثبت بهذه الأحاديث التي في الصحاح والسنن والمسانيد^(٥)

-
- (١) الحديث في صحيح مسلم ٥٨٥/٢ كتاب الجمعة باب فضل يوم الجمعة قال: «وحدثنا قتيبة بن سعيد، حدثنا المغيرة يعني الحزامي» عن أبي الزناد عن الأعرج، عن أبي هريرة، أن النبي ﷺ قال: «.....».
 - (٢) س: وفيها.
 - (٣) الحديث في سنن أبي داود ٢٧٥/١ كتاب الصلاة باب فضل يوم الجمعة وليلة الجمعة؛ الدارمي ٣٦٩/١ كتاب الصلاة، باب في فضل الجمعة؛ النسائي ٩١/٣ كتاب الجمعة، باب إكثار الصلاة على النبي يوم الجمعة؛ الترمذي ٣٠٥/٢ أبواب الجمعة باب: فضل صلاة الجمعة، عن أبي هريرة قال الترمذي: وفي الباب عن أبي لبابة وسلمان وأبي ذر وسعد بن عباد وأوس بن أوس؛ مسند الإمام أحمد ٨/٤ عن أوس.
 - (٤) في الأصل، (س) أوس بن أوس، وفي (ك): أويس بن أوس والذي أثبتته حسب وروده في السنن والمسند.
 - (٥) وهو أوس بن حذيفة بن ربيعة الثقفي، وقيل أوس بن أبي أوس، وقيل أوس بن حذيفة ابن أبي عمرو، وقد على النبي ﷺ مع بني مالك، روى عنه ابنه وعبد الملك بن المغيرة وغيرهما توفي سنة ٥٩هـ وقيل غير ذلك أنظر: أسد الغابة ١/١٤٢ وما بعدها.

وغيرها، أن آدم خلق يوم الجمعة، وثبت أنه آخر المخلوقات بلا نزاع، علم أن ابتداء الخلق كان يوم الأحد، لأن القرآن قد أخبر أن الخلق كان في ستة أيام. وبهذا النقل المتواتر، مع شهادة ما عند أهل الكتاب على ذلك، وموافقة الأسماء، وغير ذلك، علم ضعف الحديث المعارض لذلك، مع أنه في نفسه متعارض.

والحديث قد رواه^(١) عن طريق بن جريج^(٢)، أخبرني اسماعيل بن أمية^(٣) عن أيوب بن خالد^(٤)، عن عبد الله بن رافع، مولى أم سلمة^(٥)، عن أبي هريرة قال: أخذ رسول الله ﷺ بيدي فقال: «خلق الله عز وجل التربة يوم السبت، ومخلق فيها الجبال يوم الأحد، وخلق الشجر يوم الاثنين وخلق

-
- (١) الحديث أخرجه مسلم في صحيحه ٢١٤٩/٤ - ٢١٥٠.
- (٢) هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج الأموي بالولاء روى عن حكيمة بنت رقيقة، وأبيه، وعطاء بن أبي رباح وغيرهم، وعنه إبنه عبد العزيز ومحمد، والأوزاعي، والليث، ويحيى بن سعيد الأنصاري وهو من شيوخه، وغيرهم. قال يحيى بن سعيد: كان ابن جريج صدوقاً، فإذا قال حدثني فهو سماع، وإذا قال أخبرني فهو قراءة، وإذا قال: قال. فهو شبه الريح توفي سنة ١٤٩هـ أنظر: تهذيب التهذيب ٤٠٢/٦ وما بعدها؛ شذرات الذهب ٢٢٦/١.
- (٣) هو اسماعيل بن أمية بن عمرو بن العاص الأموي، روى عن ابن المسيب ونافع مولى ابن عمر وعكرمة والزهري وغيرهم، وعنه ابن جريج والثوري، وأبو إسحاق الفزاري وغيرهم، وثقه ابن نعيم والنسائي وأبو زرعة وأبو حاتم، توفي سنة ١٤٤هـ وقيل غير ذلك أنظر: تهذيب التهذيب ٢٨٣/١ وما بعدها.
- (٤) في النسخ الثلاث: أيوب بن أبي خالد، وأثبتته حسب وروده في صحيح مسلم، وهو أيوب بن خالد بن صفوان بن أوس بن جابر الأنصاري المدني، نزيل بركة، ويعرف بأيوب بن خالد بن أبي أيوب الأنصاري وأبو أيوب جده لأمه عمرة بنت أبي أيوب، وثقه ابن حبان.
- أنظر: تهذيب التهذيب ٤٠١/١.
- (٥) هو عبد الله بن رافع المخزومي أبو رافع المدني، مولى أم سلمة زوج النبي ﷺ، روى عنها، وعن حجاج بن عمرو وأبي هريرة وغيرهم. وعنه أفلح بن سعيد، وأيوب بن خالد، وبكير والأشج، وعكرمة، وغيرهم وثقه العجلي وأبو زرعة والنسائي وابن حبان، أنظر: تهذيب التهذيب ٢٠٦/٥.

المكروه يوم الثلاثاء، وخلق النور يوم الأربعاء، وبث فيها الدواب يوم الخميس، وخلق آدم^(١) بعد العصر من يوم الجمعة، في آخر الخلق، في آخر ساعة^(٢) من ساعات الجمعة، فيما بين العصر إلى الليل.

فهذا الحديث قد بين ما يوافق سائر الأحاديث من أن آدم خلق يوم الجمعة، وأنه خلق آخر الخلق.

ومعلوم بنصوص القرآن أن الخلق كان في ستة أيام، وذلك يدل على ما وقع فيه من الوهم بذكر الخلق يوم السبت.

والمقصود هنا: أنه^(٢) من المعلوم أن الأسبوع ليس له حد موجود في السماء، كما يوجد في اليوم واللييلة والشهر، بل إنما يعد عدداً، لأن الله خلق هذا الخلق في ستة أيام، ثم استوى على العرش، فانتشرت^(٣) أيام الأسبوع في العالم من جهة إخبار الأنبياء، ولم يعلم ذلك إلا من أخذ عنهم، ولهذا كانت الأمم الذين لم يتلقوا ذلك ليس لأيام الأسبوع في لغتهم ذكر بحال، كالترك، والبربر، وإذا نطقوا بها نطقوا بلغة الفرس مثلاً، أو العرب، فكان في هذا الاجتماع العام حفظ لأيام الأسبوع وفيه تذكير بالأسبوع الأول، الذي خلق الله فيه الخلق، ومعلوم أن هذا الاجتماع والإخبار بالخلق في ستة أيام معلوم بالإضطرار من دين أهل الملل.

وهؤلاء عندهم: أن هذه السموات ما زالت هكذا، ولا تزال هكذا متحركة على هذا الوجه من الأزل إلى الأبد، ولا يزال العقل الأول، أو الفعال الذي يسمونه^(٤) بالقلم - هذا، أو هذا - مقارناً لها.

وليس عندهم قيامة تنشق فيها السموات وتنفطر.

(١ - ١) في النسخ الثلاث هكذا: (آدم يوم الجمعة بعد العصر من يوم الجمعة آخر الخلق من آخر) وأثبت الكلام حسب وروده في صحيح مسلم. لكونه أظهر.

(٢) س: أن.

(٣) س: وانتشرت.

(٤) في الأصل، (ك): يسموه.

ويستحيل عندهم أن تكون السموات منسبقة سبقاً زمانياً بشيء من الأشياء، لا بربها، ولا بعرشه، ولا بغير ذلك، فضلاً عن أن تكون منسبقة بتقدير مقاديرها بخمسين ألف سنة، فهل يمكن أن يكون ما أخبر به الأنبياء مطابقاً لقولهم؟ وأن يكون نبينا محمد ﷺ أراد بما أخبر به ما يريد هؤلاء بما يذكرونه من فلسفتهم، هذا مما يعلم كل من فهم الكلامين أنه باطل بالإضطرار، وأن الكلامين متنافيان قطعاً - وإن كان في بعض ما يقولونه ما هو موافق لما أخبر به الرسول ﷺ فهذا لا بد منه في كلام كل طائفة، بل نحن نعلم بالإضطرار أن اليهود والنصارى كفّار في دين الإسلام، ونعلم بالإضطرار أنهم أكثر موافقة لما أخبر به الرسول ﷺ، ولما أمر به^(١) من هؤلاء، فكيف يمكن دعوى موافقة هؤلاء له؟ بل هذا من أعظم الجهل والنفاق، والمنافقون في الدرك الأسفل من النار، وإن كان قد تحقق بعض الكفر والنفاق على بعض المؤمنين، ويغفر الله له إذا كان مؤمناً إيماناً صحيحاً مع جهله ببعض ما أخبر به الرسول.

وفي الصحيحين^(٢) من حديث أبي هريرة، واللفظ لمسلم عن معمر^(٣) قال: قال الزهري^(٤) ألا أحدثك بحديثين عجيبين؟ قال الزهري أخبرني

- (١) س: ولما أخبر به.
- (٢) الحديث في صحيح البخاري ١٢٨٣/٣ - ١٢٨٤ كتاب الأنبياء باب «أم حسبت أن أصحاب الكهف والرقيم» الكهف ٩ - مسلم ٤/١١٠. ٢١١ كتاب التوبة باب في سعة رحمة الله تعالى وأنها سبقت غضبه - قال: حدثنا محمد بن رافع وعبد بن حميد قال عبد: أخبرنا وقال ابن رافع - واللفظ له - حدثنا عبد الرزاق، أخبرنا معمر قال: «...»
- (٣) هو معمر بن راشد الأزدي بالولاء، أبو عروبة البصري، نزيل اليمن ثقة ثبت فاضل، إلا أن في روايته عن ثابت والأعمش وهشام بن عروة شيئاً، وكذا فيما حدث به بالبصرة، وثقه ابن معين والعجلي والنسائي توفي سنة ١٥٣هـ وقيل غير ذلك.
- أنظر: تهذيب التهذيب ٢٤٣/١٠ وما بعدها؛ شذرات الذهب ١/٢٣٥.
- (٤) هو محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب القرشي الزهري وكنيته أبو بكر، الفقيه الحافظ، متفق على جلالته واتقانه كانت ولادته سنة ٥٠هـ وقيل غير ذلك وتوفي سنة ١٢٤هـ.
- أنظر: تهذيب التهذيب ٤٤٥/٩.

حميد بن عبد الرحمن^(١) عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ قال: «أسرف رجل على نفسه^(٢)، فلما حضره الموت أوصى بنيه فقال: إذا أنا مت فاحرقوني، ثم اسحقوني، ثم اذروني^(٣) في الريح في البحر، فوالله لئن قدر^(٤) عليّ ربي، ليعذبني عذاباً ما عذبه أحداً، قال: ففعلوا ذلك (به)^(٥) فقال^(٦) للأرض: أدي ما أخذت، فإذا هو قائم، فقال له: ما حملك على ما صنعت؟ قال^(٧): خشيتك، يا رب - أو قال - مخافتك فغفر له بذلك».

وقال الزهري^(٨): وحدثني حميد عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ قال: «دخلت امرأة النار في هرة ربطتها، فلا هي أطعمتها، ولا هي أرسلتها تأكل من خشاش الأرض، حتى ماتت^(٩)» قال الزهري^(١٠): ذلك لثلاث يتكل رجل ولا ييأس رجل^(١١).

-
- (١) هو حميد بن عبد الرحمن بن عوف الزهري السدني، قيل ان حديثه عن أبي بكر وعلي وعمر رضي الله عنهم مرسل، وثقه العجلي وأبو زرعة وأبو خراش توفي سنة ٩٥هـ وقيل غير ذلك.
- (٢) أنظر تهذيب التهذيب ٤٥/٣ وما بعدها؛ شذرات الذهب ١/١١١.
- (٣) أي بالغ وغلا في المعاصي والسرف.
- (٤) ك: اذروني.
- (٥) في الأصل: زيادة لفظ الجلالة بعد قدر.
- (٦) في الأصل و (ك)، وفي (س): ففعلوا به ذلك وأثبت العبارة حسب ورودها في صحيح مسلم.
- (٧) ك: فقال الله.
- (٨) صحيح مسلم. فقال.
- (٩) الكلام متصل بما سبق. في صحيح مسلم.
- (١٠) صحيح مسلم: ماتت هزلاً.
- (١١) الكلام متصل بما قبله مباشرة.
- (١١) معنى الكلام: ان الزهري لما ذكر الحديث الأول، خاف أن سامعه يتكل على ما فيه من سعة الرحمة وعظم الرجاء، فضم إليه حديث الهرة الذي فيه من التخويف ضد ذلك ليجتمع الخوف والرجاء.

وفي (١) الصحيح أيضاً (٢) من حديث مالك (٣) وغيره عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «قال رجل: لم يعمل حسنة قط، لأهله: إذا أنا مت (٤) فحرقوه (٥) ثم اذروا (٦) نصفي (٧) في البر ونصفي (٨) في البحر، فوالله لئن قدر الله عليه ليعذبنيه (٩) عذاباً لا يعذبه أحداً من العالمين، فلما مات (الرجل) (١٠) فعلوا ما أمرهم، فأمر الله البر فجمع ما فيه، وأمر (١١) البحر فجمع ما فيه، ثم قال: لم فعلت هذا؟ قال: من خشيتك يا رب وأنت أعلم فغفر الله له».

وقد بسطنا الكلام على هذا الحديث في مسألة التكفير، وما فيها من اضطراب الناس في غير (١٢) هذا الموضع، وبيننا أن من تأول قوله: في هذا الحديث «قدر» بمعنى ضيق، أو بمعنى قضى، فلم يصب مقصود الحديث،

-
- (١) في النسخ الثلاث: وهو في.
- (٢) الحديث في صحيح مسلم ٢١٠٩/٤ - ٢١١٠ كتاب التوبة باب «في سعة رحمة الله تعالى وأنها سبقت غضبه» حيث قال مسلم «حدثني محمد بن مرزوق بن بنت مهدي بن ميمون، حدثنا مالك...»؛ وفي صحيح البخاري ١٢٨٤/٣ كتاب الأنبياء باب «أم حسب أن أصحاب الكهف والرقيم»، ٢٧٢٥/٦. كتاب التوحيد باب قول الله تعالى «يريدون أن يدلوا كلام الله».
- (٣) هو الإمام أبو عبد الله مالك بن أنس الأصبحي المدني إمام دار الهجرة وأحد الأئمة الأربعة ولد سنة ٩٥هـ وتوفي سنة ١٧٩هـ أنظر: وفيات الأعيان ١٣٥/٤، تهذيب التهذيب ٥/١٠.
- (٤) صحيح مسلم: إذا مات.
- (٥) ك: فحرقوني.
- (٦) في الأصل: ذروا.
- (٧) صحيح مسلم: نصفه.
- (٨) صحيح مسلم: نصفه.
- (٩) ك: ليعذبني.
- (١٠) الرجل: أضفتها من صحيح مسلم.
- (١١) س: فأمر.
- (١٢) غير: ساقطة من (س).

وبيناً أن المؤمن الذي لا ريب في إيمانه، قد يخطيء^(١) في بعض الأمور العلمية الإعتقادية^(٢) فيغفر له كما يغفر له ما يخطيء فيه من الأمور العملية، وأن حكم الوعيد على الكفر^(٣) لا يثبت في حق الشخص المعين حتى تقوم^(٤) عليه حجة الله التي بعث بها رسله كما قال تعالى: ﴿وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا﴾^(٥) وإن الأمكنة والأزمنة التي تفتقر فيها النبوة لا يكون حكم من خفيت عليه آثار النبوة - حتى أنكروا ما جاءت به خطأ - كما يكون حكمه في الأمكنة والأزمنة التي ظهرت فيها آثار النبوة، وذكرنا حديث حذيفة الذي فيه «يأتي على الناس زمان لا يعرفون فيه صلاة ولا زكاة، ولا صوماً، ولا حجاً، إلا الشيخ الكبير، والعجوز الكبيرة يقولان: أدركنا آباءنا وهم يقولون لا إله إلا الله» فقيل لحذيفة ما يغني عنهم قول لا إله إلا الله وهم لا يعرفون صلاة، ولا زكاة ولا صوماً، ولا حجاً، قال: «تنجيهم من النار، تنجيهم من النار». وذكرنا قول النبي ﷺ، والمؤمنين (ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا)^(٥)، دعاء قد استجاب له الله^(٦)، كما ثبت ذلك في صحيح مسلم^(٧) من حديث أبي هريرة وابن عباس، ففي صحيح مسلم عن العلاء بن عبد الرحمن^(٨) عن

(١-١) في الأصل هكذا: يخطيء في بعض يكون العلمية الاعتقادية، وفي (س): يخطيء في بعض ما يكون من العلمية الإعتقادية. والعبارة فيهما غير مستقيمة، وأثبتها حسب ورودها في (ك).

(٢) س: الكافر.

(٣) في الأصل: يقوم.

(٤) الإسراء: ١٥.

(٥) البقرة: ٢٨٦.

(٦) أنظر تفصيل هذا الكلام في مجموع فتاوى شيخ الإسلام ٤٠٧/١١ - ٤١٣، ١٦٥/٣٥.

(٧) الحديث في صحيح مسلم ١١٥/١ - ١١٦ - كتاب الإيمان باب «بيان أنه سبحانه وتعالى لم يكلف إلا ما يطاق» قال مسلم «حدثني محمد بن منهل الضرير، وأمّية بن بسطام العيش (واللفظ لأمّية) قالاً: حدثنا يزيد بن زريع، حدثنا روح (وهو ابن القاسم) عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة...».

(٨) هو العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب المدني مولى حرقة، وحرقة من جهينة، سمع عبد

الله بن عمرو وأنساً وأباه، وعنه مالك وشعبة وعبيد الله بن عمرو وابن عجلان، توفي سنة ١٣٢هـ وقيل غير ذلك. أنظر التاريخ الكبير للبخاري ٥٠٨/٣ - ٥٠٩؛ شذرات الذهب

٢٠٧/١.

أبيه (١) عن أبي هريرة قال: لما أنزلت (٢) على رسول الله ﷺ ﴿الله ما في السموات وما في الأرض وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله على كل شيء قدير﴾ (٣) (قال) (٤): فاشتد ذلك على أصحاب رسول الله ﷺ، فأتوا رسول الله ﷺ، ثم بركوا على الركب، فقالوا: يا رسول الله (٥) كلفنا من الأعمال ما نطق، الصلاة والصيام والجهاد والصدقة. وقد أنزلت عليك هذه الآية، ولا نطقها قال رسول الله ﷺ: «أتريدون أن تقولوا كما قال أهل الكتابين من قبلكم: سمعنا وعصينا؟ بل قولوا: ﴿سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير﴾» (٦) (قالوا: سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير) (٧). فلما اقترأها القوم وذلت (٨) بها ألسنتهم، أنزل الله (٩) في إثرها: ﴿آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون. كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا تفرق بين أحد من رسله وقالوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير﴾ (١٠) فلما فعلوا ذلك نسخها الله تعالى، فأنزل الله عز وجل ﴿لا يكلف الله نفساً إلا وسعها لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا﴾ قال: نعم، ﴿ربنا ولا تحمل علينا إصراً كما حملته على الذين من قبلنا﴾ قال: نعم ﴿ربنا ولا

(١) هو عبد الرحمن بن يعقوب الجهني المدني، روى عن أبيه وأبي هريرة وأبي سعيد وابن عباس وغيرهم، وعنه ابنه العلاء وسالم أبو النصر ومحمد بن إبراهيم التيمي وغيرهم، قال عنه النسائي ليس به بأس، وذكره ابن حبان في الثقات، وقال العجلي: ثقة. أنظر تهذيب التهذيب ٣٠١/٦.

(٢) صحيح مسلم: نزلت.

(٣) البقرة: ٢٨٤.

(٤) قال: غير موجودة في النسخ الثلاث، وأضفتها من صحيح مسلم.

(٥) صحيح مسلم: أي رسول الله.

(٦) البقرة: ٢٨٥.

(٧) ما بين القوسين غير موجود في النسخ الثلاث وأضفته من صحيح مسلم.

(٨) صحيح مسلم: ذلت بدون الواو.

(٩) صحيح مسلم: فأنزل الله.

(١٠) البقرة: ٢٨٥.

تحملنا ما لا طاقة لنا به ﴿ (قال: نعم) ^(١) ﴿واعف عنا واغفر لنا وارحمنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين﴾ ^(٢) قال: نعم».

وفي صحيح مسلم أيضاً ^(٣)، عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: لما نزلت هذه الآية ﴿وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله﴾ ^(٤) قال: دخل قلوبهم منها شيء لم يدخل قلوبهم من شيء، فقال النبي ﷺ «قولوا سمعنا وأطعنا وسلمنا» قال: فألقى الله الإيمان في قلوبهم فأنزل ^(٥) الله تعالى ﴿لا يكلف الله نفساً إلا وسعها لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا﴾ قال: قد فعلت ﴿ربنا ولا تحمل علينا إصراً كما حملته على الذين من قبلنا﴾ قال قد فعلت ﴿واعف لنا وارحمنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين﴾ قال ^(٦): قد فعلت».

الوجه الحادي عشر:

قوله ^(٧): «لا تستبعد أن يكون في القرآن إشارات من هذا الجنس». إن أراد أن مثل هذه الإشارة تكون هي معنى الكلام ومقصوده، فهذا تحريف الكلم عن مواضعه، وإلحاد في آيات الله، من جنس ضلال القرامطة وأمثالهم من الملاحدة.

وإن أراد أن الآية مع دلالتها على المعنى الذي يدل عليه لفظها قد يكون فيها إشارة إلى معنى آخر يناسبه، فهذا هو القياس والإعتبار. فالذي

(١) ما بين القوسين غير موجود في النسخ الثلاث، وأضفته من صحيح مسلم.

(٢) البقرة: ٢٨٦.

(٣) الحديث في صحيح مسلم بعد الحديث السابق مباشرة ١١٦/١ كتاب الإيمان باب ٥٧.

قال مسلم «حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب وإسحاق بن إبراهيم واللفظ لأبي بكر قال إسحاق: أخبرنا، وقال الآخران حدثنا، وكيع عن سفيان، عن آدم بن سليمان مولى خالد، قال سمعت سعيد بن جبير يحدث عن ابن عباس قال: «.....».

(٤) البقرة: ٢٨٤.

(٥) س: قال فأنزل.

(٦) قال: ساقطة من الأصل و(ك). والتصويب من (س) وصحيح مسلم.

(٧) أي الغزالي في جواهر القرآن أنظر ما سبق ٢٧٨.

تريده الصوفية بالإشارة، هو الذي يريده الفقهاء بالقياس والإعتبار، وهذا صحيح إذا روعيت شروطه عند أكثر العلماء.

ومعلوم أن مراده هنا هو القسم الأول، فهو من جنس كلام القرامطة الملاحظة.

وأما ما استشهد به من قوله تعالى: ﴿أنزل من السماء ماء﴾^(١) فيقال: لا خلاف بين المسلمين أن في القرآن أمثلاً في هذه الآية وفي غيرها، بل يقال فيه أكثر من أربعين مثلاً، ومعلوم أن الممثل ليس هو الممثل به، بل يشبهه من جهة المعنى المشترك، وهذا شأن كل قياس، وتمثيل، واعتبار، كما في قوله تعالى: ﴿مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً﴾^(٢).

وقوله: ﴿مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله﴾. الآية^(٣) وقوله: ﴿فمثلته كمثل صفوان عليه تراب﴾ الآية^(٤)، وأمثال ذلك، وقوله: ﴿الله نور السموات والأرض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح﴾^(٥) الآية، وهذه الآية وهي قوله: ﴿أنزل من السماء ماء﴾ وهي أيضاً على ظاهرها كسائر الآيات مع تضمنها للمثل المذكور فإنه سبحانه قال: ﴿أنزل من السماء ماء﴾ وهو على ظاهره، وهو الماء المعروف، فإنه أخبر بإنزاله، ثم أخبر بعد ذلك بالزبد الذي يخرج مما يوقد عليه النار ابتغاء حلية أو متاع، ثم قال بعد ذلك: ﴿كذلك يضرب الله الحق والباطل﴾ فلما ذكر المثل والتشبيه، وهذا من الأمثال الذي قال في آخرها: ﴿كذلك يضرب الله الأمثال﴾ فقد صرح فيها بأنه يضرب الأمثال كما ضرب هذا المثل، وقد بين سبحانه الأصل المشبه به، ثم ذكر المشبه، فانطبق الكلام على حقيقته وظاهره، ومن توهم أنه أراد مجرد العلم كما توهمه المتوهم فقد غلط لكنه أراد به أولاً هذا الماء وجعله مثلاً مضروباً للعلم كما في الصحيحين^(٦) عن أبي موسى عن النبي ﷺ أنه قال: «مثل ما بعثني الله به

(١) الرعد: ١٧. (٢) البقرة: ١٧.

(٣) البقرة: ٢٦١.

(٤) البقرة: ٢٦٤. (٥) النور: ٣٥.

(٦) الحديث في صحيح البخاري واللفظ له ٤٢/١ كتاب العلم باب «فضل من علم وعلم»=

من الهدى والعلم كمثل غيث كثير^(١) أصاب أرضاً فكانت منها طائفة^(٢)، قبلت الماء، فأنبتت الكلاء والعشب الكثير، وكانت منها^(٣) طائفة أمسكت الماء فشرب الناس وسقوا، وكانت منها طائفة إنما هي قيعان^(٤) لا تمسك ماء ولا تنبت كلاً، فذلك مثل من فقه في دين الله ونفعه ما بعثني الله به فعلم وعلم، ومثل من لم يرفع بذلك رأساً، ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به.

فهذا الحديث مثل (هذه)^(٥) الآية كلاهما بين فيه الممثل والممثل به وهل يجوز أن يراد بالكلام ما مثل به؟ ولا يراد به عين المسمى باللفظ من غير دلالة ينصبها على ذلك، ومعلوم أن هذا من جنس الإستعارة والتشبيه فهل يحمل اللفظ على ذلك بمجرد، وإن ساغ ذلك ساغ أن يقال: ﴿وكل شيء أحصيناه في إمام مبین﴾^(٦) أنه علي بن أبي طالب وغيره^(٧).

ويقال في اللؤلؤ والمرجان: أنهما الحسن والحسين^(٨)، لأن هذا مات مسموماً وهذا مات مقتولاً، وأمثال ذلك من تأويلات القرامطة، الذين يحملون اللفظ على غير مسماه المعروف بمجرد شبه بينهما من غير دلالة، بل ولا استعمال لذلك اللفظ في ذلك المعنى الثاني في اللغة^(٩).

= وفي صحيح مسلم ١٧٨٧/٤ - ١٧٨٨ كتاب الفضائل باب «بيان مثل ما بعثني النبي ﷺ من الهدى والعلم».

(١) صحيح البخاري: الغيث الكثير.

(٢) (ك)، صحيح البخاري: فكان منها نقية.

(٣-٣) في (ك)، وصحيح البخاري هكذا: منها أجادب أمسكت الماء ففزع الله بها الناس فشربوا وسقوا وزرعوا وأصابت منها طائفة أخرى إنما هي قيعان.

(٤) هذه: ساقطة من الأصل، (ك).

(٥) سورة يس: ١٢.

(٦) س: أو غيره.

(٧) الحسن والحسين إنا علي بن أبي طالب وسيدا شباب أهل الجنة، توفي الحسن رضي الله عنه سنة ٤٩هـ وقيل غير ذلك، أما الحسين فقد استشهد سنة ٦١هـ يوم عاشوراء، أنظر: تهذيب التهذيب ٢/٢٩٥ وما بعدها ٣٤٥ وما بعدها؛ شذرات الذهب ١٠/١ - ١٦.

(٨) ذكر شيخ الإسلام في مقدمة التفسير ضمن مجموعة فتاوى الشيخ ٣٥٨/١٣ ط الرياض تفصيل هذا، كما أشار إلى التفاسير المتفقة مع منهج السلف، وأشار أيضاً إلى التفاسير =

الوجه الثاني عشر:

قوله (١): «وإن القرآن يلقيه إليك (٢) على الوجه الذي لو كنت في النوم مطالعاً بروحك اللوح المحفوظ لتمثل لك ذلك بمثال مناسب يحتاج إلى التعبير». يتضمن أصلين فاسدين ليسا من أصول المسلمين - بل من أصول الفلاسفة الضالة - وهي أن ما يخبر به نبينا ﷺ، وغيره من الأنبياء من أمور الغيب إنما هو من جنس المنامات التي يراها الناس، فإن النائم تضرب له الأمثال في منامه بنوع يشابه تأويل الرؤيا، ولهذا كان مدار تأويل الرؤيا على معرفة القياس والإعتبار، والرؤيا الصادقة، وإن كانت جزءاً من ستة وأربعين جزءاً من أجزاء النبوة، وفي الصحيحين (٣) «كان أول ما بدىء به رسول الله من الوحي الرؤيا الصادقة وكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح». فرويا الأنبياء كمال قال ابن عباس: وحي.

= البدعية المخالفة للحق ومن ذلك قوله: «والمقصود أن مثل هؤلاء اعتقدوا رأياً ثم حملوا ألفاظ القرآن عليه، وليس لهم سلف من الصحابة والتابعين لهم بإحسان، ولا من أئمة المسلمين لا في رأيهم ولا في تفسيرهم. . . . ومن هؤلاء من يكون حسن العبارة فصيحاً ويدس البدع في كلامه، وأكثر الناس لا يعلمون كصاحب الكشاف ونحوه. . . ثم أنه لسبب تطرف هؤلاء وضلالهم دخلت الرافضة الإمامية، ثم الفلاسفة، ثم القرامطة وغيرهم فيما هو أبلغ من ذلك وتفاقم الأمر في الفلاسفة والقرامطة والرافضة» ثم ذكر الشيخ بعض تفاسيرهم للآيات حسب تأويلهم الباطني، ثم انتقل إلى لون آخر في التفسير فقال: «وكذلك وقع من الذين صنفوا في شرح الحديث وتفسيره من المتأخرين من جنس ما وقع فيما صنفوه من شرح القرآن وتفسيره، وأما الذين يخطئون في الدليل لا في المدلول فمثل كثير من الصوفية والوعاظ والفقهاء وغيرهم يفسرون القرآن بمعان صحيحة لكن القرآن لا يدل عليها مثل كثير مما ذكره أبو عبد الرحمن السلمي في «حقائق التفسير».

(١) أي الغزالي في كتابه جواهر القرآن أنظر ما سبق ص ٢٧٩.

(٢) س: عليك.

(٣) الحديث في صحيح البخاري ٤/١ كتاب بدء الوحي باب: كيف كان بدء الوحي إلى

رسول الله ﷺ، ٤/١٨٩٤ كتاب التفسير باب: تفسير سورة: العلق، ٦/٢٥٦١ كتاب التعبير باب: أول ما بدىء به رسول الله ﷺ من الوحي الرؤيا الصالحة، عن عائشة رضي الله عنها؛ مسلم ١/١٧٩ كتاب الإيمان باب ٧٣: بدء الوحي إلى رسول الله ﷺ عن عائشة رضي الله عنها.

وقد لا تحتاج إلى تعبير كما رأى إبراهيم عليه الصلاة والسلام ذبح ولده، فأصبح يريد أن يذبحه، حتى فذاه الله، وهذا قول المسلمين واليهود والنصارى، خلاف ما يزعمه بعض الملاحدة - كصاحب الفصوص^(١)، «من أن رؤياه كان تعبيرها ذبح الكبش، وأن إبراهيم غلط في ذلك، فلم يعرف تعبير الرؤيا، حتى فذاه ربه من وهم إبراهيم ما هو فذاه في نفس الأمر، وأنه قال: (إن هذا لهو البلاء المبين).

أي الاختبار المبين، أي الظاهر، يعني الإختبار في العلم. هل يعلم ما يقتضيه موطن الرؤيا من التعبير أم لا؟ لأنه يعلم أن موطن الخيال يطلب التعبير».

قال^(٢): «فغفل^(٣) إبراهيم فما وفى الموطن حقه».

ومعلوم عند كل مسلم أن هذا ليس من أقوال من يؤمن بالرسول ويقدر قدرهم، لا سيما إبراهيم الخليل خير البرية بعد محمد ﷺ، كما ثبت ذلك في

(١) صاحب الفصوص هو ابن عربي وكلامه هذا في كتابه فصوص الحكم ٨٥/١ - ٨٦، تحقيق أبو العلا عفيفي دار الكتاب العربي - بيروت. ونص كلامه هو: «أعلم آيدنا الله أن إبراهيم الخليل عليه السلام قال لابنه إني أرى في المنام أني أذبحك، والمنام حضرة الخيال فلم يعبرها. وكان كبش ظهر في صورة ابن إبراهيم في المنام فصدق إبراهيم الرؤيا فذاه ربه من وهم إبراهيم بالذبح العظيم الذي هو تعبير رؤياه عند الله تعالى وهو لا يشعر... فلو صدق في الرؤيا لذبح ابنه، وإنما صدق الرؤيا في أن ذلك عين ولده، وما كان عند الله إلا الذبح العظيم في صورة ولده فذاه لما وقع في ذهن إبراهيم عليه السلام: ما هو فذاه في نفس الأمر عند الله فصور الحس الذبح وصور الخيال ابن إبراهيم عليه السلام، فلو رأى الكبش في الخيال لعبره بابنه أو بأمر آخر ثم قال: «إن هذا لهو البلاء المبين» أي الإختبار المبين أي الظاهر يعني الإختبار في العلم هل يعلم ما يقتضيه موطن الرؤيا من التعبير أم لا؟ لأنه يعلم أن موطن الخيال يطلب التعبير: فغفل فما وفى الموطن حقه».

(٢) أي ابن عربي والكلام متصل بما قبله مباشرة.

(٣) في الأصل: ففعل.

الحديث الصحيح «أنه خير البرية». ورواه مسلم في صحيحه^(١). وهو الأمة، أي القدوة لجميع المؤمنين بعده^(٢).

وهو الذي جعله للناس إماماً، واتخذته خليلاً.

وقد قال: ﴿ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله وهو محسن واتبع ملة إبراهيم حنيفاً واتخذ الله إبراهيم خليلاً﴾^(٣).

بل من رؤيا المؤمنين ما يكون مطابقاً للظاهر لا يحتاج إلى تأويل، فإذا كان في رؤيا المؤمنين والأنبياء ما لا يحتاج إلى تعبير، بل يكون المرثي في المنام هو الموجود في اليقظة، فكيف يكون القرآن - كلام الله - الذي أنزله^(٤) بلسان عربي مبين، وجعل هدى وبيانا؟ مشتقاً على ما هو من جنس أحاديث الرؤيا المفتقرة إلى التعبير ثم كيف يكون ذلك؟ والرسول ﷺ، ثم الصحابة، والتابعون لم يتأولوا القرآن ولم يعبروه بما يخالف مقتضاه ودلالته، كما كانوا كثيراً ما يعبرون الرؤيا بما يخالف الظاهر المعروف منها، والحقائق المخبر بها الظاهرة المعروفة في القرآن من أمر اليوم الآخر، ونعوت الربوبية، وإن كانت ليست مماثلة في الحقيقة الحقائق الموجودة في الدنيا كما قال ابن عباس: «ليس^(٥) في الدنيا شيء مما في الجنة إلا^(٥) الأسماء» رويناه من حديث وكيع عن الأعمش عن أبي ظبيان عن ابن عباس^(٦).

(١) الحديث في صحيح مسلم ١٨٣٩/٤ كتاب الفضائل، باب: من فضائل إبراهيم الخليل ﷺ وعن أنس بن مالك قال: جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال: يا خير البرية فقال رسول الله ﷺ «ذاك إبراهيم عليه السلام».

(٢) يشير الشيخ إلى قوله تعالى: ﴿إن إبراهيم كان أمة قانتاً لله حنيفاً ولم يك من المشركين﴾ النحل: ١٢٠.

(٣) النساء: ١٢٥.

(٤) س: أنزل.

(٥ - ٥) في (س) هكذا: ليس في الجنة شيء مما في الدنيا إلا.

(٦) ورد هذا الأثر عن ابن عباس في تفسير الطبري ١/٣٩١ - ٣٩٢ ط/ المعارف. بإسنادين هما:

أ - «حدثني أبو كريب، قال: حدثنا الأشجعي - ح - وحدثنا محمد بن بشار، قال حدثنا =

فذلك لا يقتضي (١) أن لا (٢) يكون الكلام دل عليها بطريق الحقيقة، بل لا يمنع أن تكون هي الأسماء المذكورة في القرآن أحق من مسميات الدنيا، حتى يقال إن دلالتها على مدلولها لا حقيقة له إلا ما يدل عليه بطريق التعبير كالرؤيا، إذ من المعلوم أن ما رآه يوسف من سجود القمرين والكواكب ورؤيا الملك، من البقر، والسنبل، لم يكن موجوداً في الخارج، وإنما هو في نفسه ومدلوله في الخارج سجود أبيه، وإخوته، وسنين الخصب والجذب. فهل يقول من يؤمن بالله ورسله أن ما أخبر به الرسول من صفات ربه، وصفات الملائكة، واليوم الآخر، وغير ذلك إنما هي أمور ذهنية لا وجود لها في الخارج؟ بل لها تعبير كالرؤيا.

وهل هذا إلا نسبة الرسل إلى الكذب الصريح؟ فإن الخبر الذي يقوله الرائي لو أطلقه ولم يقل في المنام، وأراد به تأويل الرؤيا لكان كاذباً باتفاق العقلاء.

فلو قال مخبراً سجد لي الشمس والقمر والكواكب، ولم يقل في المنام، أو قال: رأيت (٣) سبع بقرات (٤) سمان (٣) يأكلهن سبع عجاف، (ولم

مؤمل، قالاً جميعاً: حدثنا سفيان، عن الأعمش عن أبي ظبيان، عن ابن عباس - قال أبو كريب في حديثه عن الأشجعي «لا يشبه شيء مما في الجنة ما في الدنيا، إلا الأسماء» وقال ابن بشار في حديثه عن مؤمل، قال «ليس في الدنيا مما في الجنة إلا الأسماء» ب - حدثنا عباس بن محمد، قال: حدثنا محمد بن عبيد، عن الأعمش، عن أبي ظبيان، عن ابن عباس، قال: «ليس في الدنيا من الجنة شيء إلا الأسماء». وذكر ابن كثير في تفسيره ٦٣/١ ط الثانية ١٣٧٣ هـ الإستقامة القاهرة هذا الأثر حيث قال: «وقال سفيان الثوري عن الأعمش عن أبي ظبيان عن ابن عباس «لا يشبه شيء مما في الجنة ما في الدنيا إلا في الأسماء» وفي رواية: ليس في الدنيا مما في الجنة إلا الأسماء» قال ابن كثير: ورواه ابن جرير عن رواية الثوري وابن أبي حاتم من حديث أبي معاوية كلاهما عن الأعمش به..»

(١) ك: يقضي.

(٢) لا: ساقطة من (س)، (ك).

(٣-٣) في الأصل، (ك) هكذا: رأيت بقرأ سمانا.

(٤) س: بقرأ وقد عدلت لفظه «بقرأ» إلى بقرات ليستقيم الكلام.

يقول في المنام^(١) لكان كاذباً وكذبه جميع الناس، إذ اللفظ لا يدل على ذلك لا حقيقة ولا مجازاً، ولو كان مجازاً لم يجر ذكره إلا بقريضة تبين المراد.

وإذا قال: رأيت هذا في المنام كان مصداقاً في أنه رأى في المنام كذلك، وإن لم يكن تأويله في اليقظة كذلك، لعلم الناس أن ما يرى في المنام لا يجب أن يكون هو التأويل في اليقظة، بل يكون مشابهاً له من بعض الوجوه، ولم يقل أحد من الأمم أن مجرد المشابهة التي بين المرئي في المنام، وبين تأويل الرؤيا يكفي^(٢) في استعمال اللفظ على وجه الاستعارة، بل لو تخاطب الناس بمثل هذا لم يفهم أحد ما أراد^(٣) غيره، وللإستعارة والتشبيه حدود معروفة في الخطاب.

وأما الرؤيا وتأويلها فباب لا ينضبط له حد، وقد يكون تأويلها لا يشبهها إلا بوجه بعيد لا يهتدي له إلا حدّاق المعبرين.

ولا ريب أن هذا الذي ذكره هو من أصول الفلاسفة القرامطة الباطنية في ردهم^(٤) ما أخبر به الرسول من المعاد وغيره إلى أمثال مضروبه، لكن أهل الملل يعلمون بالإضطرار أن هذا باطل، وأن هذا نسبة للأنبياء إلى الكذب الصريح، ويعلمون بالإضطرار^(٥) أن الرسل لم تقصد مجرد ما يذكرونه ثم من المعلوم أن الرؤيا إن لم يعلم تعبيرها لم يكن فيها فائدة (بل)^(٦) قد يضل الرائي إذا حملها على ظاهرها، فإذا كان القرآن ونحوه كذلك لا بد له من مثل هذا التعبير، وهو التأويل عند هؤلاء القرامطة، فأحق الناس بمعرفة ذلك الصحابة، ولا بد أن يبينه^(٧) الرسول - ولو لخواصهم - بل يجب أن يبين - أيضاً - لعوامهم^(٨) وإلا كان ذلك إضلالاً لهم، ودعاء لهم إلى العقائد الفاسدة.

(١) ولم يقل في المنام: ساقطة من الأصل، (س).

(٢) في النسخ الثلاث: لكفى، وعدلت العبارة ليستقيم الكلام.

(٣) س: ما أراد. (٤) س: رد.

(٥) ك: بالإضرار. وتهو تحريف.

(٦) بل: ساقطة من الأصل، (ك).

(٧) ك: يبين. (٨) س: يجب أيضاً أن يبين لعوامهم.

ومن المعلوم بالتواتر علماً ضرورياً لمن له خبرة متوسطة بأحوال الصحابة أنهم كانوا أعظم الخلق منافاة لمثل هذه التحريفات التي يسمونها «التعبير والتأويل» خاصتهم وعامتهم، وأن جميع ما ينقل عنهم مما يخالف الظاهر المعروف فهو كذب مفترى، مثل ما يزعم أهل البطاقة والجعفر^(١) ونحو ذلك مما يدعونه من العلوم الباطنة المنقولة عن علي كرم الله وجهه وأهل البيت رضي الله عنهم، وقد ثبت بالأحاديث الصحيحة^(٢) الثابتة عن علي رضي الله عنه المتلقاة بالقبول ما يكذب ذلك كقوله^(٣): لما قيل له هل عهد

(١) البطاقة والجعفر والهفت واختلاج الأعضاء، والرعود والبروق وما إلى ذلك كلها كتب منسوبة إلى جعفر الصادق وغيره من أهل البيت وهي كتب موضوعة ومكذوبة، وقد ذكر الشيخ في كتابه نقض المنطق/٦٦ قال: (وأما الكتب والأسرار التي يدعونها عن جعفر الصادق: فمن أكبر الأشياء كذباً حتى يقال: ما كذب علي أحد ما كذب علي جعفر رضي الله عنه، ومن هذه الأمور المضافة: كتاب «الجفر»... وكذلك كتاب «البطاقة» الذي يدعيه ابن الحلبي ونحوه من المغاربة ومثله كتاب «الجدول» في الهلال، و«الهفت» عن جعفر).

وقال ابن خلدون في مقدمته ٣٣٤ (واعلم أن كتاب الجعفر كان أصله أن هارون بن سعيد العجلي وهو رأس الزيدية كان له كتاب يرويه عن جعفر الصادق وكان مكتوباً عند جعفر في جلد ثور صغير فرواه عنه هارون العجلي وكتبه وسماه الجعفر باسم الجلد الذي كتب فيه لأن الجعفر في اللغة هو الصغير، وصار هذا الاسم علماً على هذا الكتاب عندهم وكان فيه تفسير القرآن وما في باطنه من غرائب المعاني مروية عن جعفر الصادق، وهذا الكتاب لم تتصل روايته ولا عرف عينه وإنما يظهر منه شواذ من الكلمات لا يصحبها دليل، ولو صح السند إلى جعفر الصادق لكان فيه نعم المستند من نفسه أو من رجال قومه)... ويوجد في مكتبة الأوقاف ببغداد رسالة في اختلاج الأعضاء تنسب للإمام جعفر الصادق، ورقة واحدة رقمها ١/٢٢٢ أجاميع، ويوجد بها أيضاً شرح رسالة اختلاج الأعضاء، مؤلفها مجهول رقمها ٢/٦٠٢٢ أجاميع، ولمزيد من التفصيل في هذا أنظر كشف الظنون، حاجي خليفة ١/٥٩١ - ٥٩٢؛ البداية والنهاية لابن كثير

(٢) الصحيحة: ساقطة من (س).

(٣) الحديث في صحيح البخاري ٢/٦٦١ كتاب فضائل المدينة، باب: حرم المدينة، ٣/١١٥٧، كتاب الجزية، باب: ذمة المسلمين وجوارهم واحدة يسعى بها أذناهم، ٣/١١٦٠ - ١١٦١ باب: إثم من عاهد ثم غدر، ٦/٤٨٢ كتاب الفرائض باب: إثم من تبرأ من مواليه، ٦/٢٦٦٢ كتاب الإعتصام بالكتاب والسنة، باب: ما يكره من التعمق =

إليكم رسول الله ﷺ عهداً لم يعهده إلى الناس؟ فقال: «لا، والذي فلق الحبة وبرأ النسمة إلا فهماً (١) يؤتبه الله عبداً في كتابه، وما في هذه الصحيفة» فكان فيها العقل، يعني عقل القتيل، وهو أسنان الديات، وفيها افتكاك الأسير، وفيها لا يقتل مسلم بكافر.

وكذلك في الصحيح (٢) عنه أنه قال: «ما عندنا من رسول الله ﷺ كتاب نقرؤه إلا كتاب الله، وما في هذه الصحيفة» وفيها «المدينة حرام ما بين غير إلى ثور (٣) من أحدث فيها حدثاً فعليه لعنة الله، والملائكة، والناس أجمعين» ونحو ما تقدم، ومثل هذا عن علي رضي الله عنه (كثير) (٤).

وكذلك ما يذكره بعض الناس عن عمر أنه قال: «كان النبي ﷺ وأبو بكر يتحدثان وكنت كالزنجي بينهما» (٥).

فإن هذا كذب باتفاق أهل المعرفة لم يروه أحد منهم لا بإسناد صحيح، ولا ضعيف، ولا يذكره إلا من هو (من) (٦) أجهل خلق الله بأحوال الصحابة رضي الله عنهم - وإن كان فيمن يذكره من ينتسب إلى التحقيق والتوحيد والعرفان -

وأما حديث أبي هريرة (٧) «حفظت عن (٨) رسول الله ﷺ جرابين (٩)

والتنازع في العلم، والغلو في الدين والبدع، مسلم ٩٩٤/٢ وما بعدها كتاب الحج باب: فضل المدينة.

(١) ك: فيهما، وهو تحريف.

(٢) أي صحيح مسلم ٩٩٥/٢ كتاب الحج باب: فضل المدينة.

(٣) غير: جبل جنوب المدينة، وثور: جبل شمالها.

(٤) كثير: ساقطة من الأصل، (ك).

(٥) هذا الأثر موضوع أنظر: الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة للشوكاني ٣٣٥ تحقيق عبد الرحمن المعلمي - المكتب الإسلامي؛ وانظر مجموع فتاوى شيخ الإسلام ١٧٠/٥.

(٦) من: ساقطة من الأصل، (ك).

(٧) الحديث في البخاري ٥٦/١ العلم باب: حفظ العلم قال البخاري: «حدثنا إسماعيل

قال: حدثني أخي، عن ابن أبي ذئب، عن سعيد المقبري عن أبي هريرة.

(٨) البخاري: من (٩) البخاري: وعاءين.

أما^(١) أحدهما فبثته فيكم^(٢)، وأما الآخر فلو بثته لقطعتم^(٣) هذا البلعوم» فهذا صحيح، لكن الذي كان في الجراب الآخر إنما هو الإخبار عن الفتن التي تكون في الأمة^(٤)، كما قال ابن عمر «لو حدثكم أبو هريرة أنكم تقتلون خليفتمكم، وتخربون بيت ربكم، وتفعلون كذا، وكذا، لقلتم كذب أبو هريرة»^(٥).

ولم يكن في الجراب باتفاق العلماء ما يدعيه هؤلاء، ولا كان أبو هريرة عندهم من الخواص الذي ينفرد بعلم أسرارهم وحقائقهم، وإنما الذي يذكر عنه أنه صاحب السر الذي لا يعلمه غيره فهو حذيفة^(٦)، وكان ذلك السر معرفته بأعيان المنافقين، وكان أحفظهم لأحاديث الفتن، لا لأنه خص بعلمها، بل لأنه اعتنى بها كما ثبت ذلك عنه^(٧).

(١) البخاري: فأما.

(٢) فيكم: غير موجودة في صحيح البخاري.

(٣) البخاري: قطع.

(٤) حمل العلماء الوعاء الذي لم يثب على الأحاديث التي فيها تبين أمراء السوء وأحوالهم

وزمنهم، وقد كان أبو هريرة يكن عن بعضه ولا يصرح به خوفاً على نفسه كقوله: أعوذ بالله من سن الستين، وإمارة الصبيان، يشير إلى خلافة يزيد بن معاوية.

أنظر سير أعلام النبلاء ٥٩٧/٢ - ٦٢٦؛ ولمزيد من التفصيل أنظر مجموع فتاوى شيخ الإسلام ١٧٠/٥ وما بعدها.

(٥) ورد في كتاب الإصابة ٢٠٨/٤ ما يلي: وعند أحمد من طريق يزيد بن الأصم عن أبي

هريرة وقيل له أكثر فقال: لو حدثتكم بما سمعت لرميتوني بالقشع - أي الجلود -

وفي سير أعلام النبلاء ٦١٥/٢ - ٦١٦ قال أبو هريرة، لو حدثتكم بكل ما في كيسي

لرميتوني بالبر، قال الحسن: صدق والله: لو حدثهم أن بيت الله يهدم أو يحرق ما صدقوه.

(٦) ك: هو حذيفة.

وهو حذيفة بن حسل بن جابر العسبي أبو عبد الله صاحب سر رسول الله ﷺ في

المنافقين لم يعلمهم أحد إلا حذيفة أعلمهم بهم رسول الله ﷺ، وأسأله عمر: أفي عمالي

أحد من المنافقين؟ قال نعم واحد قال: من هو، قال: لا أذكره قال حذيفة: فعزله كأنما

دل عليه. أنظر: أسد الغابة ٣٩١/١؛ سير أعلام النبلاء ٣٦١/٢.

(٧) أنظر: أسد الغابة ٣٩١/١ - ٣٩٢.

ثم كيف يصح أن يكون القرآن بمنزلة أحاديث الرؤيا؟ هذا والقرآن موصوف بأنه هدى وبيان للناس، وأن على الرسول البلاغ المبين، وأي بيان أو بلاغ مبين فيما هو من جنس الرؤيا التي لها تعبير، ولم يخبر^(١) بتعبيرها^(٢)؟ ومن المعلوم أن هذه الأحاديث النبوية المتواترة، وآثار الصحابة والتابعين كلها توافق ما يفهم من القرآن وتمنع^(٣) أن يكون المراد ما يراد بالرؤيا من التعبير، ثم هل يقول مؤمن عاقل، إن الشمس والقمر والنجوم في قوله: ﴿والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره﴾^(٤). تأويلها من جنس تأويل قول يوسف: ﴿رأيت أحد عشر كوكباً والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين﴾^(٥). وأن السنبيل في قوله: ﴿مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبتت سبع سنابل﴾^(٦). من جنس السنبلة في قول الملك: ﴿سبع سنبلات خضر﴾^(٧). وأن البقرة^(٨) في قوله تعالى: ﴿إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة﴾^(٩) وقوله^(١٠): ﴿ومن البقر اثنين قل الذكرين حرم أم الأثنين﴾^(١١) كالبقر في قول الملك^(١٢): ﴿إني أرى سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف﴾^(١٣) وأن المراد بالخمير في قوله: ﴿إنما الخمر والميسر﴾^(١٤) كالمراد بالخمير في قول أحد أصحابي السجن: ﴿أني أراني أعصر خمرًا﴾^(١٥) وأمثال ذلك.

ولكن من زعم أن ما رآه الخليل من الكواكب، والشمس هي إشارة^(١٦)

- | | |
|------|--|
| (١) | في الأصل: يخبره . |
| (٢) | في الأصل، (ك): بتعبيره، وأثبت العبارة حسب (س). |
| (٣) | في الأصل و(س): ويمنع . |
| (٤) | الأعراف: ٥٤ . |
| (٥) | يوسف: ٤ - . |
| (٦) | البقرة: ٢٦١ . |
| (٧) | يوسف: ٤٣ . |
| (٨) | ك: البقر . |
| (٩) | البقرة: ٦٧ . |
| (١٠) | في الأصل: وفي قوله . |
| (١١) | الأنعام: ١٤٤ . |
| (١٢) | س: الملك أي . |
| (١٣) | يوسف: ٤٣ . |
| (١٤) | المائدة: ٩٠ . |
| (١٥) | يوسف: ٣٦ . |
| (١٦) | (ك): إشارات . |

إلى أمور من هذا الجنس، كالنفس والعقل لم ينكر أن يقول ما يشابه هذا، ومن طرد هذا القياس جعل المراد بالصلاة معرفة أسرارهم، والمراد بالصوم كتمان أسرارهم، والمراد بالحج قصد شيوخهم المقدسين، ويدي^(١) أبي لهب أبو بكر^(٢) وعمر، واللؤلؤ^(٣) والمرجان الحسن والحسين، و﴿علمت^(٤) نفس ما قدمت وأخرت﴾^(٥) علم جبرائيل بتقديم محمد وتأخير علي، وأئمة^(٦) الكفر، طلحة^(٧) والزبير^(٨) و﴿لئن أشركت ليحبطن عملك﴾^(٩) لئن أشركت بين أبي بكر وعلي في الولاية ونحو ذلك من تأويلات القرامطة، فإنهم أئمة هذا الباب^(١٠) الذي^(١١) كانوا به أضل الناس عن سواء السبيل، وهو في الأصل إنما صدر عن زنادقة منافقين أرادوا التلبيس به على جهال المسلمين في الظاهر، وخالفوه في الباطن، و﴿إذا لقوا

(١) (ك): ويبدأ: وأبو لهب؛ هو عبد العزى بن عبد المطلب عم النبي ﷺ كان شديداً على النبي وعلى المسلمين عظيم التكذيب، دائم الأذى، فكان يطرح العذرة والتن على باب رسول الله ﷺ وكان جاره، فكان رسول الله ﷺ يقول: أي جوار هذا يا بني عبد المطلب فرأه يوماً حمزة فأخذ العذرة وطرحها على رأس أبي لهب، ومات بمكة عند وصول الخير بانهزام المشركين بيدر. انظر: الكامل لابن الأثير ٤٧/٢، الأعلام ١٣٤/٤.

(٢) (ك): أبا بكر.

(٣) (ك): وباللؤلؤ.

(٤) (ك): وبعلمت.

(٥) الانفتار: ٥.

(٦) (ك): وبأئمة.

(٧) هو طلحة بن عبيد الله بن عثمان بن عمرو بن كعب أبو محمد القرشي، صحابي جليل، من السابقين الأولين إلى الإسلام، وأحد العشرة المشهود لهم بالجنة. انظر: أسد الغابة لابن الأثير ٥٩/٣ وما بعدها؛ الإصابة ٢٢٩/٢.

(٨) هو الزبير بن العوام بن خويلد بن أسد القرشي الأسدي يكتنأ أبا عبد الله، أمه صفية بنت عبد المطلب عمّة رسول الله ﷺ، كان إسلامه بعد أبي بكر رضي الله عنه بيسير، كان رابعاً أو خامساً في الإسلام وهاجر إلى الحبشة وإلى المدينة شهد المشاهد كلها مع رسول الله ﷺ وهو أحد العشرة المشهود لهم بالجنة. انظر: أسد الغابة ٢٩٦/٢ وما بعدها، الإصابة في تمييز الصحابة ٥٤٥/١.

(٩) الزمر: ٣٩.

(١٠) (س)، (ك): التأويل.

(١١) (ك): الذين.

الذين آمنوا قالوا: آمنا وإذا خلوا إلى شياطينهم قالوا إنا معكم إنما نحن مستهزؤون. الله يستهزئ بهم ويمدهم في طغيانهم يعمهون ﴿١﴾ وإذا قيل لهم آمنوا كما آمن الناس قالوا أنؤمن كما آمن السفهاء ألا إنهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون ﴿٢﴾،

وذكر مثل هذا طويل ليس هذا موضع استقصائه.

الأصل الثاني من الأصلين الفاسدين: كون روح العبد تطالع اللوح المحفوظ، فإن هذا هو قول هؤلاء (من) ﴿٣﴾ المتفلسفة القرامطة أن اللوح المحفوظ وهو العقل الفعّال، أو النفس الكلية وذلك ملك من الملائكة، وأن حوادث الوجود منتقشة فيه فإذا ﴿٤﴾ اتصلت به النفس الناطقة فاضت عليها.

وكل من علم ما جاء به الرسول ﴿٥﴾ يعلم بالاضطرار أن مراده باللوح المحفوظ ليس هو هذا ولا اللوح المحفوظ ملك من الملائكة باتفاق المسلمين، بل قد أخبر الله أنه قرآن مجيد، في لوح محفوظ ﴿٦﴾، وقال: ﴿إنه لقرآن كريم. في كتاب مكنون. لا يمسه إلا المطهرون﴾ ﴿٧﴾، كما قال في الآية الأخرى: ﴿فمن شاء ذكره. في صحف مكرّمة. مرفوعة مطهرة. بأيدي سفرة. كرام بررة﴾ ﴿٨﴾.

وقال: ﴿وإنه في أم الكتاب لدينا لعلي حكيم﴾ ﴿٩﴾، وقال: ﴿وكل شيء أحصيناه في إمام مبين﴾ ﴿١٠﴾، وقال: ﴿ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر أن الأرض يرثها عبادي الصالحون﴾ ﴿١١﴾، وقال: ﴿وما من دابة في الأرض ولا

(١) البقرة: ١٤ - ١٥.

(٢) البقرة: ١٣.

(٣) من: ساقطة من الأصل، (ك).

(٤) (ك): فإن.

(٥) في الأصل، (ك): الرسل.

(٦) إشارة إلى قوله تعالى في سورة البروج آية ٢١ - ٢٢ ﴿بل هو قرآن مجيد. في لوح محفوظ﴾.

(٧) الواقعة: من ٧٧ - ٧٩.

(٨) عبس: من ١٢ - ١٦.

(٩) الزخرف: ٤.

(١١) الأنبياء: ١٠٥.

(١٠) يس: ١٢.

طائر يطير بجناحيه إلا أمم أمثالكم ما فرطنا في الكتاب من شيء»^(١)،
على أصح القولين. وقال تعالى: ﴿ألم تعلم أن الله يعلم ما في السماء
والأرض إن ذلك في كتاب إن ذلك على الله يسير﴾^(٢) وقال: ﴿ما أصاب
من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها إن
ذلك على الله يسير﴾^(٣).

ولم يقل أحد من علماء المسلمين أن أرواح كل من رأى مناماً تطلع
على اللوح المحفوظ، بل قد جاء في الحديث أنه لا ينظر فيه غير الله
عز وجل، في حديث أبي الدرداء^(٤).

ثم اللوح المحفوظ فوق السموات، والنفس والعقل اللذان
يذكرونهما متصلان^(٥) بفلك القمر، دون ما فوقهما من العقول
والنفوس.

وقوله^(٦): «إن كنت لا تقوى على احتمال ما يقرع سمعك من هذا
النمط ما لم تسند التفسير للصحابة، فإن التقليد غالب عليك».

يقال له: إنما لم أحتمل هذا النمط لأنني أعلم بالإضطرار أنه
باطل وأن الله لم يردّه فردّي للقرمطة في السمعات كردي للفسطة في
العقليات، وذلك كردي لكل قول أعلم بالإضطرار أنه كذب وباطل،
ولو نقل مثل هذا النمط عن أحد من الصحابة والتابعين لعلمت أنه
كذب عليهم، ولهذا تجد القرامطة ينقلون هذا عن علي عليه السلام،
ويدعون أن هذا العلم الباطن، المخالف لما علم من الظاهر، مأخوذ

(١) الأنعام: ٣٨.

(٢) الحج: ٧٠.

(٣) الحديد: ٢٢. وهي غير مثبتة في (س).

(٤) هو عويمر بن عامر ويقال عويمر بن قيس بن زيد وقيل عويمر بن ثعلبة بن عامر أبو
الدرداء الأنصاري الخزرجي من أفاضل الصحابة وحكمائهم وفقهائهم. تأخر إسلامه
فلم يشهد بدرأ وشهد أحداً وما بعدها من المشاهد وتوفي في خلافة عثمان. انظر:
أسد الغابة ٤/١٥٩ - ١٦٠، ٥/١٨٥ - ١٨٦؛ الإصابة ٣/٤٥.

(٥) في الأصل، (ك): متصلتان.

(٦) أي الغزالي في جواهر القرآن. انظر ما سبق ص ٢٧٨.

عنه، ثم لم يستفيدوا بهذا النقل عن علي عليه السلام عند المسلمين إلا زيادة كذب وخزي، فإن المسلمين يعلمون بالإضطرار أن علياً لا يقول مثل هذا، وأهل العلم منهم قد علموا بالنقول الصحيحة الثابتة عن علي ما يبين كذب هذا، ويبين أن من^(١) ادّعى على علي أنه كان عنده عن النبي ﷺ علم خصّه به فقد كذب كما هو مبسوط في غير هذا الموضوع^(٢).

وقد دخل كثير من هذه القرمطة في كلام كثير من المتصوفة^(٣)، كما دخل في كلام المتكلمة، وقد ذكر أبو عبد الرحمن السلمي^(٤) في كتاب «حقائق التفسير» قطعة من هذا الجنس عن جعفر الصادق رضي الله عنه^(٥).

وأهل العلم بجعفر وأحواله يعلمون قطعاً أن ذلك مكذوب على جعفر، كما كذب عليه الناقلون عنه الجدول في الهلال، وكتاب الجفر، والبطاقة، والهفت، واختلاج الأعضاء، والرعود والبروق^(٦) ونحو ذلك مما هو^(٧) من كلام أهل النجوم، والفلسفة، ينقلونه عن جعفر، وأهل العلم بحاله يعلمون

(١) (ك): إن هذا من. وهو تحريف.

(٢) انظر مثلاً مجموع فتاوى الشيخ ٢/٢١٧، ١٣/٢٤٤ ط الرياض.

(٣) س: المتصوفين.

(٤) هو محمد بن الحسين بن محمد بن موسى أبو عبد الرحمن السلمي الصوفي النيسابوري، كان ذا عناية بأخبار الصوفية، وصنّف لهم سنناً وتفسيراً وتاريخاً، قال عنه أبو بكر الخطيب: «وقال لي محمد بن يوسف القطان النيسابوري كان أبو عبد الرحمن السلمي غير ثقة... وكان يضع للصوفية الأحاديث». وقال الذهبي في الميزان: «شيخ الصوفية وصاحب تاريخهم وطبقاتهم وتفسيرهم، تكلموا فيه وليس بعمدة كانت ولادته سنة ٣٣٠هـ وتوفي سنة ٤١٢هـ». انظر: تاريخ بغداد ٢/٢٤٨ وما بعدها، ميزان الاعتدال ٣/٥٢٣ وما بعدها.

(٥) هو جعفر بن محمد الباقر بن علي زين العابدين بن الحسين روى عن أبيه وجده وطبقتهما كان سيد بني هاشم في زمانه كانت ولادته سنة ثمانين بالمدينة وتوفي سنة ١٤٨هـ. انظر: البداية والنهاية ١٠/١٠٥؛ شذرات الذهب ١/٢٢٠.

(٦) سبق إيضاح هذا. انظر ص ٣٢١.

(٧) مما هو: ساقطة من (س).

أن هذا كله كذب عليه، بل أعجب من ذلك ظن طوائف أن كتاب «رسائل إخوان الصفا» هو عن جعفر الصادق، وهذا الكتاب هو أصل مذهب القرامطة الفلاسفة فينسبون ذلك إليه ليجعلوا^(١) ذلك ميراثاً عن أهل البيت، وهذا من أقبح الكذب وأوضحه، فإنه لا نزاع بين العقلاء أن «رسائل إخوان الصفا» إنما صنفت بعد المائة الثالثة في دولة بني بويه^(٢) قريباً من بناء القاهرة^(٣).

وقد ذكر أبو حيان التوحيدي^(٤) في كتاب الإمتاع والمؤانسة^(٥) من كلام أبي الفرج بن طراز^(٦) مع بعض واضعيها، ومناظرته لهم ومن كلام أبي

-
- (١) س: ليجعلون .
- (٢) بنو بويه: أسرة فارسية أسسها أبو شجاع بويه، وأبناؤه علي وحسن وأحمد، استولوا على أصفهان، وكازرون، وكرمان سنة ٣٢١هـ ودخلوا بغداد سنة ٣٣٤هـ ولقبوا بلقب معز الدولة، وعماد الدولة، وركن الدولة..
- إستمرت حركتهم حتى قضى عليهم طغرل بك السلجوقي سنة ٤٣٠هـ أنظر: البداية والنهاية ١١/١٧٣.
- (٣) مدينة القاهرة: بناها جوهر الصقلي في زمن المعز الفاطمي بعد حربه مع كافور الإخشيدي سنة ٣٥٨هـ أنظر: البداية والنهاية ١١/٢٨٣ - ٢٨٤.
- (٤) هو علي بن محمد بن العباس الواسطي البغدادي أبو حيان التوحيدي يعرف بفيلسوف الأدباء، وأديب الفلاسفة من مؤلفاته: أخبار الصوفية، الإشارات الألفية، الإمتاع والمؤانسة، بصائر القدماء وبشائر الحكماء توفي سنة ٤٠٠هـ تقريباً وقيل غير ذلك، أنظر: كشف الظنون ٥/٦٨٤ وما بعدها؛ طبقات الشافعية للسبكي ٤/٢ - ٣؛ معجم المؤلفين ٧/٢٠٥ - ٢٠٦.
- (٥) ك: المتاع: وهو تحريف، وكتاب الإمتاع والمؤانسة لأبي حيان التوحيدي طبع بتحقيق أحمد أمين، وأحمد الزين دار مكتبة الحياة بيروت. ونص كلام بن طراز ١١/٢، والمنطقي ٦/٢.
- (٦) هو المعافي بن زكريا بن يحيى بن حميد بن حماد أبو الفرج النهرواني القاضي المعروف بابن طراز، من أعلم الناس في وقته بالفقه، والنحو، واللغة، وأصناف الأدب، ولد سنة خمس وثلاثمائة وتوفي سنة تسعين وثلاثمائة. من مؤلفاته: المجلس الصالح الكافي والأنيس الناصح الشافي، الحدود والعقود في أصول الفقه، تفسير القرآن في ست مجلدات وغيرها.
- أنظر: تاريخ بغداد ١٣/٢٣٠ وما بعدها؛ معجم المؤلفين ١٢/٣٠٢.

سليمان المنطقي^(١) فيهم وغير ذلك، ما يتبين به بعض الحال، وفيها نفسها بيان أنها صنفت^(٢) بعد أن استولى النصارى على سواحل الشام، ومن المعلوم بالتواتر أن استيلائهم على سواحل الشام كان بعد المائة الثالثة^(٣)، وجعفر رضي الله عنه توفي سنة ثمان وأربعين ومائة قبل وضع هذه الرسائل بنحو مائتي سنة، فهذا وأمثاله يبين أن نقل مثل هذه التحريفات التي قد سماها تأويلاً وتعبيراً عن الصحابة وأهل البيت والمشايخ، لا يزيدها عند أهل العلم والإيمان إلا علماً بكذب متحليها وعلماً بجهلهم وضلالهم، فلا يظن أن مجرد النقل والرواية ينفق^(٤) الباطل عند أهل العلم والإيمان، كما قد ينفق عليه وعلى أمثاله من النقول الباطلة ما لا يعلمه إلا الله، لقلة علمهم بالحديث، والآثار، وأحوال السلف وعلومهم، كما ينفق عليهم من المقولات الفاسدة ما لا يعلمه إلا الله تعالى. فإن أهل العلم والإيمان مؤيدون بصحيح المنقول وصريح المعقول.

وأما التفسير الثابت عن الصحابة والتابعين فذلك إنما قبلوه لأنهم قد علموا أن الصحابة بلغوا عن النبي ﷺ لفظ القرآن ومعانيه جميعاً، كما ثبت ذلك عنهم، مع أن هذا مما يعلم بالضرورة من عاداتهم، فإن الرجل لو صنف

(١) في النسخ الثلاث المنطقي، وأثبت الإسم حسب وروده في كتاب الإمتاع والمؤانسة، وكتاب أخبار العلماء بأخبار الحكماء للقفطي، والإعلام للزركلي، ومعجم المؤلفين. وهو محمد بن طاهر بن بهرام أبو سليمان السجستاني المنطقي نزيل بغداد من مصنفاته: رسالة في مراتب قوى الإنسان، شرح كتاب أرسطو طاليس، وغيرهما، أنظر: أخبار العلماء بأخبار الحكماء للقفطي / ١٨٥ - ١٨٦، الإعلام للزركلي ٤١/٧، معجم المؤلفين، عمر رضا كحالة ٩٦/١٠.

(٢) (ك): صنعت. وهو خطأ من الناسخ.

(٣) دخل النصارى بلاد المسلمين سنة إحدى وخمسين وثلثمائة ٣٥١ هـ دخلوا مع قائدهم الدمستق على «عين زربة» ومكث بها إحدى وعشرين يوماً وفعل الأفاعيل القبيحة بأهلها من سبي وقتل وإحراق أموال وغير ذلك ثم سار إلى قيسرية ومنها إلى حلب. أنظر الكامل لابن الأثير ٢/٧، البداية والنهاية لابن كثير ٢٣٩/١١ - ٢٤٠.

(٤) ينفق: من نفق أي راج واشتهر.

كتاب علم في طب أو حساب أو غير ذلك وحفظه تلامذته لكان^(١) يعلم بالإضطرار أن همهم تشوق^(٢) إلى فهم كلامه ومعرفة مراده، وإن بمجرد حفظ الحروف^(٣) لا تكفي به القلوب، فكيف بكتاب الله الذي أمر ببيانه لهم، وهو عصمتهم، وهداهم، وبه فرق الله بين الحق والباطل، والهدى والضلال، والرشاد والغي، وقد أمرهم بالإيمان بما أخبر به^(٤) فيه، والعمل بما فيه، وهم يتلقونه شيئاً بعد شيء؟ كما قال تعالى: ﴿وقالوا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة كذلك لثبت به فؤادك ورتلناه ترتيلاً﴾^(٥) الآية وقال تعالى: ﴿وقرآنًا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث ونزلناه تنزيلاً﴾^(٦).

وهل يتوهم عاقل أنهم كانوا إنما يأخذون منه مجرد حروفه وهم لا يفقهون ما يتلوه عليهم، ولا ما يقرؤونه، ولا تشتاق نفوسهم إلى فهم هذا القول، ولا يسألونه عن ذلك، ولا يبتدئ هو ببيانه لهم^(٧)؟ هذا مما يعلم بطلانه أعظم مما يعلم بطلان كتمانهم ما تتوفر الهمم والدواعي على نقله.

ومن زعم أنه لم يبين لهم معاني القرآن، أو أنه بيّنها وكتموها عن التابعين، فهو بمنزلة من زعم أنه بيّن لهم النص على عليّ، وشيئاً آخر من الشرائع والواجبات، وأنهم كتموا ذلك، أو أنه لم يبين لهم معنى الصلاة والزكاة والصيام، والحج ونحو ذلك مما يزعم القرامطة أن له باطناً يخالف الظاهر، كما يقولون إن الصلاة معرفة أسرارهم، والصيام كتمان أسرارهم والحج زيارة شيوخهم^(٨)، وهو نظير قولهم: أن أبا بكر وعمر كانا منافقين

(١) س: فكان . (٢) س: تشوق .

(٣) الحروف: ساقطة من (س) .

(٤) به: ساقطة من (س) .

(٥) الفرقان: ٣٢ .

(٦) الإسراء: ١٠٦ .

(٧) س، (ك): بيانه

(٨) ورد في كتاب الإفتخار ص ١٢٦ وهو من كتب الباطنية تأليف أبي يعقوب السجستاني، تحقيق مصطفى غالب دار الأندلس قال: «فأما وجوب صوم رمضان فقد قيل في بعض كتبنا أنه على الأساس، أمر المؤمنين أن يستروه ويكتموا أمره عن أهل الظاهر وهذا التأويل وإن قرب من الصواب، فإن التأويل الأوضح في هذا المعنى أنه أريد به ستر =

قصدهما إهلاك الرسول وأن أبا لهب أقامهما لذلك، وأنهما يدا أبي لهب وهو المراد في زعمهم بقوله: ﴿تبت يدا أبي لهب وتب﴾^(١) وقولهم: إن الإشراك الذي قال الله ﴿لئن أشركت ليحبطن عملك﴾^(٢) هو إشراك^(٣) أبي بكر وعلي في الولاية وأن الله أمره بإخلاص الولاية لعلي دون أبي بكر وقال: لئن أشركت بينهما ليحبطن عملك، ونحو ذلك من تفسير القرامطة.

فقولنا بتفسير^(٤) الصحابة والتابعين، لعلمنا بأنهم بلغوا عن الرسول ﷺ ما لم يصل إلينا إلا بطريقهم، وأنهم علموا معنى ما أنزل الله على رسوله تلقياً عن الرسول، فيمتنع أن تكون^(٥) نحن مصيبين^(٦) في فهم القرآن، وهم مخطئون، وهذا يعلم بطلانه ضرورة عادة وشرعا.

الوجه الثالث عشر^(٧)

أن أبا حامد في كتاب «الفرقة بين الإيمان والزندقة»^(٨) مع أنه قد توسع فيه في تأويلات المحرّفين غاية التوسع، وذكر فيه من الأمور ما قد بسطنا الكلام عليه في غير هذا الموضع جزم بكفر هؤلاء، كما جزم به سائر علماء المسلمين، كما جزم بكفرهم في «التهافت»^(٩) وغيره، ورد أيضاً التأويلات التي ذكرها في «مشكاة الأنوار»^(١٠) وغيره فقال: (١١)

- مرتبة القائم سلام الله على ذكره « ولمزيد من كشف أسرارهم أنظر كتاب كشف أسرار الباطنية وأخبار القرامطة لمحمد بن مالك اليماني ١٢ - ١٣، والافحام لأئمة الباطنية الطغام ليحيى بن حمزة العلوي تحقيق فيصل عون ط منشأة المعارف الإسكندرية.
- (١) اللهب: ١. (٢) الزمر: ٦٥. (٣) س: الإشراك.
- (٤) س: تفسير. (٥) (ك): يكون.
- (٦) في الأصل (س): مصيبون.
- (٧) في النسخ الثلاث، هكذا: الوجه الثاني من الحادي عشر، وهو غير مستقيم، وأثبت الكلام هكذا ليستقيم مع سياق الأوجه الأخرى.
- (٨) (ك) الزنادقة، وهو تحريف طبع هذا الكتاب مع عدة رسائل للغزالي باسم القصور العوالي من رسائل الإمام الغزالي، مكتبة الجندي. مصر.
- (٩) كتاب تهافت الفلاسفة للغزالي ط بتحقيق د/ سليمان دنيا دار المعارف.
- (١٠) مشكاة الأنوار للغزالي ط بتحقيق أبي العلا عفيفي.
- (١١) أي الغزالي في كتاب «فصل الفرقة بين الإيمان والزندقة» / ١٤٠.

فصل: «من الناس من يبادر إلى التأويل بغلبات الظنون من غير برهان قاطع، ولا ينبغي أن يبادر إلى تكفيره^(١) في كل مقام، بل ينظر فيه، فإن كان تأويله في أمر لا يتعلق بأصول العقائد ومهماتهما^(٢) فلا نكفره وذلك كقول بعض الصوفية إن المراد برؤية الخليل عليه السلام الكوكب والقمر والشمس وقوله: (هذا ربي)^(٣) غير ظاهرها بل هي جواهر روحانية^(٤) ملكية، ونورانيته عقلية لا حسية، ولها درجات متقاربة^(٥) في الكمال، ونسبة^(٦) ما بينها^(٧) من التفاوت كنسبة الكواكب^(٨) والقمر والشمس، ويستدل عليه بأن الخليل عليه السلام أجل من أن يعتقد في جسم أنه إله^(٩)، حتى يحتاج إلى أن يشاهد أفوله، افترى أنه لو لم يأفل أكان يتخذة إلهاً، ولو لم^(١٠) يعرف استحالة الإلهية من حيث كونه جسماً مقدراً، واستدل بأنه كيف يمكن أن يكون أول ما رأى^(١١) الكوكب، والشمس هي الأظهر، وهي أول ما تبدو^(١٢)؛ واستدل بأن الله تعالى قال أولاً ﴿وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض﴾^(١٣) ثم حكى هذا القول فكيف يمكن أن يتوهم ذلك بعد كشف الملكوت (له)^(١٤)؟ وهذه دلالات^(١٥) ظنية، وليست براهين قاطعة^(١٦).

أما قوله: هو أجل من ذلك، فقد قيل: إنه كان صبيماً لما جرى له ذلك، ولا يبعد أن يخطر لمن سيكون نبياً في صباه مثل هذا الخاطر، ثم يتجاوزه

-
- | | | | |
|------|---|------|------------------------------------|
| (١) | التفرقة: يبادر أيضاً إلى كفره. | (٢) | التفرقة: ومعماتها. |
| (٣) | إشارة إلى ما ورد في سورة الأنعام آية: ٧٨. | (٥) | متقاربة: ساقطة من التفرقة. |
| (٤) | التفرقة: نورانية. | (٦) | في النسخ الثلاث: نسبه، بدون الواو. |
| (٦) | في النسخ الثلاث: نسبه، بدون الواو. | (٧) | التفرقة: في. |
| (٨) | في الأصل، (س): نسبة الكوكب، وفي (ك): نسبة ما بين الكوكب وأثبت العبارة حسب: التفرقة. | | |
| (٩) | (ك): الإله. | | |
| (١٠) | في النسخ الثلاث: ولم يعرف، والذي أثبتته حسب التفرقة. | | |
| (١١) | التفرقة: رآه. | (١٢) | التفرقة: يرى. |
| (١٣) | الأنعام: ٧٥. | | |
| (١٤) | له: غير موجودة في النسخ الثلاث، وأضفتها من التفرقة. | | |
| (١٥) | س: دلالة. | (١٦) | قاطعة: ساقطة من: التفرقة. |

على قرب، ولا يبعد أن تكون دلالة الأفعال على الحدوث^(١) عنده أظهر من دلالة التقدير^(٢) والمجسمة. وأما رؤية الكوكب أولاً، فقد روي أنه كان في صباه محبوساً^(٣) في غار وإنما خرج بالليل.

وأما قوله تعالى أولاً ﴿وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض﴾^(٤) فيجوز أن يكون الله تعالى قد ذكر حال نهايته ثم رجع إلى حال بدايته^(٥)، فهذه وأمثالها ظنون يظنها براهين من لا يعرف حقيقة البرهان وشرطه، فهذا جنس تأويلهم.

وقد تأولوا في العصا^(٦) والنعلين في قوله تعالى لموسى^(٧) ﴿فاخلع نعليك﴾^(٨) وقوله تعالى ﴿والق ما في يمينك﴾^(٩) ولعل الظن في مثل هذه الأمور التي لا تتعلق^(١٠) بأصول الاعتقاد تجري مجرى البرهان في أصول الاعتقاد فلا يكفر فيه، ولا يبدع، نعم إن كان فتح هذا الباب يؤدي إلى تشويش قلوب العوام، فيبدع فيه^(١١) صاحبه^(١٢) في كل ما لم يؤثر عن السلف ذكره، ويقرب منه قول بعض الباطنية^(١٣) أن عجل السامري مؤول، إذ كيف يخلو خلق كثير عن عاقل يعلم أن المتخذ من الذهب لا يكون إلهاً؟، وهذا أيضاً ظن إذ لا يستحيل أن تنتهي طائفة من الناس إليه، كعبدة الأوثان^(١٤) وكونه نادراً لا يورث يقيناً.

قال^(١٥): «فأما^(١٦) ما يتعلق من هذا الجنس بأصول العقائد المهمة فيجب

- | | |
|--|---------------------------|
| (١) التفرقة: حدوث. | (٢) التفرقة: التقدير. |
| (٣) التفرقة: محبوساً في صباه. | (٤) الأنعام: ٧٥. |
| (٥) التفرقة: إلى تذكر بدايته. | |
| (٦) التفرقة: تأولوا العصا. | |
| (٧) لموسى: ساقطة من التفرقة. | (٩) طه: ٦٩. |
| (٨) طه: ١٢. | |
| (١٠) س: لا يتعلق. | |
| (١١) التفرقة: به. | (١٢) التفرقة: خاصة صاحبه. |
| (١٣) التفرقة: الباطنة. وهو تحريف. | (١٤) التفرقة: الأصنام. |
| (١٥) أي الغزالي والكلام متصل بما قبله ص ١٤٢. (١٦) التفرقة: وأما. | |

تكفير من يغير الظاهر بغير برهان قاطع، كالذي ينكر حشر الأجساد، وينكر العقوبات الحسية في الآخرة بظنون وأوهام واستبعادات من غير برهان قاطع، فيجب تكفيره قطعاً^(١) إذ لا برهان على استحالة رد الأرواح إلى الأجساد ورد^(٢) ذلك عظيم الضرر في الدين (فيجب تكفير كل من تعلق به وهو مذهب أكثر الفلاسفة)^(٣).

ويجب^(٤) تكفير من قال منهم: إن الله عز وجل لا يعلم إلا نفسه، أو لا يعلم إلا الكليات، فأما الأمور الجزئية المتعلقة بالأشخاص فلا يعلمها، لأن ذلك تكذيب للرسول ﷺ قطعاً^(٥) وليس من قبيل الدرجات التي ذكرناها في التأويل، إذ أدلة القرآن، والأخبار على تفهيم حشر الأجساد، وتفهيم (تعلق)^(٦) علم الله تعالى^(٧) بكل ما يجري على الإنسان^(٧)، مجاوزة^(٨) حداً لا يقبل التأويل وهم معترفون بأن هذا ليس من التأويل، ولكن قالوا لما كان صلاح الخلق في أن يعتقدوا حشر الأجساد لقصور عقولهم عن فهم المعاد العقلي، وكان صلاحهم في أن يعتقدوا أن الله تعالى عالم بما يجري عليهم، ورفيق عليهم، ليورث ذلك، رهبة ورغبة^(٩) في قلوبهم جاز للرسول ﷺ أن يفهمهم ذلك، قالوا^(١٠): وليس بكاذب من أصلح غيره، فقال ما فيه صلاحه، وإن لم يكن كما قاله.

وهذا القول باطل قطعاً لأنه تصريح بالتكذيب، ثم طلب عذراً في أنه لم

(١) التفرقة: قطعياً.

(٢) التفرقة: وذكر.

(٣) ما بين القوسين أضفته من كتاب التفرقة.

(٤) التفرقة: وكذلك يجب.

(٥) قطعاً: ساقطة من النسخ الثلاث، وأضفتها من التفرقة.

(٦) تعلق: غير موجودة في النسخ الثلاث، وأضفتها من التفرقة.

(٧-٧) في التفرقة هكذا: بتفصيل كل ما يجري على الأشخاص.

(٨) التفرقة - مجاوز.

(٩) التفرقة: رغبة ورهبة.

(١٠) قالوا: ساقطة من التفرقة.

يكذب^(١)، ويجب إجلال منصب النبوة عن هذه الرذيلة ففي الصدق وإصلاح الخلق به مندوحة عن الكذب، وهذه أول درجات الزندقة وهي رتبة بين الإعتزال وبين الزندقة المطلقة، فإن المعتزلة تقرب مناهجهم^(٢) من مناهج الفلاسفة إلا في هذا الأمر الواحد، وهو أن المعتزلي لا يجوز الكذب على رسول الله ﷺ بمثل هذا العذر بل يؤول الظاهر مهما ظهر له بالبرهان خلافه، والفلسفي^(٣) لا تقتصر مجاوزته للظواهر^(٤) على ما يقبل التأويل على قرب أو (على)^(٤) بعد.

وأما الزندقة المطلقة: فهو أن ينكر^(٥) أصل المعاد عقلياً وحسياً وينكر^(٦) الصانع للعالم أصلاً ورأساً.

وأما إثبات المعاد بنوع عقلي مع نفي الآلام واللذات الحسية، وإثبات الصانع مع نفي علمه بتفاصيل الأمور^(٧)، فهي زندقة مقيدة بنوع اعتراف بصدق الأنبياء، وظاهر^(٨) ظني - والعلم عند الله - أن هؤلاء (هم)^(٩) المرادون بقوله ﷺ: «ستفترق أمتي نيفاً^(١٠) وسبعين فرقة كلهم في الجنة إلا الزنادقة؟»^(١١).

-
- (١) في الأصل: لم يكن كذب، وفي (س)، (ك): لم يكن كذباً، والذي أثبتته من التفرقة
(٢) التفرقة: يقرب مناهجهم.
(٣-٣) في التفرقة هكذا: لا يقتصر على مجاوزته للظاهر.
(٤) على: أضيفتها من كتاب التفرقة.
(٥) التفرقة: تنكر.
(٦) التفرقة: وتنكر.
(٧) التفرقة: العلوم.
(٨) ك: فظاهر.
(٩) هم: ساقطة من النسخ الثلاث وأضيفتها من التفرقة.
(١٠) التفرقة: بضعاً.
(١١) الحديث الثابت بدون لفظ: «إلا الزنادقة» وقد بين الشيخ أن هذا الحديث بهذا اللفظ موضوع، وذكر ابن الجوزي في كتابه الموضوعات ١/ ٢٧٦ - ٢٦٨. هذا الحديث من عدة طرق وقال هذا الحديث لا يصح عن رسول الله ﷺ قال علماء الصنعة: وضعه الأبرد وكان وضاعاً كذاباً، وأخذه منه ياسين فقلب إسناده وخلطه وسرقه عثمان بن عفان، وأما =

وهي فرقة، هذا لفظ الحديث في بعض الروايات، ولفظ (١) الحديث يدل على أنه أراد (به) (٢) الزنادقة من أمته إذ قال (٣): «ستفترق أمتي» ومن لم يعترف بنبوته فليس من أمته (٤)، والذين ينكرون أصل المعاد، وأصل الصانع، فليسوا معترفين بنبوته، إذ يزعمون أن الموت عدم محض وأن العالم لم يزل كذلك موجوداً بنفسه من غير صانع، ولا يؤمنون بالله، ولا باليوم الآخر، وينسبون الأنبياء إلى التليس، فلا يمكن نسبتهم إلى الأمة، فإذا لا معنى لزندقة هذه الأمة إلا ما ذكرناه» (٤).

قلت: أما (هذا) (٥) الحديث فلا أصل له بل هو (٦) موضوع كذب باتفاق أهل المعرفة بالحديث، ولم يروه أحد من أهل الحديث المعروفين بهذا اللفظ.

بل الحديث الذي في كتب (٧) السنن والمسند (٨) عن النبي ﷺ من وجوه أنه قال: «ستفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة، واحدة في الجنة، واثنان وسبعون في النار».

= الأبرد فقال محمد بن إسحاق بن خزيمة: كذاب وضاع، وأما ياسين فقال يحيى: ليس حديثه بشيء. وقال النسائي متروك الحديث وأما عثمان فقال علماء النقل: متروك الحديث لا يحل كتب حديثه إلا على سبيل الإعتبار.
أما الحديث الصحيح فهو في سنن أبي داود ١٩٧/٤ كتاب السنة باب شرح السنة عن أبي هريرة؛ الترمذي ١٣٤/٤ الإيمان باب: إفتراق هذه الأمة، عن أبي هريرة؛ ابن ماجه ٤٧٩/٢ باب افتراق الأمم، عن أبي هريرة؛ الدارمي ٢٤١/٢ كتاب السير باب افتراق هذه الأمة، عن معاوية بن أبي سفيان، مسند الإمام أحمد ١٢٠/٣ - ١٤٥ عن أنس بن مالك.

- (١) التفرقة: وظاهر.
(٢) به: أضفتها من كتاب التفرقة. (٣-٣) ساقط من (س).
(٤) إنتهى كلام الغزالي في كتابه فيصل التفرقة بين الإيمان والزندقة ج ١ من ١٤٠ - ١٤٤. ضمن مجموعة: القصور العوالي.
(٥) هذا: ساقطة من الأصل، (ك).
(٦) هو: ساقطة من (ك). (٧) كتب: ساقطة من (س).
(٨) س: والمسانيد.

وروي عنه أنه قال: «هي الجماعة»^(١).

وفي حديث آخر «هي من كان على مثل ما أنا عليه اليوم وأصحابي»^(٢) وأيضاً لفظ الزندقة^(٣) لا يوجد في كلام النبي ﷺ، كما لا يوجد في القرآن، وهو لفظ أعجمي معرب، أخذ من كلام الفرس بعد ظهور الإسلام وعرب، وقد تكلم به السلف والأئمة في توبة الزنديق ونحو ذلك. فأما الزنديق الذي تكلم الفقهاء في قبول توبته في الظاهر، فالمراد به عندهم المنافق، الذي يظهر الإسلام، ويبطن الكفر، وإن كان مع ذلك يصلي ويصوم، ويحج، ويقرأ القرآن، وسواء كان في باطنه يهودياً أو نصرانياً، أو مشركاً، أو وثنياً، وسواء كان معطلاً للصانع وللنبوة^(٤)، أو للنبوة^(٥) فقط أو لنبوة نبينا ﷺ فقط، فهذا زنديق، وهو منافق، وما في القرآن والسنة من ذكر المنافقين يتناول مثل هذا بإجماع المسلمين، ولهذا كان هؤلاء مع تظاهرهم بالإسلام قد يكونون أسوأ حالاً من الكافر المظهر كفره من اليهود والنصارى مثلاً كما قال تعالى: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا﴾. إلا الذين تابوا

(١) أنظر: سنن أبي داود ٤/١٩٨ كتاب السنة باب: شرح السنة، عن معاوية بن أبي سفيان، ابن ماجه ٢/٤٧٩ - ٤٨٠ باب من ترجى له السلامة من الفتن عن عوف بن مالك، أحمد: ٣/١٤٥، عن أنس بن مالك.

(٢) الحديث في سنن الترمذي ٤/١٣٥ باب افتراق الأمة عن عبد الله بن عمرو
(٣) ورد في كتاب جامع العلوم في اصطلاحات الفنون ٢/١٥٧ منشورات الأعلمي للمطبوعات بيروت ما يلي:

(الزندقة أن لا يؤمن بالآخرة ووحداية الخالق... وعن ثعلب أن الزنديق معناه الملحد والدهري، وعن ابن دريد: أنه فارسي معرب وأصله زنده، وهو من يقول بدوام الدهر. وفي شرح المقاصد: وإن كان باعترافه بنبوة النبي ﷺ وإظهاره شعائر الإسلام يبطن العقائد التي هي كفر بالإتفاق خص باسم الزنديق وهو في الأصل منسوب إلى «زند» اسم كتاب أظهره مزدك في أيام «قباد» وزعم أنه تأويل كتاب المجوس الذي جاء به زرادشت يزعمون أنه نبيهم). ولمزيد من التفصيل أنظر كتاب من تاريخ الإلحاد في الإسلام عبد الرحمن بدوي ص ٣٥.

(٤) وللنبوة: ساقطة من (س) وفي (ك): والنبوة.

(٥) (ك): أو للنبوية وهو تحريف.

وأصلحوا واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله فأولئك مع المؤمنين . وسوف يؤتي الله المؤمنين أجراً عظيماً^(١).

ومثل هؤلاء المنافقين كفار في الباطن باتفاق المسلمين . وإن كانوا مظهرين للشهادتين والإقرار بما جاء به الرسول ، ومؤدين للواجبات الظاهرة فإن ذلك لا ينفعهم في الآخرة ، إذ لم يكونوا مؤمنين بقلوبهم باتفاق أئمة المسلمين .

وبهذا يظهر ضعف ما ذكره من أنه لا معنى لزندقه هذه الأمة إلا ما ذكره من الزندقه المقيدة ، التي هي مذهب الفلاسفة المشائين . فإن الزندقه في هذه الأمة وغيرها باتفاق أئمة المسلمين أعم من هذا كما يذكره الفقهاء كلهم في باب : توبة الزنديق^(٢) ، وسائر أحكامه ، وإن لم يكن لفظ الزنديق وارداً في الكتاب والسنة - بل معناه عندهم : المنافق . وقد قال تعالى : ﴿يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه نورهم يسعى بين أيديهم وبأييمانهم يقولون ربنا أتمم لنا نورنا واغفر لنا إنك على كل شيء قدير﴾^(٣).

وقال تعالى : ﴿يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين أيديهم وبأييمانهم بشراكم اليوم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ذلك الفوز العظيم . يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا انظرونا نقتبس من نوركم

(١) النساء : ١٤٥ - ١٤٦ .

(٢) ورد في الإنصاف لعلي بن سليمان المرادوي ٣٣٢/١٠ - ٣٣٤ تحقيق محمد حامد الفقي ط أولى سنة ١٣٧٧هـ السنة المحمدية - القاهرة قال : «الزنديق هو الذي يظهر الإسلام ويخفي الكفر، ويسمى منافقاً في الصدر الأول» وهل تقبل توبته على روايتين : إحداهما : لا تقبل توبته ، ويقتل بكل حال ، وهو المذهب صححه في التصحيح وإدراك الغاية ، وحزم به في الوجيز وغيره ، وقدمه في المحرر ، والنظم والرعائيتين ، وغيرهم وهو اختيار أبي بكر ، والشريف ، وأبي الخطابي ، وابن البنا والشيرازي . قال القاضي في التعليق : هذا الذي نصره الأصحاب ، وهو اختيار أبي الخطاب ، وقطع به القاضي في تعليقه والشيرازي .

والأخرى : تقبل توبته كغيره .

وهو ظاهر ما قدمه في الرعاية الصغرى ، والحاوي الصغير ، وهو ظاهر كلام الخرفي وهو اختيار الخلال وآخر قول الإمام أحمد . (٣) التحريم : ٨ .

قيل ارجعوا وراءكم فالتمسوا نوراً فضرب بينهم بسور له باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب ينادونهم ألم نكن معكم قالوا بلى ولكنكم فتنتم أنفسكم وتربصتم وارتبتم وغرتكم الأمانى حتى جاء أمر الله وغركم بالله الغرور. فالיום لا يؤخذ منكم ولا من الذين كفروا مأواكم النار هي مولاكم وبئس المصير ﴿١﴾.

وقال تعالى: ﴿المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض يأمرون بالمنكر وينهون عن المعروف ويقبضون أيديهم نسوا الله فنسيهم إن المنافقين هم الفاسقون. وعد الله المنافقين والمنافقات والكفار نار جهنم خالدين فيها هي حسبهم ولعنهم الله ولهم عذاب مقيم﴾ ﴿٢﴾.

وقال تعالى: ﴿... إن الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعاً الذين يتربصون بكم فإن كان لكم فتح من الله قالوا ألم نكن معكم وإن كان للكافرين نصيب قالوا ألم نستحوذ عليكم ونمنعكم من المؤمنين فالله يحكم بينكم يوم القيامة ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً. إن المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى يراؤون الناس ولا يذكرون الله إلا قليلاً﴾ ﴿٣﴾.

وفي القرآن من ذكر المنافقين في عامة السور المدنية كالبقرة، والنساء، والتوبة وغيرها ما لا يمكن استقصاؤه بل جميع من بلغته دعوة محمد ﷺ فإنهم ثلاثة أصناف: مؤمن، وكافر، ومنافق هو كافر في الباطن مسلم في الظاهر وقد أنزل الله وصف الأصناف الثلاثة في أول سورة البقرة، فأنزل أربع آيات في المؤمنين^(٤)، وآيتين في الكافرين^(٥)، وبضع عشرة آية في المنافقين. فقال تعالى ﴿ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين.

(١) الحديد: ١٢ - ١٥. (٢) التوبة: ٦٧ - ٦٨ (٣) النساء: ١٤٠ - ١٤٢

(٤) الآيات في البقرة من ٢ - ٥ قال تعالى ﴿ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين. الذين

يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون والذين يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك وبالآخرة هم يوقنون أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون﴾

(٥) الآيتان هما ٦ - ٧ من سورة البقرة قال تعالى: ﴿إن الذين كفروا سواء عليهم ء أنذرتهم أم لم تنذرتهم لا يؤمنون. حتم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة ولهم

عذاب عظيم﴾.

يخادعون الله والذين آمنوا وما يخدعون إلا أنفسهم وما يشعرون. في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضاً ولهم عذاب أليم بما كانوا يكذبون. وإذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض قالوا إنما نحن مصلحون. ألا إنهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون وإذا قيل لهم آمنوا كما آمن الناس قالوا أنؤمن كما آمن السفهاء ألا إنهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون. وإذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا وإذا خلوا إلى شياطينهم قالوا إنا معكم إنما نحن مستهزؤن ﴿١﴾.

وبالجملة فقد ذكر الله تعالى من أمور المنافقين في السور المدنية كما أوأنا إليه كسورة البقرة، والنساء، والتوبة، والأحزاب، والفتح وغيرها ما يطول ذكره وعامة ما يوجد النفاق في أهل البدع، فإن الذي ابتدع الرفض (٢) كان منافقاً زنديقاً، وكذلك يقال عن الذي ابتدع التجهم (٣)، وكذلك رؤس القرامطة (٤)، والخرمية (٥) وأمثالهم لا ريب (٦) أنهم من أعظم المنافقين، وهؤلاء (لا) (٧) يتنازع المسلمون في كفرهم.

(١) البقرة: ٨ - ١٤.

(٢) الراضية: سمو بهذا الاسم لرفضهم أبا بكر وعمر رضي الله عنهما، وقيل لرفضهم زيد بن علي رضي الله عنه عندما أنكر عليهم الطعن في أبي بكر وعمر ومنعهم من ذلك فرفضوه فقال لهم زيد: رفضتموني؟ قالوا: نعم فبقي عليهم هذا الاسم. وأجمعت الراضية على إثبات الإمامة عقلاً، وأن إمامة علي وتقديمه ثابت نصاً وأن الأئمة معصومون، وقالوا: إن الأمة ارتدت بتركها إمامة علي إلى غير ذلك من الأقوال الفاسدة، وقد انقسموا إلى أكثر من عشرين فرقة. أنظر مقالات الإسلاميين للأشعري ١/٨٩؛ البرهان في معرفة عقائد أهل الأديان، عباس بن منصور السكسكي تحقيق خليل أحمد الحاج ٣٧؛ الفرق بين الفرق، البغدادي ٢١.

(٣) التجهم: نسبة إلى الجهمية أتباع الجهم بن صفوان. أنظر ص ١٨١.

(٤) القرامطة: أتباع حمدان قرمط. أنظر ص ١٦١.

(٥) الخرمية: «خرم» لفظ أعجمي ينبيء عن الشيء المستلذ الذي يشتهي الأدمي، والخرمية فرقة تفاقم وضعها زمن المعتصم، وأهم مبادئها تأليه البشر والقول بالرجعة، والتناسخ والنور والظلمة، وإباحة النساء وكل ما يستلذ، واستمرار الوحي، وتعظيم أبي مسلم الخراساني ونسله والتبرك بالخمور والأشربة، وقصدهم تحويل الملك إلى الفرس المجوس، أنظر القرامطة لإبن الجوزي تحقيق محمد الصباغ ٢٤٧، الفرق بين الفرق للبغدادي تحقيق محي الدين عبد الحميد ص ٢٦٦.

(٦) (ك): ولا ريب. (٧) لا: ساقطة من الأصل.

وأما تكفير من لم يكن منافقاً فهذا فيه تفصيل قد بسطناه في غير هذا الموضوع، وبيننا الفرق بين من قامت عليه الحجة النبوية (١) التي يكفر تاركها، وبين المخطيء المجتهد في اتباع الرسول إذا اقتضى خطؤه نفى بعض ما أثبتته، أو إثبات بعض ما نفاه، حتى نفس المقالة الواحدة يكفر بتكذيبها من قامت عليه الحجة دون من لم تقم، كالذي قال: «إذا مت فاسحقوني ثم أذروني» (٢) في اليم، فوالله لئن قدر الله عليّ ليعذبني عذاباً ما عذبه أحداً من العالمين» (٣).

فإن الإيمان بقدرة الله على كل شيء، ومعاد الأبدان، من أصول الإيمان، ومع هذا، فهذا لما كان مؤمناً بالله وأمره ونهيه، وكان إيمانه بالقدرة، والمعاد مجملاً، فظن أن تحريقه يمنع ذلك فعل ذلك، ومعلوم أنه لو كان قد بلغه من العلم أن الله يعيده - وإن حرق - كما بلغه أنه يعيد الأبدان لم يفعل ذلك.

وقد بسطنا الكلام في مقالات الناس في التكفير، وبيان الصواب في غير هذا الموضوع (٤).

والمقصود أن أبا حامد ذكر هنا أن هذه التأويلات التي أشار إليها في «مشكاة الأنوار» لم يقم دليل قاطع يقتضيها، وتكلم في تبديع أهلها بما تقدم، وذكر أن ما يتعلق بأصول العقائد فيجب تكفير من يغيّر الظاهر فيه بغير برهان قاطع، وقطع بتكفير الفلاسفة كما تقدم، كما قطع بتكفيرهم في «تهافت الفلاسفة» (٥).

(١) س: عليه الحجة دون من قامت عليه الحجة النبوية.

(٢) س: ذروني.

(٣) سبق الكلام على هذا الحديث أنظر ص ٣١٠.

(٤) أنظر مجموع فتاوى شيخ الإسلام ١٤٦/٢٣، ٤٦٨/٢٨.

(٥) الغزالي كفر الفلاسفة في ثلاث مسائل حيث قال في كتابه تهافت الفلاسفة ص ٣٠٧ -

٣٠٨ تحقيق د: سليمان دنيا «فإن قال قائل قد فصلتم مذاهب هؤلاء، أفتقطعون القول

بتكفيرهم، ووجوب القتل لمن يعتقد اعتقادهم؟

وقال بعد ذلك في قانون التكفير^(١):

«هو^(٢) أن تعلم أن النظريات قسمان قسم يتعلق بأصول العقائد^(٣).
وقسم يتعلق بالفروع.

وأصول الإيمان ثلاثة: الإيمان بالله، وبرسوله، وباليوم الآخر، وما عداه فروع» قال^(٤): «واعلم أنه لا تكفير في الفروع أصلاً. (٥) لكن في بعضها تخطئة، كما في الفقهيات، وفي بعضها تبديع، كالخطأ المتعلق بالإمامة، وأحوال الصحابة».

إلى أن^(٦): قال: «ومهما وجد التكذيب، وجد التكفير، ولو كان^(٧) في الفروع، فلو قال قائل مثلاً: البيت الذي بمكة ليس هي^(٨) الكعبة التي أمر الله بحجها، فهذا كفر، إذ قد ثبت تواتراً عن رسول الله ﷺ خلافه، ولو أنكر شهادة الرسول لذلك البيت بأنه الكعبة لم ينفعه إنكاره، بل يعلم قطعاً أنه معاند في إنكاره، إلا أن يكون قريب عهد من الإسلام^(٩)، ولم يتواتر عنده ذلك، وكذلك من نسب عائشة رضي الله عنها، وعن أبيها^(١٠) إلى الفاحشة، وقد نزل القرآن ببرائتها فهو كافر، لأن هذا وأمثاله لا يمكن إنكاره^(١١) إلا

= قلنا: تكفيرهم، لا بد منه في ثلاث مسائل:

إحداها: مسألة قدم العالم، وقولهم إن الجواهر كلها قديمة.

والثانية قولهم: إن الله تعالى، لا يحيط علماً بالجزئيات الحادثة من الأشخاص.

والثالثة: إنكارهم بعث الأجساد وحشرها.

(١) أي الغزالي في كتابه: فيصل التفرقة بين الإيمان والزندقة ص ١٤٤ وما بعدها.

(٢) التفرقة: فهو. (٣) التفرقة: القواعد.

(٤) أي الغزالي والكلام متصل بما قبله.

(٥) ترك الشيخ من الكلام مقدار سطر وهو «إلا في مسألة واحدة، وهي أن ينكر أصلاً دينياً

علم من الرسول ﷺ بالتواتر».

(٦) أي الغزالي وهنا انتقل الكلام إلى ص ١٤٥.

(٧) التفرقة: وإن كان.

(٨) هي: ساقطة من التفرقة.

(٩) التفرقة: بالإسلام.

(١٠) وعن أبيها: ساقطة من التفرقة. (١١) إنكاره: ساقطة من التفرقة.

بتكذيب (الرسول) (١) أو إنكار التواتر، والمتواتر (٢) ينكره الإنسان بلسانه، ولا يمكنه أن يجهله بقلبه، نعم لو أنكروا ما ثبت بأخبار الأحاد، فلا يلزمه (به) (٣) الكفر، ولو أنكروا ما ثبت بالإجماع فهذا عندي (٤) فيه نظر لأن معرفة كون الإجماع حجة (٥) ... مختلف فيه، فهذا حكم الفروع.

فأما (٦) الأصول الثلاثة، وكل (٧) ما لم يحتمل التأويل في نفسه، وتواتر نقله ولم يتصور أن يقوم برهان على خلافه فمخالفته تكذيب محض، ومثاله ما ذكرناه من (٨) حشر الأجساد (والجنة والنار) (٩) وإحاطة علم الله تعالى بتفاصيل الأمور، وما يتطرق إليه احتمال تأويل (١٠) ولو بالمجاز البعيد، فينظر (١١) فيه إلى البرهان فإن كان قطعياً (١٢) وجب القول به، لكن (١٣) إن كان في إظهاره مع العوام ضرر لقصور فهمهم فإظهاره بدعة - وإن لم يكن البرهان قطعياً - لكن يفيد ظناً غالباً، وكان مع ذلك لا يعم ضرره في الدين كنفى المعتزلي الرؤية عن الباري تعالى، فهذه بدعة وليس (١٤) بكفر.

وأما ما يظهر له ضرر فيقع في محل الإجتهد والنظر فيحتمل أن يكفر وأن لا (١٥) يكفر، ومن جنس ذلك ما يدعيه بعض (١٦) من يدعي التصوف أنه قد

-
- (١) الرسول: أضعفتها من التفرقة ليستقيم الكلام.
(٢) التفرقة: والتواتر.
(٣) به: أضعفتها من كتاب التفرقة. (٤) عندي: ساقطة من التفرقة.
(٥) تردد: من الكلام أكثر من سطر وهو: «حجة قاطعة فيه غموض يعرفه المحصلون لعلم أصول الفقه، وأنكر النظام كون الإجماع حجة أصلاً فصار كون الإجماع حجة مختلف فيه».
(٦) (ك)، التفرقة: وأما.
(٧) في النسخ الثلاث: فكل. وأثبتها حسب: التفرقة.
(٨) في النسخ الثلاث: في، وأثبتها حسب: التفرقة.
(٩) والجنة والنار ساقطة من النسخ الثلاث وأضعفتها من التفرقة.
(١٠) التفرقة: التأويل.
(١١) التفرقة: فننظر. (١٢) التفرقة: قاطعاً.
(١٣) التفرقة: ولكن (١٤) ك: وليست.
(١٥) التفرقة: ويحتمل أن لا (١٦) ما يدعيه بعض: ساقطة من (س).

بلغ حالة بينه وبين الله تعالى أسقطت عنه الصلاة وحل^(١) له شرب الخمر والمعاصي وأكل مال السلطان^(٢)، فهذا ممن لا أشك^(٣) في وجوب قتله - وإن كان في الحكم بخلوده في النار نظر - وقتل مثل هذا أفضل من قتل مائة كافر، إذ ضرره في الدين أعظم^(٤) ويفتح^(٥) به باب من الإباحة لا يسد^(٦) فضرر^(٧) هذا فوق ضرر من يقول بالإباحة مطلقاً، فإنه يمتنع من الإصغاء إليه لظهور كفره، وأما هذا (فإنه)^(٨) يهدم^(٩) الشرع من الشرع، ويزعم أنه لم يرتكب فيه إلا تخصيص عموم الكتاب^(١٠)، إذ خصص^(١١) عموم آيات التكليفات لمن^(١٢) ليس له مثل درجته في الدين^(١٣)، وربما يزعم أنه يلبس الدنيا ويفارق المعاصي بظاهره، وهو بباطنه بريء عنها، ويتداعى هذا إلى أن يدعي كل فاسق مثل حاله وينحل به عصام الشرع^(١٤)؛ ولا ينبغي أن يظن أن^(١٥) التكفير ونفيه ينبغي^(١٦) أن يدرك قطعاً في كل مقام، بل التكفير حكم شرعي يرجع إلى إباحة المال وسفك الدماء^(١٧)، والحكم بالخلود في النار فمأخذه كما أخذ سائر الأحكام الشرعية، فتارة^(١٨) يدرك بيقين، وتارة يدرك بظن غالب، وتارة يتردد فيه، ومهما حصل تردد فالتوقف عن^(١٩) التكفير أولى، والمبادرة إلى التكفير إنما تغلب على طابع من يغلب عليهم الجهل.

-
- (١) ك: وأحلت.
(٢) في هامش الأصل: لعله اليتيم.
(٣) التفرقة: لا شك. (٤) س: أقيح.
(٥) التفرقة: ويفتح (٦) التفرقة: لا يسد.
(٧) التفرقة: وضرر. (٨) التفرقة: يمنع عن.
(٩) فإنه: ساقطة من النسخ الثلاث وأصفتها من التفرقة.
(١٠) في النسخ الثلاث فيهدم. وأثبتها حسب التفرقة.
(١١) الكتاب: ساقطة من التفرقة.
(١٢) ك: إذ خصوص.
(١٣) التفرقة: بمن.
(١٤) في الأصل: الدارين. (١٥) التفرقة: الدين.
(١٦) في النسخ الثلاث هكذا: أن التكفير نفسه ينبغي، وأثبت العبارة حسب التفرقة.
(١٧) التفرقة: الدم.
(١٨) في النسخ الثلاث: وتارة، وأثبتها حسب التفرقة. (١٩) التفرقة: فيه عن.

ولا بد من التنبيه لقاعدة^(١) أخرى وهي: أن المخالف قد يخالف^(٢) نصاً متواتراً، ويزعم أنه مؤول، ولكن (ذكر تأويله)^(٣) لا انقذاح له أصلاً عن^(٤) اللسان لا على قرب ولا على بعد^(٥) فذلك كفر، وصاحبه مكذب - وإن كان يزعم أنه مؤول .

مثاله: ما رأيته في كلام بعض الباطنية، أن الله تعالى واحد بمعنى أنه يعطي الوحدة ويخلقها وعالم بمعنى أنه يعطي العلم ويخلقه لغيره^(٦)، وموجود بمعنى أنه يوجد غيره.

فأما^(٧) أن يكون في نفسه واحداً^(٨) أو موجوداً^(٩)، وعالمًا^(٩) بمعنى اتصافه به^(١٠) فلا، وهذا كفر صراح، لأن حمل الوحدة على إيجاد^(١١) الوحدة ليس من التأويل في شيء، ولا تحتمله لغة العرب (أصلاً)^(١٢)، ولو كان خالق الوحدة (يسمى)^(١٣) واحداً لخلقه الوحدة لسمى ثلاثاً وأربعاً لأنه خلق الأعداد أيضاً فأمثلة هذه المقالات تكذيبات إن^(١٤) عبر عنها^(١٥) بالتأويلات.

ثم قال^(١٦): فصل:

«قد تكلمت في هذه التقسيمات^(١٧) أن النظر في التكفير يتعلق

-
- (١) التفرقة: على قاعدة . (٢) قد يخالف: ساقطة من (ك).
- (٣) ذكر تأويله: أضفتها من التفرقة كي يستقيم الكلام .
- (٤) التفرقة: في اللسان .
- (٥) التفرقة: لا على بعد ولا على قرب .
- (٦) التفرقة: العلم لغيره ويخلقه .
- (٧-٧) في التفرقة هكذا: وأما أن يكون واحداً في نفسه .
- (٨) التفرقة: وموجودا . (٩) س: وعالم .
- (١٠) به: ساقطة من التفرقة وفي (ك): بها . (١١) التفرقة: إتحد .
- (١٢) أصلاً: أضفتها من التفرقة . وقد أثبتتها الشيخ في موضع آخر .
- (١٣) يسمى: أضفتها من التفرقة .
- (١٤) أن: ساقطة من التفرقة . (١٥) س: بها .
- (١٦) أي الغزالي في كتاب فيصل التفرقة ص ١٤٧ بعد الكلام السابق مباشرة .
- (١٧-١٧) في التفرقة هكذا: قد فهمت من هذه التكفيرات .

بأمور: أحدها: أن النص الشرعي إذا^(١) عدل به عن ظاهره هل يحتمل التأويل أم لا؟ وإذا^(٢) احتمل التأويل فهو قريب أو^(٣) بعيد^(٤)؟...».

الثاني: في النص المتروك أنه ثبت تواتراً أو آحاداً أو ثبت^(٤) بالإجماع المجرد».

الثالث: في أن^(٥) صاحب المقالة^(٦) هل تواتر عنده الخبر^(٧)؟ أو بلغه^(٨) الإجماع، إذ كل من يولد لا تكون الأمور عنده متواترة ولا مواضع^(٩) الإجماع عنده متميزة عن مواضع الخلاف...».

الرابع: النظر في دليله الباعث له على مخالفة الظاهر، أهو على شرط^(١٠) البرهان أم لا؟....

الخامس: في أن ذكر^(١١) تلك المقالة هل يعظم^(١٢) ضررها^(١٣) في الدين أم لا؟...^(١٤)».

قلت: ليس المقصود هنا تعقب كلامه في التكفير، فإن هذه مسألة كبيرة، وفيها اضطراب عظيم لا يحتمله هذا الموضوع. وإنما المقصود الكلام

(١) التفرقة: الذي.

(٢-٢) في التفرقة هكذا: فإن احتمل فهل هو قريب أم بعيد.

(٣) ك: أم.

(٤) ثبت: ساقطة من التفرقة.

(٥) التفرقة: النظر في أن.

(٦) التفرقة: المقال.

(٧) ك: الخمر، وهو تحريف.

(٨) التفرقة: أو هل بلغه.

(٩) التفرقة: ولا موضع.

(١٠) التفرقة: شرائط.

(١١) ك: أن يذكره، وفي (س): أن ذكر، وفي التفرقة: النظر في أن ذكر.

(١٢) في الأصل و(س): تعظم.

(١٣) في النسخ الثلاث: ضرره، وأثبتها حسب كتاب التفرقة.

(١٤) يلاحظ: أن الشيخ اكتفى بذكر نبذ قصيرة عن كل وجه.

على تصويب التأويل، وتخطئته، والقطع بذلك، فإنه قد ذكر أن^(١) من النصوص ما لا يحتمل التأويل، وجعل أمثال تلك^(٢) التأويلات تكذيبات، ومن تدبر هذا وجد جمهور ما تذكره الفلاسفة بل^(٣) والمعتزلة في التأويل هو من هذا الباب. ولا ريب أن المعتزلة أقرب إلى الإسلام من الفلاسفة. ومن أشهر مسائلهم التي امتحنوا^(٤) الناس عليها قولهم: إن القرآن مخلوق، وقالوا معنى أن الله متكلم، وأنه تكلم، أنه خلق في غيره كلاماً^(٥).

وقد قال هنا^(٦) «(أن) حمل^(٧) الوحدة على إيجاد الوحدة ليس من التأويل في شيء ولا تحتمله لغة العرب أصلاً، ولو كان خالق الوحدة واحداً لخلقه الوحدة لسمي ثلاثاً وأربعاً لأنه خلق الأعداد أيضاً».

ومثل هذا يقال في الكلام والإرادة والرضا والغضب وأشباه ذلك، مما تقول^(٨) الجهمية من المعتزلة وغيرهم أنه خلقه في غيره، فسمى^(٩) واتصف به، فإن حمل المتكلم على الذي أوجد الكلام في غيره بمنزلة حمل العالم، والقادر، والسميع، والبصير، على الذي أوجد العلم والقدرة، والسمع والبصر^(١٠)، في غيره، ولو كان متكلماً بما يخلقه في غيره، لكان ما تنطق به

(١) س: أنه.

(٢) ك: ذلك.

(٣) بل: ساقطة من (س).

(٤) ك: استحثوا.

(٥) ذهب المعتزلة إلى نفي صفة الكلام والتكلم عن الله سبحانه وتعالى وقالوا: إن الله لا يتكلم في الحقيقة التي يعلم الناس أن صاحبها يتكلم بل كلامه منفصل عنه ويزعمون أن ذلك حقيقة، فليس كلامه عندهم: إلا أنه خلق في الهواء أو غيره أصواتاً يسمعونها من يشاء من ملائكته وأنبيائه من غير أن يقوم بنفسه كلام لا معنى ولا حرف، وهم يتنازعون في ذلك المخلوق هل هو جسم أو عرض أو لا يوصف بواحد منهما؟ وأول من تكلم بهذا الجعد بن درهم ثم تبعه جهم بن صفوان وعنهما أخذ المعتزلة هذا القول. انظر: شرح الأصول الخمسة للقاضي عبد الجبار ص ٥٢٧، مجموع فتاوى شيخ الإسلام ١٢/٣٥٥ - ٣٦/٧٧.

(٦) س: هذا.

(٧) في النسخ الثلاث: لأن حمل، وأثبت العبارة هكذا كي يستقيم الكلام.

(٨) س: يقول. (٩) ك: فسمى.

(١٠) والسمع والبصر: ساقطة من (س).

الأيدي والجلود ، التي قالت: ﴿أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء﴾ (١) متكلماً به، وكان ذلك كلام الله، ولم يكن فرق بين أن يقول هو، وبين أن ينطق غيره ثم إنه إذا قام الدليل على أنه خالق أفعال العباد، لزم أن يكون هو المتكلم بكل ما يوجد من الكلام كما قال بعض الإتحادية.

وكل كلام في الوجود كلامه سواء علينا نشره ونظامه (٢)

وحينئذ لا فرق بين قول فرعون ﴿أنا ربكم الأعلى﴾ (٣) و﴿ما علمت لكم من إله غيري﴾ (٤) وبين القول الذي يسمعه موسى ﴿إني أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدني وأقم الصلاة لذكري﴾ (٥).

وهكذا تصرح به هؤلاء الجهمية الإتحادية، كما وجدته في كتبهم، وكما شافهي بذلك حذاقهم، ومحققوهم، وشيوخهم.

ويقولون: «إنه هو المتكلم على لسان كل قائل، لا يكتفون بأن يكون هو الذي أنطق كل شيء كما يقول المسلمون.

بل يقولون: إنه الناطق في كل شيء، فلا يتكلم إلا هو، ولا يسمع إلا هو، حتى قول مسيلمة الكذاب، والدجال، وفرعون، يصرحون بأن أقوالهم هي قوله، وخاطبت بذلك بعضهم فذكرت له الدجال، فقال: يكون الدجال مستثنى من ذلك بالشرع.

فقلت له: هذا لا يمكن على أصلكم في الوحدة، فتحير وبقي في حيرة.

(١) فصلت: ٢١

(٢) البيت لابن عربي، وقد أورده في كتابه الفتوحات المكية ١٤١/٤ دار صادر - بيروت
ألا كل قول في الوجود كلامه سواء علينا نشره ونظامه
وبعده قوله:

يعم به أسمع كل مكون فمنه إليه بدؤه وختامه
وكثيراً ما يذكر شيخ الإسلام هذا البيت لابن عربي أنظر مثلاً درء تعارض العقل والنقل
تحقيق د. رشاد سالم ٣٥٢/٢.

(٣) النازعات: ٢٤.

(٤) القصص: ٣٨.

(٥) طه: ١٤.

ومن أصولهم: الجمع بين النقيضين والضدين.

وقول هؤلاء، هو في الحقيقة، قول الجهمية الذين كفرهم السلف والأئمة، لكن أولئك ظهر عنهم أنهم قالوا: إن الله بذاته في كل مكان، وكل من القائلين للقولين قد يقول مقالة الآخر كما بيته في غير هذا الموضع.

فإن هؤلاء يقولون: بالمظاهر، وإنه ظهر في الأشياء.

فقلت لبعضهم: فالمظاهر وجود أو عدم.

قال: وجود.

قلت: فهي غيره أم لا؟ فإن قلت غيره، فقد قلت بموجودين، وإن قلت لا، بطل ما قررتموه فتحير^(١).

ولهذا لما فهم السلف حقيقة قول هؤلاء كفرهم كما قال عبد الله بن المبارك^(٢) ما ذكره^(٣) البخاري في كتاب «خلق الأفعال»^(٤) قال^(٥): «وقال ابن مقاتل^(٦) سمعت ابن المبارك يقول من قال: ﴿إني أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدني﴾^(٧) مخلوق فهو كافر، ولا^(٨) ينبغي لمخلوق أن يقول ذلك.

(١) فتحير: ساقطة من (ك).

(٢) هو عبد الله بن المبارك بن واضح الحنظلي التميمي بالولاء، أحد الأئمة قال عنه سفيان بن عيينة «لقد كان فقيهاً عالماً عابداً زاهداً شيخاً شجاعاً شاعراً» امتدحه كثير من العلماء، كانت ولادته سنة ١٢٨هـ وتوفي سنة ١٨١هـ أنظر: تهذيب التهذيب ٣٨٢/٥ وما بعدها؛ شذرات الذهب ٢٩٥/١.

(٣) ك: فيها ذكره.

(٤) خلق أفعال العباد للإمام محمد بن إسماعيل البخاري ط بتحقيق د. عبد الرحمن عميره - عكاظ - جده.

(٥) أي البخاري في كتاب خلق أفعال العباد ص ٣١.

(٦) هو محمد بن مقاتل المروزي أبو الحسن الكسائي سكن بغداد ثم جاور بمكة ومات بها، روى عن ابن المبارك والثوري ومبارك بن سعيد وغيرهم وعنه البخاري والإمام أحمد وغيرهما قال أبو حاتم: صدوق، وقال الخطيب كان ثقة توفي سنة ٢٢٦هـ أنظر: تهذيب التهذيب ٤٦٨/٩ وما بعدها.

(٧) طه آية: ١٤٠. (٨) خلق أفعال العباد. لا.

قال^(١): وقال ابن المبارك: «لا نقل^(٢) كما قالت الجهمية انه في الأرض ها هنا، بل على العرش استوى.

وقيل له: كيف نعرف^(٣) ربنا؟ فقال^(٤): فوق سماواته على عرشه وقال لرجل منهم: أبطنك خال^(٥) منه؟ فهت الأخر.

وقال: من قال لا إله إلا هو^(٦) مخلوق، فهو كافر، وأنا لنحكي كلام اليهود والنصارى، ولا نستطيع أن نحكي كلام الجهمية قال البخاري^(٧): وقال علي بن عاصم^(٨): «ما الذين قالوا^(٩)، إن لله ولداً أكفر من الذين قالوا إن الله لا يتكلم».

قال البخاري^(١٠) (وقال أبو الوليد^(١١) سمعت يحي بن سعيد^(١٢) وذكر^(١٣) له

-
- (١) أي البخاري عن ابن مقاتل. وقد ترك الشيخ ثلاثة أبيات من شعر ابن المبارك.
 - (٢) خلق أفعال العباد: لا نقول.
 - (٣) خلق أفعال العباد: تعرف.
 - (٤) خلق أفعال العباد: قال.
 - (٥) خلق أفعال العباد: أتظنك خالياً.
 - (٦) س: إلا الله.
 - (٧) خلق أفعال العباد ص ٣٢.
 - (٨) خلق أفعال العباد: وقال علي - وهو علي بن عاصم بن صهيب الواسطي أبو الحسن التيمي بالولاء، قال وكيع: «ما زلنا نعرفه بالخير» وقال عبد الله بن أحمد عن أبيه (كان يغلط ويخطيء وكان فيه لجاج، ولم يكن متهماً بالكذب» كانت ولادته سنة ١٠٥ هـ وتوفي سنة ٢٠١ هـ أنظر: تهذيب التهذيب ٣٤٤/٧ وما بعدها.
 - (٩) خلق أفعال العباد: إن الذين قالوا.
 - (١٠) إنتقل الشيخ إلى ص ٣٣.
 - (١١) هو هشام بن عبد الملك الباهلي بالولاء أبو الوليد الطيالس البصري الحافظ الإمام الحجة، قال عنه الإمام أحمد (أبو الوليد شيخ الإسلام ما أقدم عليه أحد من المحدثين) وقال العجلي «ثقة ثبت في الحديث». روى عنه البخاري مائة وسبعة أحاديث. أنظر: تهذيب التهذيب ٤٥/١١ وما بعدها.
 - (١٢) هو يحي بن سعيد بن قيس بن عمرو بن سهل البخاري قاضي المدينة روى عن أنس بن مالك توفي سنة ١٤٣ هـ أنظر سير أعلام النبلاء ٤٦٨/٥، تهذيب التهذيب ٢٢١/١١.
 - (١٣) خلق أفعال العباد: يقول وذكر.

أن قوماً يقولون القرآن مخلوق قال^(١) فقال: كيف^(٢) يصنعون^(٣) بقوله^(٤) ﴿قل هو الله أحد﴾^(٥)، كيف يصنعون^(٦) بقوله: ﴿إني أنا الله لا إله إلا أنا﴾^(٧).

قال^(٨): «وقال سليمان بن داود الهاشمي^(٩)» من قال القرآن مخلوق فهو كافر، وإن كان القرآن مخلوقاً كما زعموا، فلم صار فرعون أولى بأن يخلد في النار؟ إذ قال: ﴿أنا ربكم الأعلى﴾^(١٠)، (حيث)^(١١) زعموا أن هذا مخلوق.

(والذي)^(١٢) قال: ﴿إني أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدني﴾^(١٣) هذا أيضاً قد ادعى ما ادعى فرعون، فلم صار فرعون أولى بأن يخلد في النار من هذا، وكلاهما^(١٤) عنده مخلوق «فأخبر بذلك أبو عبيد^(١٥) فاستحسنه وأعجبه»^(١٦).

(١) قال: ساقطة من كتاب خلق أفعال العباد. (٢) س: فكيف.

(٣) خلق أفعال العباد: تصنعون.

(٤) في الأصل، (ك) وخلق أفعال العباد: بقل.

(٥) سورة الصمد: ١.

(٦) خلق أفعال العباد. تصنعون (٧) طه: ١٤.

(٨) أي البخاري وهنا انتقل الكلام إلى ص ٣٦.

(٩) هو سليمان بن داود بن علي بن عبد الله الهاشمي أبو أيوب سكن بغداد. قال الشافعي:

ما رأيت أعقل من رجلين أحمد بن حنبل وسليمان بن داود الهاشمي. وثقه العجلي وابن

سعد ويعقوب بن شيبه وأبو حاتم والنسائي والدارقطني وغيرهم.

توفي ببغداد سنة ٢١٩ هـ أنظر: تهذيب التهذيب ٤/١٨٧؛ شذرات الذهب ٢/٤٥

النازعات: ٢٤.

(١١) حيث: ساقطة من الأصل و(س) وخلق أفعال العباد. واضفتها من (ك).

(١٢) والذي: ساقطة من النسخ الثلاث واضفتها من خلق أفعال العباد، والعبارة في الأصل،

(س) هكذا: وقال: وفي (ك) ومن قال.

(١٣) طه: ١٤.

(١٤) خلق أفعال العباد. وكلا منهما.

(١٥) هو القاسم بن سلام البغدادي أبو عبيد، الإمام المشهور، ثقة فاضل مصنف توفي بمكة

سنة ٢٢٤ هـ أنظر: تهذيب التهذيب ٨/٣١٥ وما بعدها؛ شذرات الذهب ٢/٥٤.

(١٦) وأعجبه: ساقطة من (س).

قلت: المقصود التنبيه على أن السلف فهموا حقيقة قول هؤلاء الجهمية، الذي هو حقيقة قول القرامطة، ومن وافقوه^(١) من الفلاسفة، فإنهم ينفون الصفات، وهم في الحقيقة ينفون الأسماء أيضاً، لكن يحتاجون إلى إطلاقها في الظاهر لأجل تظاهرهم بالإسلام، ويتأولونها على أنه خلق معانيها في غيره وهذه هي القاعدة المعروفة، وهو أن الصفة إذا قامت بمحل عاد حكمها على ذلك المحل دون غيره، ووجب أن يشتق لذلك المحل من لفظها اسم، ولا يشتق لغيره الاسم، والمعتزلة تنازع أهل الإثبات في بعضها، كما تنازعهم القرامطة في بعضها، وطرد ذلك في أسماء الأفعال، كالعادل ونحوه، فإن المفهوم من مذهب الفقهاء وأصحاب الأئمة الأربعة، وأهل^(٢) الحديث والصفوية وطوائف من أهل^(٣) الكلام طرد ذلك، ومن لم يطرده انتقضت حجته، ولا فرق في ذلك بين نوع ونوع في الحقيقة، ولكن من المذاهب ما قلَّ قائله وخفي، وظهر^(٤) مخالفته لما استقر في قلوب المسلمين. ومنها ما كثر قائله وبقي نفور القلب عن ذلك القول ومفتتحة أعظم، ولو فرض^(٥) أن شخصاً مؤمناً باطناً وظاهراً لكن جهل وضل في صفة القدرة أو العلم حتى ظن أن القدرة تقوم بغيره، والعلم بغيره، كما هو قول الباطنية، لكان حاله كحال من هو مؤمن باطناً وظاهراً، وقد جهل وضل حتى اعتقد أن الكلام لا تقوم به بل بغيره، وكثير من أهل المقالات قد أخرج بعض الموجودات عن قدرته، ومنع قدرته على أشياء، كحال الذي قال لولده ما قال^(٦)، فهذه المقالات هي كفر لكن ثبوت التكفير في حق الشخص المعين موقوف على قيام الحجة التي يكفر تاركها، وإن أطلق القول بتكفير من يقول ذلك فهو مثل إطلاق القول بنصوص الوعيد، مع أن ثبوت حكم الوعيد في حق الشخص المعين موقوف

(١) ك: وافقوهم .

(٢) س: وأصحاب .

(٣) س: من أصحاب .

(٤) ك: وظهرت .

(٥) س: ولو فرضنا .

(٦) يشير الشيخ إلى حال الرجل الذي قال لابنه إذا أنا مت، وسبق الكلام على هذا الحديث

أنظر ص ٣١٠ .

على ثبوت شروطه، وانتفاء موانعه ولهذا أطلق الأئمة القول بالتكفير مع أنهم لم يحكموا في عين كل قائل^(١) بحكم الكفار، بل الذين استمحنوهم وأمروهم بالقول بخلق القرآن، وعاقبوا من لم يقل^(٢) بذلك إما بالحبس والضرب والإخافة وقطع الرزق، بل بالتكفير أيضاً، لم يكفروا كل واحد منهم، وأشهر الأئمة بذلك الإمام أحمد، وكلامه في تكفير الجهمية مع معاملته مع الذين امتحنوه وحسوه وضربوه مشهور معروف.

وإنما القصد هنا التنبيه على أن عامة هذه التأويلات مقطوع بطلانه^(٣)، وأن الذي يتأوله أو يسوغ تأويله فقد يقع بالخطأ^(٤) في نظيره، أو فيه بل قد يكفر من يتأوله، ونحن قد بسطنا الكلام في هذه الأبواب في غير هذا الموضوع. وإنما الغرض^(٥) في هذا الجواب التنبيه على مخالفة أقوال هؤلاء المتفلسفة لدين الإسلام، وأن أقوالهم هذه التي أدخلها من أدخلها من المتكلمة، والمتصوفة في دين الإسلام، ليست موافقة لأقوال الرسل، بل نقطع بمخالفتها، وأنا أنبه على نكت فيما ذكره^(٥).

الوجه الرابع عشر^(٦):

إن ما ذكره في قصة إبراهيم الخليل عليه السلام، من أنه أراد بالكوكب، القمر، والشمس، ما يذكره المتفلسفة من العقول، والنفوس. كما في «المشكاة»^(٧).

(١ - ١) ساقط من (ك).

(٢) ك: بطلانها.

(٣) ك: في الخطأ.

(٤) ك: من.

(٥) أي الغزالي حيث أن بقية الأوجه الآتية كلها خصصها الشيخ لمناقشة كلامه الوارد في مشكاة الأنوار.

(٦) في النسخ الثلاث: الوجه الثالث عشر، ولكن سياق الكلام يقتضي أن يكون ترتيب هذا الوجه الرابع عشر.

(٧) أي مشكاة الأنوار، وقد سبق ذكر كلام الغزالي. وهو في المشكاة ص ٦٧.

وأن الشمس هي «العقل» لكونه هو المفيض على النفس، كالشمس مع القمر، وهم مضطربون في هذا التأويل، فإن العقول عندهم عشرة، والنفوس تسعة، والشمس والقمر إثنان، والكواكب كثيرة، فلا ينطبق هذا على هذا.

ولهذا كلامهم في المطابقة مضطرب كما تقدم.

وملخصه أنه: جعل الكواكب هي النفوس المتعددة.

وجعل القمر كنفس الفلك التاسع، وجعل الشمس هي العقل.

لكن المقصود أن هذا مما يعلم بالإضطرار أنه ليس هو المراد بالآية، ولم يقله^(١) أحد من الصحابة، والتابعين، وأئمة المسلمين، بل قد اتفق كل من تكلم في تفسير القرآن من الصحابة، والتابعين، ومن بعدهم من علماء المسلمين، على أن المراد بالكوكب، والقمر والشمس، ما هو معروف من سميات هذه الأسماء. وهذه الأعيان المشهودة، المستكثرة، ولا كان أحد من الصحابة، والتابعين وأئمة المسلمين، يثبت العقول، والنفوس، كما يثبتها هؤلاء المتفلسفة. ولا الملائكة المذكورون في الكتاب والسنة على الصفة التي ينص^(٢) هؤلاء عليها^(٣)، وما يذكرونه من العقول والنفوس فضلاً عن أن تسميها^(٤) عقولاً ونفوساً، بل بينهما من الفروق والمخالفات ما لا يكاد يحصيه إلا الله.

ولفظ الكوكب، والشمس والقمر معروفاً^(٥) بلام التعريف، والبزوغ، والأفول، لا يحتمل ما يذكرونه من العقول والنفوس في لغة العرب بوجه من الوجوه.

والذين نقلوا القرآن لفظه ومعناه عن الرسول قد علم بالتواتر،

(١) س: ولم يقل.

(٢) في الأصل، (س): تنص.

(٣) عليها: ساقطة من الأصل، (س).

(٤) في الأصل: تسميتها.

(٥) (س)، (ك): معرف.

والإضطراب عنهم، أن المراد بالشمس والقمر، الشمس والقمر، كما أن ذلك هو المراد بهذين الإسمين في عامة القرآن كقوله تعالى : (ومن آياته الليل والنهار والشمس والقمر لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا لله الذي خلقهن إن كنتم إياه تعبدون) (١).

وقوله : ﴿والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم . والقمر قدرناه منازل حتى عاد كالعرجون القديم . لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر ولا الليل سابق النهار وكل في فلك يسبحون﴾ (٢).

وقوله : ﴿وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل فهم لا يهتدون . ألا يسجدوا لله الذي يخرج الخبء في السموات والأرض ويعلم ما تخفون وما تعلنون . الله لا إله إلا هو رب العرش العظيم﴾ (٣).

وقوله : ﴿إذا الشمس كورت﴾ (٤).

وقوله في وصف القمر : ﴿والقمر قدرناه منازل حتى عاد كالعرجون القديم . لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر ولا الليل . . .﴾ (٥) الآية ولكن هذا من جنس تأويل القرامطة كالسهروردي الحلبي (٦) وأمثاله : إن المراد بالشمس هنا عقل الإنسان، والنجوم حواسه، وبالجبال أعضاؤه ونحو ذلك مما يتأول فيه نصوص القيامة على موت الإنسان، وهو كتأويل بعض كبار - الإتحادية، الذين يفسرون طلوع (٧) الشمس من مغربها بطلوع كلامهم، وبطلوع النفس من البدن، ولنزول عيسى (٨) بن مريم من السماء بنزول روحانيته أو جزئها (٩) على هذا الشخص، وكان اسم امه مريم (١٠)، وأمثال ذلك.

(١) فصلت: ٣٧ (٢) يس: ٣٨ - ٤٠

(٣) النمل: ٢٤ - ٢٦ (٤) التكوير: ١

(٥) يس: ٢٥، ٢٦ (٦) هو أبو الفتوح يحيى بن حبش سبق الكلام عنه ص ١٩٤ - ١٩٥.

(٧) في الأصل، س: لطلوع. (٨) ك: ونزول. (٩) ك: أو جزئتها.

(١٠) يقصد الشيخ بهذا: ابن هود، أبو علي بن يوسف، وسيأتي أيضاً ذلك في آخر الرسالة

فقد تكلم عنه الشيخ بشيء من التفصيل أنظر ص ٥٢٢.

ومعلوم أن حمل كلام الله ورسوله على معنى من المعاني لا بد فيه من شيئين:

أحدهما: أن يكون ذلك المعنى حقاً في دين الإسلام يصلح^(١) إخبار الرسول عنه.

الثاني^(٢): أن يكون قد دل عليه بالنص لفظ يدل عليه دلالة لفظ على معناه، وكل من المقدمتين هنا معلوم انتفاؤه قطعاً بالاضطرار، فإن من فهم ما يقوله هؤلاء من العقول والنفوس - وإن سموها ملائكة - وفهم ما جاءت به الرسل عن^(٣) الأخبار بملائكة الله، واعتبر أحد القولين بالآخر، علم بالاضطرار أن قول هؤلاء من أعظم الأقوال منافاة لأقوال الرسل، وأن^(٤) ذلك من أعظم الكفر في دين الرسل، وأن حقيقة حقيقة قول من يقول: ﴿ولد الله وإنهم لكاذبون﴾^(٥) ومن خرق له بنين وبنات بغير علم سبحانه وتعالى عما يصفون^(٦)، وحقيقة قوله الذي أخبر عنه رسوله ﷺ في الحديث الصحيح^(٧) حيث قال: «يقول الله تعالى: شتمني ابن آدم، وما ينبغي له ذلك، وكذبني ابن آدم وما ينبغي له ذلك، فأما شتمه إياي فقوله: إني اتخذت ولدًا وأنا الأحد الصمد، الذي لم يلد ولم يولد، ولم يكن له كفواً أحد، وأما تكذيبه إياي فقوله: لن يعيدني كما بدأني، وليس أول الخلق بأهون عليّ من إعادته».

(١) ك: يصح.

(٢) ك: والثاني.

(٣) ك: من.

(٤) س: فإن.

(٥) الصافات: ١٥٢.

(٦) يشير الشيخ إلى قوله تعالى: ﴿وجعلوا لله شركاء الجن وخلقهم وخرقوا له بنين وبنات بغير علم سبحانه وتعالى عما يصفون﴾ الأنعام: ١٠٠.

(٧) الحديث في البخاري ١٦٦/٣ بدء الخلق باب: ما جاء في قول الله تعالى: ﴿وهو الذي يبدؤ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه﴾ ١٩٠٣/٤، التفسير، باب: تفسير قوله تعالى: ﴿قل هو الله أحد﴾، وباب: قوله: ﴿الله الصمد﴾، وكل هذه الروايات عن أبي هريرة رضي الله عنه، مسند الإمام أحمد ٢/٣٥٠ - ٣٥١، ٣٩٤ - ٣٩٧، عن أبي هريرة رضي الله عنه.

وهذا الحديث منطبق على هؤلاء المتفلسفة، فإن قولهم في المبدأ بالتوليد عنه، وفي المعاد بعود النفوس إلى عالمها من دون إعادة الخلق، يتضمن من شتم الله، وتكذيبه، ما أخبر به رسوله، وهذا باب واسع.

لكن المقدمة الثانية أغرب: وهو^(١) كون لفظ الكواكب والقمر^(٢) والشمس في القرآن، أريد بالكواكب النفوس الكلية، وبالقمر نفس الكل، وبالشمس العقل، فإن هذا مما يعلم بالاضطرار^(٣) أن لفظ القرآن لا يحتمله لا حقيقة ولا مجازاً، كما لا يحتمل أن يراد^(٤) بلفظ الشمس والقمر والكواكب آدم وحواء وأولادهما. ولا هم^(٥) أبو إبراهيم وإخوته، كما كان مثل ذلك التأويل^(٦) في رؤيا يوسف، كما لا يحتمل أنه أراد بالشمس والقمر والكواكب سلطان وقته، ووزيره، وأعوانه وشبه ذلك مما قد يعبر به العابر في من رأى الشمس والقمر والكواكب^(٧)، ثم الرائي كيوسف الصديق إنما مثله له في منامه سجد هذا^(٨) الشمس والقمر والكواكب لكن لم تكن هي الساجدة في الخارج، بل قيل له ذلك في نفسه، وهؤلاء يزعمون أن إبراهيم لم يرد هذا^(٩) الشمس والقمر والكواكب لا في نفسه، ولا في الخارج، فكيف إذا حمل على ما هو أبعد؟ وهذا الجواب لا يحتمل البسط.

الوجه الثالث^(١٠):

أن يقال قصة إبراهيم الخليل التي قصها الله تعالى في كتابه، مع أنها من أعظم سبل الاعتبار لتحقيق التوحيد، فقد ضل بها فريقان من الناس،

-
- (١) ك: وهي.
 - (٢) س: والشمس والقمر.
 - (٣) ك: بالإضرار. وهو خطأ.
 - (٤) س: الا يراد.
 - (٥) في الأصل، (س): إذ هم، وأثبت العبارة حسب (ك).
 - (٦) في الأصل، (س): بتأويل.
 - (٧) س: الكواكب.
 - (٨) هذا: ساقطة من (ك).
 - (٩) هذا: ساقطة من (ك).
 - (١٠) هكذا ورد في النسخ الثلاث، وأرجح أن يكون في الكلام سقط، حيث نقص الوجه الأول والثاني.

وأضل ضلالتهم أنهم اعتقدوا أن إبراهيم لما قال: ﴿هذا ربي﴾ (١) في الثلاثة مخبراً، أو مستفهماً، أو مقدرأً، أراد أن هذا هو الذي خلق السموات والأرض وأنه رب العالمين، ثم أنهم لما ظنوا أنه أراد هذا سلك هؤلاء سبيلاً وهؤلاء سبيلاً، ولو تدبروا القصة لعلموا أنها تدل على نقيض قولهم.

فالفريق الأول: طوائف من أئمة (٢) أهل الكلام، من الجهمية والمعتزلة، ومن اتبعهم من غيرهم، حتى مثل ابن عقيل، وأبي حامد وغيرهم، قالوا: إن هذا الذي سلكه إبراهيم هو الدليل الذي سلكه هؤلاء في حدوث الأجسام، حيث استدلوا على ذلك بما قام بها من الأعراض الحادثة كالحركة، وأثبتوا حدوث الأعراض أو بعضها، ولزومها للجسم أو بعضها، ثم قالوا: وما لا ينفك عن الحوادث،! فهو حادث، ثم منهم من أخذ ذلك مسلماً، ومنهم من تفتن للسؤال الوارد هنا، وهو الفرق بين ما لا ينفك عن عين المحدث أو نوعه، فإن المحدث المعين إذا قدر أنه لازم لغيره فلا ريب أنه حادث، هذا معلوم بالضرورة والاتفاق، وأما ما يستلزم نوع المحدث فإنما يعلم حدوثه إذا قدر امتناع حوادث لا أول لها، فحاضوا في تقرير هذه المقدمة بما ذكره.

والمقصود هنا: أن من هؤلاء من جعل هذا هو دليل إبراهيم الخليل على إثبات الصانع، وهو أنه استدل بالأفول، الذي هو الحركة والانتقال على حدوث ما قام به ذلك، ولو تدبروا لعلموا أن قصة إبراهيم هي على نقيض مطلوبهم من الأفول (٣)، أما أولاً: فإن إبراهيم إنما قال ﴿لا أحب الأفلين﴾ (٤) والأفول هو المغيب والإحتفاء بالعلم القائم المتواتر الضروري في النفس واللغة، ولم يتقل أحد أن الأفول مجرد الحركة.

وأما ثانياً: فإنه قد قال: ﴿فلما رأى القمر بازغاً قال هذا ربي فلما أفل

(١) الأنعام: ٧٨.

(٢) أئمة: ساقطة من (س).

(٣) في القاموس ٣/٣٢٨ «أفل» كضرب ونصر وعلم أفولاً: غاب.

(٤) الأنعام: ٧٦.

قال لئن لم يهديني ربي لأكونن من القوم الضالين فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربي هذا أكبر فلما أفلت قال يا قوم إني بريء مما تشركون ﴿١﴾.

ومعلوم أنه من حين البزوغ ظهرت فيه الحركة، فلو كانت هي الدليل على الحدوث لم يستمر على ما كان عليه إلى حين المغيب، بل هذا يدل على أن الحركة لم يستدل بها، أو لم تكن تدل عنده على نفس مطلوبه.

وأما ثالثاً: فإنما قال: ﴿لا أحب الأفلين﴾ ﴿٢﴾ فنفى محبته فقط ولم يتعرض لما ذكره.

وأما رابعاً: فمن المعلوم أن أحداً من العقلاء لم ﴿٣﴾ (يكن) ﴿٤﴾ يظن أن كوكباً من الكواكب دون غيره من الكواكب هو رب كل شيء حتى يكون رب سائر الكواكب والأفلاك والشمس والقمر، وقد بسطنا الكلام في ذلك في غير هذا الموضع ﴿٥﴾.

والفريق الثاني: من فسر ذلك من متفلسفة الصوفية ﴿٦﴾، أنه (هي) ﴿٧﴾ النفوس والعقول كما ذكره أبو حامد.

ومعلوم أن هذا أفسد من الأول بكثير مع أنه في «المشكاة» ﴿٨﴾ رجح حال من يعتقد إلهية هذه فيما رأى على طوائف المسلمين الصفاتية المقرين برب العالمين ﴿٩﴾ فإنه لما ذكر الحجة ثم أخذ في تفسير الحديث المكذوب «أن لله

(١) الأنعام: ٧٧ - ٧٨.

(٢) الأنعام: ٧٦.

(٣) ك: لن.

(٤) يكن: ساقطة من الأصل، (ك).

(٥) أنظر مجموع فتاوى شيخ الإسلام ط الرياض ٢٥٢/٦ - ٢٥٤.

(٦) س، ك، الصوفية المتصوفة.

(٧) هو: ساقطة من الأصل، (س).

(٨) أي الغزالي في مشكاة الأنوار.

(٩) وهذا الذي ذكره الشيخ عن الغزالي من المآخذ التي أخذها ابن رشد عليه حيث قال في كتاب الكشف عن مناهج الأدلة ص ٨٩: ثم جاء في كتابه المعروف بمشكاة الأنوار، =

سبعين حجاباً من نور وظلمة لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه كل^(١) ما أدركه بصره».

وفي بعضها «سبعمائة» وفي بعضها «سبعين ألف حجاب»^(٢) فقسم الحجب والمحجوبين ثلاثة أقسام^(٣).

الأول: المحجوبون بمحض الظلمة، وهم المعطلة للصانع».

الثاني^(٤): المحجوبون بنور مقرون بظلمة وهي ثلاثة أنواع:

حسية، وخيالية، وعقلية.

فالحسية كطوائف من المشركين والمجوس^(٥).

والخيالية: كطوائف من المسلمين من المجسمة^(٦)، والكرامية، والعقلية قال^(٧): «هم المحجوبون بالأنوار الإلهية يعرفون^(٨)، مقامات^(٩) عقلية^(١٠) فعبدوا إلهاً سميعاً بصيراً متكلماً عالماً قادراً مريداً حسيماً، منزهاً عن الجهات، لكن فهموا هذه الصفات على حسب مناسبة صفاتهم، وربما صرح

فذكر فيه مراتب العارفين بالله فقال: إن سائرهم محجوبون إلا الذين اعتقدوا أن الله سبحانه غير محرك السماء الأولى، وهو الذي صدر عنه هذا المحرك، وهذا تصريح منه باعتقاد مذاهب الحكماء في العلوم الإلهية.

- (١) ١٤: ساقطة من (س).
- (٢) سبق الكلام عن الحديث أنظر ص ٢٠٠.
- (٣) أنظر مشكاة الأنوار تحقيق أبو العلا ص ٨٤ وما بعدها وقد لخص شيخ الإسلام كلام الغزالي هنا.
- (٤) إنقل الشيخ من ص ٨٥ - ٨٧ في مشكاة الأنوار.
- (٥) إنقل الشيخ من ص ٨٧ - ٨٩ في مشكاة الأنوار وقد اكتفى هنا بذكر العناوين فقط.
- (٦) في الأصل: والمجوسية وهو خطأ والتصويب من (س)، (ك) مشكاة الأنوار.
- (٧) في مشكاة الأنوار ص ٨٩: الصنف الثالث وهم المحجوبون.
- (٨) في الأصل، س، معروفة، وفي مشكاة الأنوار، مقرونة.
- (٩) مشكاة الأنوار: بمقاييسات.
- (١٠) مشكاة الأنوار: عقلية فاسدة مظلمة.

أحدهم (١) فقال: «كلامه (٢) صوت ككلامنا» وربما ترقى بعضهم فقال: «لا بل هو كحديث أنفسنا (٣) ولا صوت (٤) ولا حرف» ولذلك إذا طولبوا بحقيقة السمع والبصر (٥) رجعوا إلى التشبيه من حيث المعنى وإن أنكروها باللفظ (إذ لم) (٦) يدركوا أصل (٧) معاني هذه الإطلاقات في حق الله تعالى، وكذلك (٨) قالوا في إرادته أنها حادثة مثل إرادتنا، وأنها طلب وقصد مثل قصدنا»..

وقال (٩): «وهذه مذاهب مشهورة فلا حاجة إلى تفصيلها، فهؤلاء محجوبون بجملة الأنوار (١٠) مع ظلمة المقامات (١١) العقلية، فهؤلاء كلهم أصناف القسم الثاني: المحجوبون (١٢) بنور مقرون بظلمة.

القسم الثالث: المحجوبون (١٣) بمحض الأنوار، وهم أصناف لا (١٤) يمكن إحصاؤهم (فأشير إلى) (١٥) ثلاثة أصناف منهم:

فالأول (١٦): طائفة عرفوا المعاني (١٧) والصفات تحقيقاً، وأدركوا (أن) (١٨)

-
- (١) مشكاة الأنوار: بعضهم .
 - (٢) مشكاة الأنوار: صوت وحرف
 - (٣) مشكاة الأنوار: نفسنا .
 - (٤) مشكاة الأنوار: ولا هو .
 - (٥) مشكاة الأنوار: والبصر والحياة .
 - (٦) ما بين القوسين: أضفته من مشكاة الأنوار ليستقيم الكلام .
 - (٧) ك: مشكاة الأنوار أصلاً .
 - (٨) مشكاة الأنوار: ولذلك .
 - (٩) أي الغزالي في مشكاة الأنوار، وهو متصل بما قبله .
 - (١٠) مشكاة الأنوار: من الأنوار .
 - (١١) مشكاة الأنوار: المقاييس .
 - (١٢) مشكاة الأنوار: الذين حجبوا .
 - (١٣) مشكاة الأنوار: ثم المحجوبون .
 - (١٤) مشكاة الأنوار: ولا .
 - (١٥) ما بين القوسين من مشكاة الأنوار، وبدلاً من هذه العبارة في النسخ الثلاث باشتراك .
 - (١٦) مشكاة الأنوار: الأول .
 - (١٧) مشكاة الأنوار: معاني .
 - (١٨) أن: أضفتها من مشكاة الأنوار .

إطلاق اسم الكلام والإرادة والقدرة والعلم وغيرها على صفاته ليس مثل إطلاقه (١) على البشر (٢) ، فتحاشوا عن تعريفه بهذه الصفات وعرفوه بالإضافة إلى المخلوقات كما عرف موسى ﷺ في جواب قول فرعون: ﴿وما رب العالمين﴾ (٣) فقالوا (٤): إن الرب المقدس المنزه عن المفهوم الظاهر من معاني هذه الصفات هو محرك السموات ومدبرها.

والصنف الثاني: ترقوا عن هؤلاء من حيث ظهر لهم أن (في) (٥) السموات كثرة (٦) ، وأن محرك كل سماء خاصة موجود (٧) آخر يسمى فلکاً (٨) ، وفيهم كثرة ، وأما نسبتهم (٩) إلى الأنوار الإلهية فنسبة (١٠) الكواكب إلى الأنوار المحسوسة (١١) ثم لاح لهم أن هذه السموات في ضمن فلک آخر يتحرك الجميع بحركته في اليوم والليلة مرة. وقالوا (١٢): الرب (١٣) هو المحرك للجرم الأقصى المنطوي على الأفلاك كلها إذ الكثرة منتفية عنه.

والصنف الثالث: ترقوا عن (١٤) هؤلاء وقالوا: إن تحريك الأجسام بطريق المباشرة ينبغي أن يكون خدمة لرب العالمين وعبادة له وطاعة من عبد من عباده يسمى ملكاً: نسبته إلى الأنوار الإلهية المحضة نسبة القمر إلى الأنوار

-
- (١) ك: إطلاقها.
 - (٢) في الأصل: البشرة وهو خطأ.
 - (٣) الشعراء: ٢٣.
 - (٤) س: فقال.
 - (٥) في ساقطة من الأصل، (ك) وأضفتها من (س) والمشكاة.
 - (٦) ك: كثيرة.
 - (٧) في الأصل، س: بوجود، وأثبت العبارة حسب (ك) والمشكاة.
 - (٨) مشكاة الأنوار: ملكا.
 - (٩) مشكاة الأنوار: وإنما.
 - (١٠) مشكاة الأنوار: نسبة.
 - (١١) إلى الأنوار المحسوسة: ساقط من مشكاة الأنوار.
 - (١٢) وقالوا: ساقط من مشكاة الأنوار.
 - (١٣) مشكاة الأنوار: فالرب.
 - (١٤) في النسخ الثلاث: من وأثبتها حسب المشكاة.

المحسوسة، فزعموا أن الرب هر المطاع من جهة المحرك، ويكون الرب تعالى محركاً لكل بطريق الأمر لا بطريق المباشرة، ثم في فهم^(١) ذلك الأمر وماهيته غموض يقصر عنه أكثر الأفهام ولا يحتمله هذا الكتاب.

فهؤلاء كلهم أصناف^(٢) محجوبون بالأنوار المحضّة، وإنما الموحدون^(٣) الواصلون إلى حضرة الحق^(٤) صنف رابع تجلى لهم أيضاً أن هذا «المطاع» موصوف بصفة تنافي الوجدانية المحضّة والكمال المبلغ^(٥) كثير^(٦) لا يحتمل هذا الكتاب كشفه. وإن نسبة هذا المطاع نسبة الشمس إلى^(٧) الأنوار المحسوسة^(٨)، فتوجهوا من الذي يحرك السموات^(٩) ومن الذي أمر بتحريكها إلى الذي فطر السموات^(١٠) والأرض^(١١).

وفطر الأمر بتحريكها، فوصلوا إلى موجود منزّه عن كل ما أدركه بصر من قبلهم، فأحرقت سبحات وجهه الأزلي^(١٢) الأعلى جميع ما أدركه بصر الناظرين وبصيرتهم، إذ^(١٣) وجدوه مقدساً منزهاً عن جميع ما وصفه^(١٤) من قبل. ثم هؤلاء انقسموا فمنهم من احترق منه جميع ما أدركه بصره وانمحق

-
- (١) مشكاة الأنوار: تقسيم.
 - (٢) مشكاة الأنوار: الأصناف كلهم.
 - (٣) الموحدون: ساقطة من مشكاة الأنوار.
 - (٤) إلى حضرة الحق: ساقطة من مشكاة الأنوار.
 - (٥) المبلغ: ساقطة من (ك) وفي المشكاة: البالغ لسر.
 - (٦) كثير: ساقطة من مشكاة الأنوار.
 - (٧) مشكاة الأنوار: في
 - (٨) المحسوسة: ساقطة من مشكاة الأنوار.
 - (٩) مشكاة الأنوار: السموات ومن الذي يحرك الجرم الأقصى.
 - (١٠) مشكاة الأنوار: السموات وفطر الجرم الأقصى.
 - (١١) الأرض: ساقطة من المشكاة.
 - (١٢) مشكاة الأنوار: الأول.
 - (١٣) مشكاة الأنوار: فإذا.
 - (١٤) ك: ما وصفوه، وفي مشكاة الأنوار: ما وصفناه.

وتلاشى لكن بقي هو ملاحظاً للجمال المقدس (١) وملاحظاً ذاته من (٢) جماله الذي ناله بالوصول إلى الحضرة الإلهية فامتحقت (٣) منه (٤) المبصرات دون البصر (٥)، وجاوز هؤلاء طائفة هم خواص الخواص فأحرقتهم سبحات وجهه من (٦) أنفسهم، وغشيه سلطان الجلال فامتحقوا وتلاشوا في ذواتهم ولم يبق لهم لحاظ إلى أنفسهم لغيابهم (٧) عن أنفسهم، ولم يبقَ إلا الواحد الحق وصار معنى قوله: ﴿كل شيء هالك إلا وجهه﴾ (٨) لهم ذوقاً وحالاً، وقد أشرنا إلى ذلك في الفصل الأول، وذكرنا أنه (٩) كيف أطلقوا الإتحاد وكيف ظنوه، فهذه نهاية الواصلين.

ومنهم من لم يتدرج في الترقى (١٠) على التفصيل الذي ذكرناه ولم يطل عليهم الطريق فسبقوا من (١١) أول مرة (١٢) إلى معرفة القدس، وتنزيه الربوبية عن كل ما يجب تنزيهه (١٣)، فغلب عليهم أولاً ما غلب على آخر الآخرين (١٤)، إذ هجم (١٥) عليهم التجلي دفعة فأحرقت سبحات وجهه جميع

-
- (١) مشكاة الأنوار: والقدس .
(٢) مشكاة الأنوار: في .
(٣) في الأصل، س، فامتحقت، وأثبتها حسب (ك) والمشكاة .
(٤) مشكاة الأنوار: فيه .
(٥) مشكاة الأنوار: المبصر .
(٦) مشكاة الأنوار: في .
(٧) مشكاة الأنوار: لفنائهم .
(٨) القصص: ٨٨ .
(٩) مشكاة الأنوار: أنهم .
(١٠) مشكاة الأنوار: في الترقى والعروج .
(١١) مشكاة الأنوار: في .
(١٢) مشكاة الأنوار: وهلة .
(١٣) مشكاة الأنوار: تنزيهه عنه .
(١٤) مشكاة الأنوار: على الآخرين آخراً .
(١٥) مشكاة الأنوار: وهجم .

ما يمكن أن يدركه بصر حسي وبصيرة عقلية من^(١) غير تدرّيج^(٢)، ويتبّه أن يكون الأول طريق الخليل، والثاني طريق الحبيب صلوات الله عليهما، والله أعلم بأسرارهما^(٣)، وأنوار غاياتهما^(٤). فهذه إشارة إلى المحجوبين بالنور والظلمة^(٥)، ولا يبعد أن يبلغ^(٦) (عددهم)^(٧) إذا فصلت المقامات وتتبع حجب السالكين سبعين ألفاً ولكن إذا فتشت لا تجد واحداً منهم^(٨) خارجاً عن الأقسام التي حصرناها: فإنهم إما^(٩) محجوبون^(١٠) بصفاتهم البشرية، أو بالحس أو بالخيال أو بمقايسة^(١١) العقل، أو بالنور المحض كما سبق...^(١٢) وهذا آخر الكتاب.

فهذا^(١٣) الكلام مع ما فيه من تصويب^(١٤) نفاة الصفات من المتفلسفة والقرامطة ونحوهم، وتخطئة الصفاتية الذين هم سلف الأمة وأئمتها، وأهل الحديث، والتصوف، والفقهاء، وحذاق أهل الكلام من الكلائية^(١٤)،

(١) ك: ومن.

(٢) من غير تدرّيج: ساقطة من مشكاة الأنوار.

(٣) مشكاة الأنوار: بأسرار أقدامها.

(٤) مشكاة الأنوار: مقامهما.

(٥) بالنور والظلمة: ساقط من مشكاة الأنوار.

(٦) في النسخ الثالث: تبلغ، وأثبتها حسب المشكاة.

(٧) ما بين القوسين: أضفته من مشكاة الأنوار.

(٨) مشكاة الأنوار: منها.

(٩) س، مشكاة الأنوار: إنما.

(١٠) مشكاة الأنوار: يحجبون.

(١١) في النسخ الثالث أو نفسانية، وأثبت العبارة حسب مشكاة الأنوار.

(١٢) مشكاة الأنوار ص ٨٤ - ٩٣.

(١٣ - ١٤) أساقط من (س).

(١٤) الكلائية: هم أتباع أبي محمد عبد الله بن سعيد بن محمد بن كلاب القطان البصري

أحد المتكلمين في أيام المأمون له مناظرات ومؤلفات ضد المعتزلة ولهذا شنع عليه ابن

النديم المعتزلي صاحب الفهرست وذكر أنه من أئمة الحشوية - وهكذا كل من أثبت الصفات فهو

حشوي عندهم، وابن كلاب من أقرب الناس إلى مذهب السلف إلا أن له رأياً في بعض

الصفات يخالف القول الصحيح فمثلاً صفة الكلام عندهم أن الله يتكلم بغير مشيئة =

والأشعرية، والكرامية (١) والهشامية (٢) وغيرهم.

ويتضمن (٣) أيضاً: تفضيل الذين يعتقدون في أحد (٤) النفوس والعقول، أنه رب العالمين، وغايتهم أن يجعلوا ذلك هي الملائكة.

ويتضمن تفضيل من يعتقد في ملك من الملائكة: أنه رب العالمين، على من يقر برب العالمين، من الصفاتية المسلمين، واليهود، والنصارى. وإذا كان معلوماً بالإضطرار من دين الرسل كلهم (٥) أن الفلاسفة الصابئة الذين يعبدون الملائكة - مع قولهم أنهم مخلوقون - هم أسوأ حالاً من أهل الكتاب، اليهود والنصارى، مع ما وصف الله به هؤلاء من المقالات الغالية من التجسيم والتعطيل وقد ذكر الله تعالى في كتابه العزيز عن اليهود أنهم قالوا: ﴿يد الله مغلولة﴾ (٦) وأنهم قالوا: ﴿إن الله فقير ونحن أغنياء﴾ (٧).

وقدرته بكلام لازم لذاته بمعنى واحد لا يختلف باختلاف الأمم، وكذلك اللغات عند بعضهم، حروف وأصوات لازمة لذات الرب أولاً وأبداً وهذا باطل. توفي ابن كلاب بعد سنة ٢٤٠هـ أنظر الفهرست لابن النديم ٢٥٥-٢٥٣، طبقات الشافعية للسبكي ٥١/٢ - ٥٢؛ لسان الميزان ٢٩٠/٣ وما بعدها.

(١) الكرامية: وهم أتباع أبي عبد الله محمد بن كرام السجستاني طرد من سجستان بسبب بدعته، ومن بدعهم أنهم يغالون في إثبات الصفات لله إلى حد التشبيه، وقولهم أن الإيمان هو قول باللسان فقط دون المعرفة والعمل وموافقهم المعتزلة في الحسن والقبح، توفي ابن كرام سنة ٢٥٥هـ أنظر الفرق بين الفرق ٢١٥ وما بعدها، اعتقادات فرق المسلمين والمشركين للرازي ١٠١؛ لسان الميزان ٣٥٣/٥ وما بعدها.

(٢) في الأصل، ك: الهاشمية، وهم أتباع هشام بن عبد الحكم، يقوم معتقدتهم على التجسيم، ويقولون: إن الله تعالى عن قولهم علواً كبيراً. لحم ودم على صورة الإنسان، وأن الأمة ارتدت بعد رسول الله ﷺ إلا شيعتهم أنظر: البرهان في معرفة عقائد أهل الأديان ص ٤١، عباس بن منصور السكسكي، تحقيق خليل الحاج.

(٣) في الأصل، (س): يتضمن.

(٤) ك: إحدى.

(٥) كلهم: ساقطة من (س).

(٦) المائدة: ٦٤.

(٧) آل عمران: ١٨١.

وذكر أنه خلق السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام وما مسه من لغوب^(١) لما^(٢) قال من قال من اليهود أنه استراح يوم السبت^(٣)، فنزه نفسه عن أن يمسه لغوب وذكر قول النصارى: أن المسيح هو الله^(٤)، وأنه ابن الله^(٥)، وأن الله ثالث ثلاثة^(٦).

ومع هذا فالمشركون الذين يعبدون الملائكة أو غيرها أسوأ حالاً من هؤلاء باتفاق المسلمين، مع إقرارهم برب العالمين فكيف بتفضيل من يقول (أن)^(٧) ملكاً هو رب العالمين، على طوائف المسلمين واليهود والنصارى، الذين يثبتون الصفات. ولو فرض أن بعضهم أخطأ في بعض ذلك هذا شبيهه^(٨) ما ذكره الله بقوله: ﴿ألم تر إلى الذين أتوا نصيباً من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت ويقولون للذين كفروا هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلاً﴾^(٩) ومنشأ

-
- (١) ق: ١٣٨ قال تعالى ﴿ولقد خلقنا السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام وما مسنا من لغوب﴾.
- (٢) لما: ساقطة من (س).
- (٣) ذكر ابن كثير في تفسيره ٢٢٩/٤ عن قتادة أنه قال: «قالت اليهود خلق الله السموات والأرض في ستة أيام ثم استراح في اليوم السابع وهو يوم السبت وهم يسمونه يوم الراحة، فأنزل الله تعالى تكذيبهم فيما قالوه وتأولوه». وفي سفر التكوين الإصحاح الثاني ص٢ ما يلي «فأكملت السموات والأرض وكل جندها وفرغ الله في اليوم السابع من عمله الذي عمل فاستراح في اليوم السابع من جميع عمله الذي عمل، وبارك الله اليوم السابع وقدمه لأنه فيه استراح من جميع عمله».
- (٤) ورد هذا في موضعين من القرآن في سورة المائدة قال تعالى «لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح ابن مريم...» ١٧، وقال تعالى «لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح بن مريم» ٧١.
- (٥) ورد هذا في سورة التوبة آية ٣٠ قال تعالى: ﴿وقالت النصارى المسيح ابن الله ذلك قولهم بأفواههم يظاهرون قول الذين كفروا من قبل قاتلهم الله أنى يؤفكون﴾
- (٦) ورد هذا في سورة المائدة آية ٧٣ قال تعالى: ﴿لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة وما من إله إلا إله واحد﴾.
- (٧) أن: ساقطة من الأصل، (س). وأضفتها من (ك).
- (٨) ك: شبه.
- (٩) النساء: ٥١.

هذا الضلال الذي وقع في قصة إبراهيم ما تقدم ذكره من ظنهم أنه قال: إن الكوكب أو القمر أو الشمس، «رب العالمين» وليس الأمر كذلك، بل إبراهيم عليه السلام خاطب قومه المشركين الذين كانوا مع إقرارهم برب العالمين يعبد أحدهم ما يستحسنه ويهواه ويراه نافعاً له، فهذا يعبد المشتري وهذا يعبد الزهرة، وهذا يعبد غيرهما، كما كانت الكواكب تعبد، وكان أعظم ما يعبد من ذلك الشمس والقمر لظهور تأثيرهما في العالم، وكانوا ينسبون هياكل العبادات لهذه المعبودات، فيقولون: هيكل الشمس، هيكل القمر، هيكل زحل، هيكل المشتري، هيكل المريخ، هيكل الزهرة، هيكل عطارد.

وقد ذكر المصنفون لأخبارهم أن أحد مسجدي دمشق، وحران كان هيكل المشتري، والآخر هيكل الزهرة، وكان إبراهيم عليه السلام قد ولد بحران^(١) كما هو معروف عند أهل الكتاب^(٢)، وجمهور المسلمين وكان أبوه

(١) حران: مدينة قديمة من أعظم المدن تقع ببلاد ما بين النهرين من جزيرة آقور، وهي قسبة ديار مضر مكانها الآن في جنوب شرقي تركيا، بينها وبين الرها يوم، وبين الرقة يومان، كانت مركزاً هاماً في طريق التجارة ما بين الموصل والشام والروم، قيل سميت بهاران عم إبراهيم عليه السلام لأنه أول من بناها، ثم سميت حران، ذكرت بالتوراة إذ كانت مسكن إبراهيم الخليل عليه السلام، وقد ذكر ابن كثير الخلاف في ولادة إبراهيم ورجح أنه لم يولد بحران، وإنما ولد بأرض الكلدانيين وهي أرض بابل وما والاها هكذا قال شيخنا رحمه الله في موضع آخر فقد ذكر في كتابه الرد على المنطقيين عن ٢٨٧ أن إبراهيم ولد بحران، أو انتقل إليها من العراق على اختلاف القولين، ومدينة حران هي موطن أسرة شيخ الإسلام وقد انتقل منها وهو ابن ست سنين مع أسرته إلى دمشق خوفاً من التتار وفتحت مدينة حران والرها في أيام عمر بن الخطاب رضي الله عنه على يد عياض بن غنم رضي الله عنه. أنظر: معجم البلدان لياقوت الحموي ٢/٢٣٥، البداية والنهاية ١/١٤٠.

(٢) ورد في سفر التكوين الإصحاح الحادي عشر ص ١٨ ما يفيد أن إبراهيم لم يولد بحران بل انتقل إليها وهذا هو النص «ولد تارح أبرام - أي إبراهيم - وناحور وهاران، وولد هاران لوطا. ومات هاران قبل تارح أبيه في أرض ميلاده في أور الكلدانيين. واتخذ أبرام وناهور لأنفسهما امرأتين. اسم امرأة أبرام سارائي واسم امرأة ناهور ملكة بنت هاران أبي ملكة وأبي يسكه. وكانت سارائي عاقراً ليس لها ولد. وأخذ تارح أبرام ابنه ولوطا بن هاران ابن ابنه وساراي كتنه امرأة أبرام ابنه. فخرجوا معاً من أور الكلدانيين ليذهبوا إلى =

في ملك النمرود^(١) وكان قد استولى على العراق وغيرها^(٢)، وكانوا صابئة فلاسفة يعبدون الكواكب.

وقد صنف من صنف في مخاطبة الكواكب، والسحر على مذهبهم مثل كتاب «السر المكتوم في السحر ومخاطبة النجوم»^(٣) ونحو ذلك مما يذكر فيه مذهب الكلدانيين^(٤) والكشديانيين^(٥)، وكانوا مع بنائهم هياكل النجوم،

= أرض كنعان. فأتوا إلى حاران وأقاموا هناك. وكانت أيام تارح مئتين وخمس سنين ومات تارح في حاران.

(١) هو النمرود بن كنعان بن كوش بن سام بن نوح وقيل نمرود بن فالج بن عابر بن صالح بن أرفخشذ بن سام بن نوح، والنمرود هو ملك بابل ويقال إنه استمر في ملكه أربعمئة سنة وهو الذي قال الله فيه «فبهت الذي كفر» وذلك عند مناظرته مع خليل الله في ادعائه الربوبية، أنظر البداية والنهاية ١/١٤٨.

(٢) وغيرها: ساقطة من (ك).

(٣) السر المكتوم في السحر ومخاطبة النجوم. للرازي، محمد بن عمر الخطيب. ويوجد لهذا الكتاب نسخ خطية.

وذكر الشيخ هذا الكتاب في كتابه الصفدية ص ٦٦، تحقيق الدكتور محمد رشاد سالم، ونقل منه قطعة من كلام الرازي وفي الرد على المنطقيين ص ٢٨٦.

(٤) الكلدانيون: يطلق هذا الاسم على تلك الأمة التي يرجح أنها نزحت من جنوب الجزيرة العربية فسكنت العراق وأقاموا ملكهم هناك بعد قضائهم على السومريين وعرفت بلادهم باسم «بابل» وقد بعث الله إليهم إبراهيم الخليل يدعوهم إلى عبادة الله وحده ونبذ الأوثان التي كانوا يعبدونها، وذلك أيام ملك النمرود بن كنعان، وقد كسر خليل الله أصنامهم وجرت بينه وبينهم مجادلات، انتهت بتفوقه على ملكهم كما حكى الله ذلك في قوله تعالى: ﴿ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه إلى قوله تعالى ﴿فبهت الذي كفر﴾. أنظر البداية والنهاية لابن كثير ١/٤٠ وما بعدها؛ تاريخ الجنس العربي محمد عزة دروزة ٣/٢٤، كشف الظنون ١/٢٩ - ٣٠.

(٥) الكشديون: هم سكان حران الصابئة الذين يعبدون الكواكب وبنون لها الهياكل والصور وقد هاجر إليهم إبراهيم عليه السلام عندما ترك أرض قومه من الكلدانيين في بابل فاستوطن حران وهناك دعا الناس إلى عبادة الله وحده وترك عبادة النجوم والكواكب فتكون حينئذ دعوة إبراهيم الأولى لقومه في بابل ودعاهم إلى ترك عبادة الأوثان، أما الثانية فهي في حران دعاهم إلى ترك عبادة الكواكب والنجوم، كل على حسب معتقده. وذكر ابن كثير في تفسيره عن أبي عبد الله الرازي أنه ذكر أن أنواع السحر ثمانية أولها: =

بينون هيكل «العله الأول»^(١) وهيكل «العقل» وهيكل «النفس» ويفرقون بين هذا وهذا ويقوا «بحران» و«واسط»^(٢) أكثر من ثلاثمائة سنة في مدة الإسلام، وتنازع الفقهاء في قبول الجزية منهم، ومنهم من جعل للشافعي وأحمد قولين فيهم.

واستقراء القول فيهم على التفصيل: بأن من دان منهم بدين أهل الكتاب ألحق بهم، وإلا فلا، فدخلوا في النصرانية وشرح حالهم يطول^(٣).

سحر الكذابين والكشانيين الذين كانوا يعبدون الكواكب السبعة المتحيرة وهي السيارة وكانوا يعتقدون أنها مدبرة العالم وأنها تأتي بالخير والشر وهم الذين بعث الله إليهم إبراهيم الخليل ﷺ مبطلاً لمقاتلتهم وراداً لمذهبيهم، وقد استقصى في «كتاب السر المكتوم في مخاطبة الشمس والنجوم» طريقهم في مخاطبة كل من هذه الكواكب السبعة وكيفية ما يفعلون وما يلبسونه وما يتمسكون به. أنظر تفسير ابن كثير ١/١٤٥، البداية والنهاية ١/١٤٢.

(١) ذكر المسعودي في كتابه مروج الذهب ١/٥٤١ أن للصابئة من الحرائين هياكل على أسماء الجواهر العقلية والكواكب فمن ذلك هيكل العلة الأولى، وهيكل العقل، وهيكل السلسلة وهيكل الصورة، وهيكل النفس، وهذه مدورات الشكل، وهيكل زحل مسدس، وهيكل المشتري مثلث، وهيكل المريخ مربع مستطيل وهيكل الشمس مربع، وهيكل عطارد مثلث الشكل، وهيكل الزهرة مثلث في جوف مربع مستطيل، وهيكل القمر مشمن الشكل، وذكر أن للصابئة رموزاً وأسراراً يخفونها، ولهم قرابين يقربونها من الحيوان، ودخن للكواكب يبخرون بها، وذكر أنه بقي من هياكلهم إلى سنة اثنتين وثلاثين وثلثمائة بيت بمدينة حران في باب الرقة يعرف «بمغليتيبا» وهو هيكل آزر وتحتة سراديب أربعة فيها أنواع صور الأصنام التي جعلت مثلاً للأجسام السماوية وما ارتفع من ذلك من الأشخاص العلوية حسب زعمهم، وأسرار هذه الأصنام، وكيفية إيرادهم لأطفالهم إلى هذه السراديب وعرضهم لهم على هذه الأصنام، ولمزيد من التفصيل في مذهب هؤلاء أنظر الفهرست لابن النديم ص ٤٤٢ - ٤٥٦ فقد عقد لهم فصلاً خاصاً ذكر فيه كثيراً من أخبارهم وأعيادهم وقرابينهم التي يتقربون بها في كل عيد ومناسبة.

(٢) واسط: مدينة بناها الحجاج بن يوسف، تقع بين بغداد والبصرة، سميت بذلك لأن بينها وبين الكوفة فرسخاً وبينها وبين البصرة مثل ذلك وبينها وبين المدائن مثل ذلك، وهناك مدن أخرى تسمى بهذا الإسم أغلبها تقع في العراق، أنظر معجم ما استعجم للبكري ١٣٦٣/٤.

(٣) دخل هؤلاء في النصرانية أيام حكم المأمون خوفاً من القتل فقد ذكر ابن النديم في كتابه الفهرست ص ٤٤٥ نقلاً عن أبي يوسف أشع القطيعي النصراني في كتابه «الكشف عن

والمقصود: أن مخاطبة الخليل عليه السلام تضمنت الرد على الفلاسفة الصابئين المشركين وأمثالهم، فإن أحدهم كانت عبادته تابعة لما يحبه ويهواه^(١)، فإنهم إنما يتبعون الظن وما تهوى الأنفس. وأحدهم يظن أن عبادة هذا الكوكب ومخاطبته تنفعه بجلب منفعة، ودفع مضرة، فيتخذة إلهاً مع إقراره بأنه مربوب، ليس هو رب العالمين. وهؤلاء أحد أنواع المشركين، وكانوا تارة يتخذون لهذه^(٢) الكواكب أجساماً على ما يظنونه موافقاً لطبائعها كما يلبسون لها من اللباس، ويتختمون لها بالخواتيم، ويتحرون لها من الأيام ما يظنونه موافقاً لطبائعها، وقد سمي ذلك: «علم الإِسْتِخْدَامِ|والروحانيات»^(٣) وقد يتمثل لأحدهم شيطان يخاطبه فيقول: هذه روحانية الكوكب أو خادمه، كما كان لأصنام العرب شياطين تخاطبهم.

وكذلك في بلاد الترك والهند من الشياطين التي تخاطب المشركين ما

= مذاهب الحرثانيين» أن المأمون اجتاز في آخر أيامه بديار مصر، يريد بلاد الروم للغزو، فلتقاه الناس يدعون له، وفيهم جماعة من الحرثانيين، وكان زيهم إذ ذاك لبس الأقبية، وشعورهم طويلة بوفرات، فأنكر المأمون زيهم. وقال لهم من أنتم؟ فقالوا: نحن الحرثانية، فقال: أنصاري أنتم؟ قالوا: لا، قال فيهود أنتم؟ قالوا: لا، قال: فمجوس أنتم؟ قالوا: لا. قال لهم: أفلكم كتاب أم نبي؟ فمجمعوا في القول، فقال لهم: فأنتم إذا الزنادقة، عبدة الأوثان، وأنتم حلال دماؤكم لا ذمة لكم، فقالوا: نحن نؤدي الجزية، فقال لهم: إنما تؤخذ الجزية ممن خالف دين الإسلام من أهل الأديان فاخترأوا الآن أحد أمرين: إما أن تنتحلوا دين الإسلام، أو ديناً من الأديان التي ذكرها الله في كتابه، وإلا قتلتم عن آخركم، فأنى قد أنظرتكم إلى أن أرجع من سفرتي هذه، فحدث أن تنصر كثير منهم ولبسوا زنانير، وأسلم منهم طائفة، وبقي منهم شرذمة بحالهم.

س: ويرضاه. (١)

س: هذه. (٢)

علم الإِسْتِخْدَامِ والروحانيات: ورد في كشف الظنون ١/٨٠، ٢/٩٨٠ أن هذا العلم: (٣)

(هو استئزال الأرواح واستحضارها في قوالب الأشباح، وهو من فروع علم السحر، فتسخير الجن من غير تجسدها وحضورها عندك يسمى علم العزائم بشرط تحصيل مقاصدك بواسطتها. وأما حضور الجن عندك وتجسدها في حسك يسمى علم الإِسْتِخْدَامِ ولا يشترط تحصيل مقاصدك بها) وهذه الأمور مخالفة للعقيدة الإسلامية وهي من أنواع الشرك.

وذكر الشهرستاني في الملل والنحل ٢/٩٦ على هامش الفصل لابن حزم أن مذهب =

هو معروف . ولهذا قال الخليل في آخز أمره ﴿إني بريء مما تشركون. إني وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيفاً وما أنا من المشركين﴾ (١)، تبتراً عما كانوا يشركونه بالله، وذكر أنه وجه قصده وعبادته للذي فطر السموات والأرض، وهذه الحنيفية ملّة إبراهيم التي بعث الله بها الرسل، وهي عبادة الله وحده لا شريك له، وليس في لفظه إحداث إقرار الصانع، بل كان الإقرار بالصانع ثابتاً عندهم، لهذا قال في الآية الأخرى ﴿قال أفرأيتم ما كنتم تعبدون. أنتم وآبائكم الأقدمون فإنهم عدو لي إلا رب العالمين﴾ (٢).

وقال أيضاً: ﴿قد كانت لكم أسوة حسنة في إبراهيم والذين معه إذ قالوا لقومهم إنا براءؤا منكم ومما تعبدون من دون الله كفرنا بكم وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبداً حتى تؤمنوا بالله وحده﴾ (٣). وقال تعالى ﴿وإذ قال إبراهيم لأبيه وقومه إنني براءء مما تعبدون إلا الذي فطرني فإنه سيهدين. وجعلها كلمة باقية في عقبه لعلهم يرجعون﴾ (٤).

فهذا وغيره يتبين أن القوم كانوا مشركين بالله مثل ما كان مشركوا العرب قال تعالى: ﴿وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون﴾ (٥). فهم يجعلون معه آلهة أخرى يعبدونها مع اعترافهم أنه وحده رب العالمين كما ذكر الله تعالى ذلك في غير موضع في القرآن في مثل قوله: ﴿قل لمن الأرض ومن فيها إن كنتم تعلمون. سيقولون لله قل أفلا تذكرون. قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم. سيقولون لله قل أفلا تتقون. قل من بيده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه إن كنتم تعلمون. سيقولون لله. قل فأنى تسحرون﴾ (٦).

هؤلاء الصابئة يقوم على استخدام تلك الروحانيات، وذلك بالتضرع لها والإبتهاال بالدعوات وإقامة الصلوات وبذل الزكوات والصيام عن المطاعم والمشروبات وتقريب القرابين والذبايح وتبخير البخورات وتعزيم العزائم لها.

(١) الأنعام: ٧٨ - ٧٩.

(٢) الشعراء: ٧٥ - ٧٧.

(٣) الممتحنة: ٤.

(٤) الزخرف: ٢٦ - ٢٨.

(٥) يوسف: ١٠٦. (٦) المؤمنون: ٨٤ - ٨٩.

وكانوا يتخذونهم شفعاء وشركاء كما أخبر القرآن بذلك، ولهذا قال الخليل ﴿لَا أَحِبُّ الْآفِلِينَ﴾^(١).

فذكر أنه ^(٢) لا يحب (الآفلين) ^(٣) لأنهم «كانوا على عادتهم، على ^(٤) عادة المشركين، يعبد أحدهم ما يحبه ويهواه، ويتخذ إلهه هواه.

وقوله: ﴿لَا أَحِبُّ الْآفِلِينَ﴾^(٥) كلام مناسب ظاهر، فإن الأفل يغيب عن عابدة فلا يبقى وقت أفوله من يعده ويستعينه وينتفع به، ومن عبد ما يطلب منه المنفعة ودفع المضرة فلا بد أن يكون ذلك في جميع الأوقات، فإذا أفل ظهر بالحس حينئذ أنه لا يكون سبباً في نفع ولا ضرر، فضلاً عن أن يكون مستقلاً.

ولهذا قال إبراهيم في مناظرته لهم: ﴿وحاجه قومه قال أتحاجوني في الله وقد هدان ولا أخاف ما تشركون به إلا أن يشاء ربي شيئاً وسع ربي كل شيء علماً أفلا تتذكرون. وكيف أخاف ما أشركتم ولا تخافون أنكم أشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطاناً فأي الفريقين أحق بالأمن إن كنتم تعلمون. الذين امنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون﴾^(٦).

وهذه محاجة قوم كانوا يخوفونه بالهتهم كما هي عادة المشركين، يخوفون من يكفر بطواغيتهم، أي مضرة ذلك فقال الخليل: ﴿وكيف أخاف ما أشركتم﴾ فعدلتموه بالله تعبدونه كما يعبد الله ولا تخافون أنكم أشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطاناً فإن الله لم ينزل كتاباً من السماء ولم يرسل رسولاً بعبادة شيء سواه؟ كما قال الله تعالى: ﴿واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون﴾^(٧).

(١) الأنعام: ٧٦

(٢) في الأصل: أن. وأثبتها حسب (س)، (ك).

(٣) ما بين القوسين: ساقط من الأصل، وأضفته من (س)، (ك).

(٤) ك: مثل.

(٥) الأنعام: ٧٦.

(٦) الأنعام: ٨٠ - ٨٢

(٧) الزخرف: ٤٥.

وقال تعالى: ﴿وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون﴾^(١).

وقال تعالى: ﴿ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت﴾^(٢).

وفي الصحيحين^(٣) عن ابن مسعود قال: لما نزلت هذه الآية ﴿الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم﴾^(٤) شق ذلك على أصحاب رسول الله ﷺ، وقالوا: أيُّنا لم يظلم نفسه، فقال النبي ﷺ «ألم تسمعوا إلى قول العبد الصالح، ﴿إن الشرك لظلم عظيم﴾».

وقد بسطنا هذا في غير هذا الموضع^(٥)، ولكن نهينا على المقصود.

الوجه الخامس عشر^(٦):

قوله^(٧): «فأقول إن كان في عالم الملكوت جواهر نورانية شريفة عليّة يعبر عنها بالملائكة فيها تفيض الأنوار على الأرواح البشرية ولأجلها قد تسمى أرباباً ويكون الله رب الأرباب لذلك ويكون لها مراتب في نورانيتها متفاوتة

(١) الأنبياء: ٢٥.

(٢) النحل: ٧٦.

(٣) الحديث ورد في صحيح البخاري في عدة مواضع هي ٢١/١ كتاب الإيمان باب: ظلم دون ظلم، ١٢٢٦/٣ الأنبياء باب قول الله تعالى «واتخذ الله إبراهيم خليلاً» ١٢٦٢/٣، الأنبياء باب: قول الله تعالى: «ولقد آتينا لقمان الحكمة أن اشكر الله» ١٦٩٤/٤، التفسير باب: ولم يلبسوا إيمانهم بظلم، ١٧٩٣/٤ التفسير باب: «لا تشرك بالله إن الشرك لظلم عظيم»، ٢٥٣٥/٦ كتاب استنابة المرتدين باب: إثم من أشرك بالله، ٢٥٤٢/٦، استنابة المرتدين باب: ما جاء في المتأولين. وكلها عن عبد الله بن مسعود، مسلم ١١٥/١١٤/١ الإيمان باب: صدق الإيمان وإخلاصه عن عبد الله بن مسعود، مسند الإمام أحمد ٣٧٨/١، عن عبد الله بن مسعود.

(٤) الأنعام: ٨٢.

(٥) أنظر مجموع فتاوى شيخ الإسلام ٧٩/٧ - ٨٢ ط الرياض.

(٦) في النسخ الثلاث: الوجه الرابع عشر أنظر ما سبق ص ٢٣٢.

(٧) أي الغزالي في مشكاة الأنوار أنظر ما سبق ص ٢٠٥.

فبالحري أن يكون مثالها في عالم الشهادة الشمس والقمر والكواكب» إلى آخر الكلام.

يقال: لا ريب أن تسمية هذه أرباباً هو كلام اليونانيين وأمثالهم من المشركين، فإنهم يصرحون في كتبهم بتسمية هذه المجردات التي يقولون أنها الملائكة، أرباباً وآلهة، ويقولون: هي الأرباب الصغرى، والآلهة الصغرى. وهؤلاء المتفلسفة الصابئة يعبدون الملائكة والكواكب.

وأما الرسل وأتباعهم الموحدون، فقد قال الله تعالى: ﴿ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عباداً لي من دون الله ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون. ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً أياًمركم بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون﴾^(١).

وقال تعالى: ﴿يا اهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله إلا الحق إنما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه فآمنوا بالله ورسله ولا تقولوا ثلاثة انتهوا خيراً لكم إنما الله إله واحد سبحانه أن يكون له ولد له ما في السموات وما في الأرض وكفى بالله وكيلاً. لن يستنكف المسيح أن يكون عبداً لله ولا الملائكة المقربون ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر فسيحشرهم إليه جميعاً﴾^(٢).

وقال تعالى: ﴿وقالوا اتخذ الرحمن ولداً سبحانه بل عباد مكرمون. لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون. يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون إلا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون. ومن يقل منهم إني إله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين﴾^(٣).

(١) آل عمران: ٧٩ - ٨٠.

(٢) المائدة: ٢٧١ - ١٧٢.

(٣) الأنبياء: ٢٦ - ٢٩.

وقال تعالى: ﴿وكم من ملك في السموات لا تغني شفاعتهم شيئاً إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى﴾^(١).

وقال تعالى: ﴿قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلاً﴾^(٢).

وقال تعالى: ﴿قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض وما لهم فيها من شرك وما له منهم من ظهير. ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له حتى إذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير﴾^(٣). وأمثال ذلك كثير.

ثم هذا^(٤) معلوم بالأضطرار أن الملائكة ليست أرباباً، ولا تسمى في الشريعة أرباباً.

فقول القائل^(٥): «ولأجلها قد تسمى أرباباً».

يقال له: هذه التسمية هي من التسمية^(٦) المذكورة في قوله تعالى: ﴿إن هي إلا أسماء سميتوها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان﴾^(٧).

وكما قال يوسف الصديق: ﴿يا صاحبي السجن أرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار. ما تعبدون من دونه إلا أسماء سميتوها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان﴾^(٨).

بل لا رب إلا الله ربنا ورب آبائنا الأولين.

وإذا قيل في البشر «رب كذا» فإنما يضاف إلى غير المكلف، كما

-
- | | | | |
|-----|-----------------------------|-----|--------------------|
| (١) | النجم: ٢٦. | (٢) | الإسراء: ٥٦. |
| (٣) | سبأ: ٢٢ - ٢٣. | (٤) | هذا: ساقطة من (ك). |
| (٥) | أي الغزالي. | | |
| (٦) | هي من التسمية ساقطة من (ك). | | |
| (٧) | النجم: ٢٣. | | |
| (٨) | يوسف: ٣٩ - ٤٠. | | |

يقال: «رب الدار» و «رب الثوب» وكما قال ﷺ (لأبي) (١) الأحوص الجشمي أرب إبل أنت أم رب غنم؟» (٢).

وكما قال (٣) «إذا اختلف البيعان فالقول ما قال رب السلعة» (٤) وهذا مما يبين ضلال بعض من يتأول كلام شيوخ الإتحادية فإنه لما قال في الفصوص (٥): «فصح قول (٦) فرعون (٧) ﴿أنا ربكم الأعلى﴾ (٨) وإن كان عين الحق» زعم بعض أتباعه بقوله إنما صح قوله: كما يقال: رب الثوب، ورب الدار، ونحو ذلك (٩).

(١) لأبي: أضفتها للنص لأن هذا صحة الإسم والذي ورد في الأصل هو للأحوص التمي، وفي (س)، (ك): للأحوص الجشمي. وهو عوف بن مالك الاعرابي الجشمي أبو الأحوص الكوفي مشهور بكينته. ثقة من الثالثة قتل في ولاية الحجاج على العراق. أنظر: أسد الغابة ١٥٦/٤. تهذيب التهذيب ٩٠/٢.

(٢) الحديث في مسند الإمام أحمد ١٣٦/٤ حدثنا عبد الله حدثني أبي حدثنا سفيان بن عيينة مرتين قال حدثنا أبو الزعراء عمرو بن عمرو عن عمه أبي الأحوص عن أبيه قال: أتيت النبي ﷺ فصعد في النظر وصوب وقال: «أرب إبل أنت أم رب غنم...»

(٣) الحديث في سنن أبي داود ٢٨٥/٣ كتاب البيوع باب: إذا اختلف البيعان والمبيع قائم قال: حدثنا محمد بن يحيى بن فارس حدثنا عمرو بن حفص بن غياث عن أبي عميس أخبرني عبد الرحمن بن قيس بن محمد بن الأشعث عن أبيه عن جده قال: إشتري الأشعث رقيقاً من رقيق الخمس من عبد الله بعشرين ألفاً، فأرسل عبد الله إليهم في غنم فقال: إنما أخذتهم بعشرة آلاف فقال عبد الله: فاختر رجلاً يكون بيني وبينك قال الأشعث: أنت بيني وبين نفسك قال عبد الله: فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إذا اختلف البيعان وليس بينهما بينه فهو ما يقول رب السلعة أو يتتاركان»

(٤) في هامش (ك) كتب ما يلي: هناك بياض في الأصل. ولم يرد في الأصل، و(س) أي تعليق والكلام كما هو متصل، ولعل البياض المذكور في (ك) فراغ تركه الناسخ.

(٥) أي ابن عربي في كتابه فصوص الحكم ٢١١/١ تحقيق أبو العلا فص حكمة علوية في كلمة موسوية.

(٦) الفصوص: قوله.

(٧) فرعون: ساقط من الفصوص.

(٨) النازعات: ٢٤.

(٩) ومصدق ذلك ما ورد في شرح القاشاني للفصوص ص ٣٢٠ قال: الرب اسم اضافي =

وأعجب من ذلك قول بعض أكابرهم أنه أراد ربُّكمُ.

ومعلوم أن هذه الأقوال، لولا أنه يقولها بعض المسرفين من الشيوخ، ويضلون بها أكابر من الناس لكان المؤمن في غنية عنها وعن حكايتها، وردها لظهور فسادها لكل أحد.

فيقال لهذا: إن صاحب الفصوص^(١) عنده قد صرح بمذهبه تصريحاً أزال الشبهة في غير موضع فلا حاجة إلى هذا التكليف وقد قال^(٢):

«لما^(٣) كان فرعون في منصب التحكم وأنه الخليفة بالسيف - وإن جار^(٤) في العرف الناموسي، - لذلك قال: ﴿أنا ربكم الأعلى﴾^(٥)، أي إن^(٦) كان الكل أرباباً بنسبة ما فأنا الأعلى منهم بما أعطيته في الظاهر من الحكم^(٧) فيكم. قال^(٨): ولما علمت السحرة صدقه فيما قاله^(٩) لم ينكروه وأقروا له بذلك وقالوا^(١٠) له: أقض ما أنت قاض^(١١)، فالدولة لك فصح قوله: ﴿أنا ربكم الأعلى﴾ وإن كان عين الحق فقد صرح أنه عين الحق، وأن قوله: ﴿أنا ربكم الأعلى﴾ صح مع كون الجميع أرباباً بنسبة ما، فالعبد عنده: هو الرب.

= يقتضي مربوباً وهو يجيء في اللغة بمعنى المالك يقال: رب الدار، ورب الثوب ورب الغنم.

- (١) أي ابن عربي في كتابه: فصوص الحكم.
- (٢) أي ابن عربي في فصوص الحكم ١/٢١٠ - ٢١١ فص حكمة علوية في كلمة موسوية.
- (٣) فصوص الحكم: ولما.
- (٤) في النسخ الثلاث: جاز، وأثبت العبارة حسب الفصوص.
- (٥) النزاعات: ٢٤.
- (٦) فصوص الحكم: وإن.
- (٧) فصوص الحكم: التحكم.
- (٨) أي ابن عربي، والكلام متصل بما قبله.
- (٩) فصوص الحكم: في مقالة.
- (١٠) فصوص الحكم: فقالوا.
- (١١) فصوص الحكم: إنما تقضي هذه الحياة الدنيا فاقض ما أنت قاض.

ثم يقال له: فرعون قد قال: ﴿ما علمت لكم من إله غيري﴾^(١). وقال لموسى: ﴿وما رب العالمين﴾^(٢) فأنكر الصانع، وذكر الله ذلك عنه فلا حاجة إلى تأويل كلامه.

ويقال له: الله سبحانه ذكر هذا الكلام عنه منكرًا له غاية الإنكار مبينًا لعقوبته فقال: ﴿وهل أتاك حديث موسى، إذ ناداه ربه بالوادي المقدس طوى إذهب إلى فرعون إنه طغى. فقل هل لك إلى أن تزكي. وأهديك إلى ربك فتحشى. فأراه الآية الكبرى. فكذب وعصى ثم أدبر يسعى. فحشر فنادى فقال أنا ربكم الأعلى. فأخذه الله نكال الآخرة والأولى. إن في ذلك لعلبة لمن يخشى﴾^(٣).

فقد صح من الله سبحانه أنه أخذه نكالاً على ذلك وجعله في ذلك^(٤) عبرة، وجعل المناداة بهذه الكلمة عينها عين الكفر حيث قال: ﴿فكذب وعصى ثم أدبر يسعى. فحشر فنادى. فقال أنا ربكم الأعلى﴾^(٥).

وقد قالوا: إن قوله الآخرة والأولى: أي كلمته الأولى وهي قوله: ﴿ما علمت لكم من إله غيري﴾^(٦).

وكلمته الأخرى وهي قوله: ﴿فقال أنا ربكم الأعلى﴾^(٧)، فإن هذه أعظم من تلك. ثم يقال: أوجب ذلك إنه لا يجوز لأحد أن يقول للإنس والجن «أنا ربكم» غير الله تعالى، ولا يجوز لأحد أن يجعل غير الله «رباً» كما لا يجوز أن يوصف بالربوبية مطلقاً إلا الله وحده لا شريك له.

الوجه السادس عشر^(٨):

ما ذكر^(٩) في تفسير قصة موسى والوادي المقدس وتفسير ذلك.

- | | | | |
|-----|---|-----|--------------|
| (١) | القصص: ٣٨. | (٢) | الشعراء: ٢٣. |
| (٣) | النازعات: ١٥ - ٢٦. | (٤) | س: وجعل ذلك. |
| (٥) | النازعات: ٢١ - ٢٤. | (٦) | القصص: ٣٨. |
| (٧) | النازعات: ٢٤. | | |
| (٨) | في النسخ الثلاث: الوجه الخامس عشر. | | |
| (٩) | أي الغزالي في مشكاة الأنوار أنظر. ما سبق ص ٢٠٨. | | |

فنقول: هؤلاء المتفلسفة في العقول والنفوس قد أشمِلوا (١) هذا من الأصول المخالفة لدين المسلمين واليهود والنصارى ما لا يتسع (٢) هذا الموضوع لذكره، مع أن دلالة هذه الألفاظ على تلك المعاني أفسد مما رده من التأويلات. ونحن نعلم بالإضطرار من ملة المسلمين واليهود والنصارى أن الطور الذي كَلَّم الله عليه موسى: هو جبل من الجبال، والطور الجبل. وعلم بالإضطرار من دين أهل الملل والنقل بالتواتر أن الله لما كَلَّم موسى كَلَّمه من الشجرة وأنه (٣) كان يخرج منها نار محسوسة، وأن موسى عليه السلام لما ضرب امرأته المخاض قال: ﴿لعلي آتيكم منها بقبس أو أجد على النار هدى﴾ (٤) طلب أن يجيء بجذوة نار، أو يجد من يخبره، وأنه سبحانه وتعالى كَلَّمه وهو بالوادي (٥) المقدس طوى، وعلم أن هذا التكليم الذي كَلَّمه موسى لم يكَلِّم غيره من الأنبياء والرسل إلا ما يذكر من مناجاة النبي ﷺ ليلة المعراج، وعلى ما ذكره فلا فرق بين موسى وغيره من الأنبياء بل (٦) وغير الأنبياء قال تعالى: ﴿إنا أوحينا إليك كما أوحينا إلى نوح والنبيين من بعده وأوحينا إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط وعيسى وأيوب ويونس وهارون وسليمان وآتينا داود زبوراً. ورسلاً قد قصصناهم عليك ورسلاً لم نقصصهم عليك وكَلَّم الله موسى تكليماً. رسلاً مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل﴾ (٧).

وقال تعالى: ﴿تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كَلَّم الله ورفع بعضهم درجات﴾ (٨).

وقال تعالى: ﴿ولما جاء موسى لميقاتنا وكَلَّمه ربه قال ربّ أرني أنظر إليك قال لن تراني ولكن أنظر إلى الجبل فإن استقر مكانه فسوف تراني فلما

(١) في الأصل، (س): اشتملوا.

(٢) (س)، (ك): يسع

(٣) س: فإنه . (٤) طه: ١٠.

(٥) ك: بالواد.

(٦) بل: ساقطه من (ك).

(٧) النساء: ١٦٣ - ١٦٥ . (٨) البقرة: ٢٥٣ .

تجلى ربه للجبل جعله دكاً وخرّ موسى صعقاً فلما أفاق قال سبحانك تبت إليك وأنا أول المؤمنين ﴿١﴾.

وقال تعالى في سياق ذكر الأنبياء: ﴿واذكر في الكتاب موسى إنه كان مخلصاً وكان رسولا نبيا. وناديناه من جانب الطور الأيمن وقربناه نجيا. ووهبنا له من رحمتنا أخاه هارون نبيا﴾ (٢).

وقد ذكر مناداته له ومناجاته إياه (٣) في مواضع من القرآن ، ولم يذكر أنه فعل ذلك بغيره من الأنبياء، وهذا مما أجمع عليه المسلمون، وأهل الكتاب، أن تكليم الله تعالى لموسى من خصائصه التي فضّله بها على غيره من الأنبياء والرسول.

وفي الصحاح (٤) من الأحاديث مثل حديث الشفاعة (٥)، ومحاكاة آدم موسى (٦) ، وذكر فضيلته بتكليم الله تعالى إياه.

(١) الأعراف: ١٤٣.

(٢) مريم: ٥١ - ٥٣.

(٣) س: مناداته إياه ومناجاته له. (٤) ك: الصحيح.

(٥) الحديث في مسلم ١٨٤/١ باب أدنى أهل الجنة منزلة فيها وهو حديث طويل عن أبي هريرة وفيه «... فيأتون موسى ﷺ فيقولون: يا موسى أنت رسول الله، فضلك الله برسالاته وبتكليمه على الناس...»، مسند الإمام أحمد ٤٣٥/٢ - ٤٣٦ عن أبي هريرة رضي الله عنه وفيه: «فيأتون موسى فيقولون: يا موسى أنت رسول الله اصطفاك الله برسالاته وبتكليمه على الناس أشفع لنا ربك ألا ترى إلى ما نحن فيه ألا ترى ما قد بلغناه».

(٦) الحديث في البخاري ١٢٥١/٣ كتاب الأنبياء باب: وفاة موسى وذكره وعده، ١٧٦٤/٤ - ١٧٦٥، التفسير باب فلا يخرجكما من الجنة فتشقى» ٢٤٣٩/٦ القدر باب: تحاج آدم وموسى عند الله ٢٧٣٠/٦، التوحيد باب قوله: «وكلم الله موسى تكليماً» وهي عن أبي هريرة رضي الله عنه، مسلم ٢٠٤٢/٤ - ٢٠٤٤ كتاب القدر باب: حجاج آدم وموسى عليهما السلام حديث رقم ١٣ - ١٥ عن أبي هريرة رضي الله عنه، سنن أبي داود ٢٢٦/٤ كتاب السنة باب: في القدر رقم الحديث ٤٧٠١ عن أبي هريرة وحديث رقم ٤٧٠٢ عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه، ابن ماجه ٤٢/١ باب في القدر رقم ٨٣ عن أبي هريرة رضي الله عنه، مسند الإمام أحمد ٢٤٨/٢ عن أبي هريرة رضي الله عنه.

وكذلك في حديث المعراج من رواية شريك^(١) عن أنس وهو في الصحيحين^(٢)، وهذا يطول.

ثم السلف والأئمة ضللوا بل كفروا من قال: إن الله خلق كلاماً في الشجرة، أو الهواء فسمعه موسى، كما يقول الجهمية من المعتزلة وغيرهم^(٣).

ومعلوم أن هذا أقرب إلى أقوال الرسل من قول هؤلاء المتفلسفة الذين

(١) هو شريك بن عبد الله بن أبي نمر القرشي، وقيل الليثي أبو عبد الله المدني روى عن أنس وابن المسيب وعكرمة وعطاء بن يسار وغيرهم وعنه: الثوري ومالك ومحمد بن جعفر بن أبي كثير وغيرهم، وقال ابن معين والنسائي: ليس به بأس، وقال ابن سعد: كان ثقة كثير الحديث، وقال الساجي: كان يرى القدر توفي سنة ١٤٠هـ وقيل غير ذلك أنظر تهذيب التهذيب ٤/٣٣٧ - ٣٣٨.

(٢) الحديث في البخاري ٦/٢٧٣٠ - ٢٧٣١ كتاب التوحيد باب قوله: «وكلم الله موسى تكليماً» وهو حديث طويل وفيه «... وموسى في السابعة بتفصيل كلام الله...»؛ مسلم ١٤٨/١ كتاب الإيمان: باب: الإسراء برسول الله ﷺ إلى السموات وفرض الصلوات المعتزلة تنفي الصفات عن الله تعالى خوفاً من التشبيه كما يزعمون، ولذا تأولوا جميع

(٣) الصفات التي أثبتها الله سبحانه وتعالى لنفسه وأثبتها رسول الله ﷺ ومن ذلك صفة الكلام لله تعالى فجعلوا القرآن الذي هو كلام الله متصل بباب العدل الذي هو أحد أصول التوحيد الخمسة عندهم ووجه اتصاله أن القرآن فعل من أفعال الله وباب العدل كلام في أفعاله وعلى هذا فهم يقولون: القرآن كلام الله ووجهه، وهو مخلوق محدث، ونعرف هذا بأحد طريقين: أ - أن يكون واقعاً على وجه لا يصح وقوعه على ذلك الوجه من القادرين بالقدرة كان يوجد في حصاة أو شجرة أو حجر أو غير ذلك. ب - أن يخبرنا نبي صادق، أنظر شرح الأصول الخمسة للقاضي عبد الجبار ص ٥٢٧، ٥٣٩ وقد فصل الأشعري كلام المعتزلة في كتابه المقالات ١/٢٦٧.

ولا شك أن هذا مخالف لما عليه سلف الأمة الذين أثبتوا صفات الكمال لله سبحانه وتعالى حسب ما جاء في القرآن والسنة، ومن ذلك صفة الكلام فالله يتكلم متى شاء وإذا شاء، وهي من صفات الأفعال، وقد كفر السلف من تأول تلك الصفة على نحو تأويل المعتزلة وغيرهم، وقد حكى بعض تلك الأقوال البخاري في كتابه خلق أفعال العباد ص ٢٩ - ٤٦، والإمام أحمد في كتابه الرد على الجهمية والزنادقة ص ١٣٠ - ١٣٤، تحقيق د. عبد الرحمن عميرة.

يزعمون أن ذلك فيض فاض من العقل على نفس النبي كما يفيض على سائر الأنبياء وغيرهم، فإن هذا ليس من مقالات أهل الملل لا سنيهم ولا بدعيهم لكن من مقالات الصابئة المتفلسفة الذين ليس عندهم في الحقيقة لله كلام^(١)، ولا ملائكة تنزل بكلامه، بل عندهم لا تمييز^(٢) بين موسى وهارون ولا بينهما وبين فرعون.

فكيف يتصور على أصلهم أن يختص موسى برسالاته وكلامه؟ غايته أن القلوب عندهم مثل آنية توضع تحت السماء فيقع فيها المطر، أو نبات تنبسط عليه الشمس فتجففه^(٣) فيكون ذلك بحسب القابل، ولهذا يمكن عندهم أن يكلم كل واحد كما كلم موسى.

وعندهم قد يسمع أحدهم ما سمعه موسى، وقد ذكر ذلك صاحب المشكاة^(٤) في غير هذا الموضع.

وهذا القول: لا ريب أنه يعلم بالإضطرار من دين الإسلام أنه باطل. وقد بينا في غير هذا الموضع الشبهة الباطلة التي قالها من قالها من المتكلمين في سماع كلام الله ورؤيته حيث قالوا: إن ذلك ليس إلا مجرد إدراك يحصل في نفس العبد من غير أسباب منفصلة عنه^(٥).

(١) ك: في الحقيقة كلام.

(٢) ك: بل ليس عندهم تمييز.

(٣) في الأصل، (س): فتجففها.

(٤) لعل الشيخ يشير إلى ما ذكره الغزالي في مشكاة الأنوار ص ٨١ تحقيق أبو العلا عفيفي، حيث قال: «وأما الخامس: وهو الروح القدسي النبوي المنسوب إلى الأولياء إذا كان في غاية الصفاء والشرف، وكانت الروح المفكرة منقسمة إلى ما يحتاج إلى تعليم وتبنيه ومدد من خارج حتى يستمر فيه أنواع المعارف، وبعضها يكون في شدة الصفاء كأنه يتنبه بنفسه من غير مدد من خارج، فبالحري أن يعبر عن الصافي البالغ الاستعداد بأنه يكاد زيتة يضيء، ولو لم تمسسه نار: إذ من الأولياء من يكاد يشرق نوره حتى يكاد يستغنى عن مدد الأنبياء، وفي الأنبياء من يكاد يستغنى عن مدد الملائكة».

(٥) لمزيد من التفصيل أنظر: مجموع فتاوى الشيخ ٢٦/١٢ - ٣٠ ومن ١١٩ - ١٤٩ ومن

١٥٣ - ١٦٤ ومن ٣٠٩ - ٣١٠ ومن ٥٠٣ - ٥٠٤، ٣٥٤/٥ - ٣٥٥.

وهذا مما أوقع الطائفة الإتحادية وغيرهم من المبتدعة في دعوى رؤيته في الدنيا.

وهو أيضاً مما يجريمهم على دعوى^(١) مقام التكليم، نعوذ بالله من الضلالة ونسأله الهدى والثبات عليه.

وتجدهم قد فتحوا هذه الجرأة على الله، فلا يزال أحد هؤلاء يدعي ما خص به المكلم في شريف مقامه الجليل، ولا يميزون لضلالهم ونفاقهم بين^(٢) ما يوحيه الله تعالى إلى أنبيائه وبين أوليائه^(٣) من الإلهام والحديث الذي يجب عرضه على الكتاب والسنة وبين تكليمه لنبيه موسى^(٤) من^(٥) وراء حجاب كما قال تعالى: ﴿وما كان لنشر أن يكلمه الله إلا وحياً أو من وراء حجاب أو يرسل رسولاً فيوحى بإذنه ما يشاء إنه عليّ حكيم﴾^(٦).

ففرق بين^(٧) ما يوحيه، والإيحاء: الإعلام الخفي السريع، وبين تكليمه لموسى من وراء حجاب نداء ونجاء وقد قال تعالى:

﴿وإذ أوحيت إلى الحواريين أن آمنوا بي وبرسولي﴾^(٨).

وقال: ﴿وأوحينا إلى أم موسى أن أرضعيه﴾^(٩).

وفي الصحيحين^(١٠) عن النبي ﷺ أنه قال: «قد كان في الأمم قبلكم

(١) دعوى: ساقطة من (س).

(٢) بين: ساقطة من (ك).

(٣) وبين أوليائه: ساقطة من (ك).

(٤) في الأصل: من موسى.

(٥) من: مكررة في (س) وهو خطأ من الناسخ.

(٦) الشورى: ٥١ (٧) من: ما بين

(٨) المائة: ١١١ (٩) القصص: ٧

(١٠) الحديث في البخاري ١٢٧٩/٣ - ١٢٨٠ كتاب الأنبياء باب: «أم حسبت أن أصحاب

الكهف والرقيم»، ١٣٤٩/٣ فضائل الصحابة باب: مناقب عمر بن الخطاب، عن أبي

هريرة رضي الله عنه، مسلم ١٨٦٤/٤ فضائل الصحابة، باب: من فضائل عمر رضي

الله عنه عن عائشة رضي الله عنها، الترمذي ٢٨٥/٥ أبواب المناقب باب: ٧٣ عن

عائشة رضي الله عنها؛ مسند الإمام أحمد ٥٥/٦ عن عائشة رضي الله عنها.

محدثون (١)، فإن يكن في أمي فعمري. فهذا وأمثاله مما يكون لغير الأنبياء. فأما تكليم الله تعالى لموسى فإنه لم يكن لعامة الرسل والأنبياء فضلاً عن سواهم.

ولما كان هؤلاء المتفلسفة ومن سلك سبيلهم يجعلون كلام الله كله لموسى وغيره من الأنبياء، ما يفيض على نفوسهم من العقل الفعال، زادت الإتحادية درجة أخرى: فجعلوا كلامه كل ما يظهر من شيء من الموجودات.

وهؤلاء يصرح أحدهم بأن ما يسمعه من بشر مثله أعظم من تكليم الله لموسى، لأن ذلك بزعمهم كلام الله من الشجرة، وهي جماد، وهذا كلام الله من الحيوان، والحيوان أعظم من الجماد.

وطائفة أخرى منهم يقولون: إن الإلهام المجرد وهي المعاني التي تنزل على قلوبهم أعظم من تكليم الله موسى، لأن هذا بزعمهم خطاب محض بلا واسطة ولا حجاب (٢)، وموسى خوطب بحجاب الحرف الصوت، وأمثال هذا الكلام الذي يتضمن ترفع أحدهم (٣) عن تكليم الله تعالى لموسى، الذي علم بالإضطراب من دين أهل الملل المسلمين واليهود والنصارى، أنه أعظم من خطابه وإيحائه (٤) لسائر (٥) الأنبياء والمرسلين، ولهذا يقولون: إن الولاية أعظم من النبوة، والنبوة أعظم من الرسالة، وينشدون.

مقام النبوة في برزخ فوق الرسول ودون الولي (٦)

(١) محدثون: جمع محدث، وهو الذي يجري الصواب على لسانه، أو يخطر بباله الشيء

فيكون بفضل من الله تعالى وتوفيق.

ولزيد من التفصيل أنظر: صيانة الإنسان عن وسوسة الشيخ دحلان محمد بشير الهندي ص ١٤٤ وما بعدها ط الخامسة ١٣٩٥ هـ الرياض.

(٢) س: بلا حجاب ولا واسطة (٣) (س)، (ك): على.

(٤) في الأصل: وإيجابية. (٥) س: إلى سائر.

(٦) ورد هذا البيت في كتاب لطائف الأسرار لابن عربي ص ٤٩ تحقيق أحمد زكي عطية.

وطه عبد الباقي سرور، دار الفكر العربي ١٣٨٠ هـ ونصه:

سما النبوة في برزخ - دوين الولي وفوق الرسول.

ويقولون: إن ولاية النبي أعظم من نبوته، ونبوته أعظم من رسالته ثم قد^(١) يدعى أحدهم أن ولايته وولاية سائر الأولياء^(٢) تابعة لولاية خاتم الأولياء، وأن جميع الأنبياء والرسل من حيث ولايتهم هي عندهم أعظم من نبوتهم ورسالتهم، وإنما يستفيدون العلم بالله الذي هو عندهم القول^(٣) بوحدة^(٤) الوجود من مشكاة خاتم الأولياء وشبهتهم في أصل ذلك أن قالوا: الولي يأخذ عن الله بغير واسطة، والنبي والرسول بواسطة، ولهذا جعلوا ما يفيض في نفوسهم - ويجعلونه من باب المخاطبات^(٥) الإلهية، والمكاشفات الربانية - أعظم من تكليم موسى بن عمران، وهي في الحقيقة إحياءات شيطانية، ووساوس نفسانية ﴿وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم﴾^(٦)، ولو هدوا لعلموا أن^(٧) أفضل ما عند الولي: ما يأخذه عن الرسول لا ما يأخذه عن قلبه، وأن أفضل الأولياء الصديقون، وأفضلهم أبو بكر، وكان هو أفضل من عمر، مع أن عمر كان محدثاً كما ثبت في الصحيحين^(٨) عن النبي ﷺ أنه قال: «قد كان في الأمم قبلكم محدثون، فإن يكن في أمتي أحد فعمر». وفي الترمذي^(٩): «لو لم أبعث فيكم لبعث فيكم عمر». وقال: «إن

(١) قد: ساقطة من (ك). (٢) ك: الأنبياء.

(٣) القول: ساقطة من (ك). (٤) ك: وحدة.

(٥) س: المخاطبة. (٦) الأنعام: ١٢١.

(٧) أن: مكررة في (س) وهو خطأ من الناسخ.

(٨) سبق الكلام عن الحديث أنظر ص ٣٨٦.

(٩) الحديث في سنن الترمذي ٢٨١/٥ - ٢٨٢ باب ٦٨ رقم الحديث ٣٧٦٩ عن عقبه بن عامر ولفظه: «لو كان نبي بعدي لكان عمر بن الخطاب» قال الترمذي: هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث مشرح بن هاعان.

وذكر ابن الجوزي في كتابه الموضوعات ١/٣٢٠ أن هذا الحديث لا يصح عن رسول الله. ونص كلامه هو: «أنبأنا إسماعيل بن أحمد قال أنبأنا إسماعيل بن مسعدة قال: أنبأنا حمزة قال أنبأنا ابن عدي قال حدثنا علي بن الحسن بن قدير قال حدثنا زكريا بن يحيى الوقاد قال حدثنا بشر بن بكر عن أبي بكر بن عبد الله بن أبي مريم عن خمرة بن حبيب عن غضيف بن الحرث عن بلال بن رباح قال قال رسول الله ﷺ: «لو لم أبعث فيكم لبعث عمر».

الله ضرب الحق على لسان عمر وقلبه»^(١) ومع هذا فالصديق إنما كان يتلقى من مشكاة النبوة^(٢) فهو أفضل مطلقاً لأن ما يأخذه^(٣) (عن)^(٣) معصوم من الخطأ، والمحدث ليس بمعصوم، بل يقع له الصواب والخطأ، ولهذا يحتاج أن يزن بالميزان النبوي المعصوم، جميع ما يقع له، أي لغير الآخذ من مشكاة النبوة، فهذا حال محدث السابقين الأولين، وهو عمر بن الخطاب، وهو أفضل من غيره، والصديق أكمل منه وأتم مقاما، فهذا حال خير^(٤) السابقين الأولين، وأفضل الخلق بعد الأنبياء والمرسلين، فكيف بهؤلاء الذين فيهم من الباطل والضلال ما لا يعلمه إلا ذو الجلال والإكرام؟ وكذلك جعله أمره بخلع النعلين، يتضمن ترك الدنيا والآخرة، أمر لا يدل عليه لا حقيقة اللفظ ولا مجازه - إن صح المجاز - ولم يذكر عن أحد من المسلمين لا من الصحابة ولا التابعين، ولا من غيرهم، إن ذلك مراداً من هذا اللفظ، بل قد ذكروا أن سبب

قال ابن عدي: وحدثنا عمر بن الحسن بن مضر الحلبي قال: حدثنا مصعب بن سعد أبو خيشمة قال حدثنا عبد الله بن واقد قال: حدثنا حيوة بن شريح عن بكر بن عمرو عن مشر بن هاعان عن عقبة بن عامر قال قال رسول الله ﷺ: «لو لم أبعث فيكم لبعث عمر» وقد أبطل ابن الجوزي هذا الحديث لوجود عبد الله بن واقد، حيث قال الإمام أحمد ويحيى بن معين عنه ليس بشيء، وقال النسائي: متروك الحديث، وقال ابن حبان: إنقلبت علي مشر صحائفه فبطل الإحتجاج به.

(١) الحديث في الترمذي ٨٢٠/٥ باب: ٦٥ رقم الحديث ٣٧٦٥، قال الترمذي: حدثنا محمد بن بشار أخبرنا أبو عامر - هو العقدي، أخبرنا خارجة بن عبد الله هو الأنصاري عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال: «إن الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه». قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه، وورد الحديث أيضاً في سنن ابن ماجه ٥٣/١ باب في فضائل أصحاب رسول الله ﷺ، عن أبي ذر، مسند الإمام أحمد: ٥٣/٢ - ٩٥ عن ابن عمر، ١٠٤/٢ عن أبي هريرة، ١٤٥/٥ - ١٦٥ - ١٧٧، عن أبي ذر رضي الله عنه.

(٢-٢) في الأصل هكذا: النبوة مطلقاً أفضل لأن ما يأخذه، وفي (س) هكذا: النبوة مطلقاً لأن ما يأخذه، وثابت العبارة حسب ورودها في (ك) لكونها أصح.

(٣) عن: ساقطة من الأصل، (ك).

(٤) خير: ساقطة من (س).

الأمر بخلعهما كونهما كانا من جلد حمار غير ذكي^(١)، ثم هذا الخلع صار سنة اليهود عند عباداتهم^(٢)، ونحن قد أمرنا بمخالفتهم في ذلك، فكيف يجعل مضمون هذا الخلع مشروعاً لنا ونحن نأباه؟.

وفي السنن^(٣) عن النبي ﷺ قال: «إن اليهود لا يصلون في نعالمهم فخالفوهم».

وفي الصحيحين^(٤) عن أنس قال: رأيت رسول الله ﷺ يصلي في نعليه.

وفي المسند وسنن أبي داود^(٥) عن أبي سعيد الخدري قال: بينما رسول الله ﷺ يصلي بأصحابه إذ خلع نعليه فوضعهما عن يساره فلما رأى ذلك القوم ألقوا نعالمهم فلما قضى رسول الله ﷺ صلاته قال «ما حملكم على إلقائكم نعالمكم» قالوا: رأيناك ألقيت نعليك فألقينا نعالنا فقال رسول الله ﷺ: «إن جبريل أتاني فأخبرني أن فيهما قدراً».

وقال: «إذا جاء أحدكم إلى المسجد فليُنظر فإن رأى في نعليه قدراً أو أذى فليمسحه وليصل فيهما».

(١) في (س): مدبوغ، وفي هامشها: ذكي، وفي (ك): مذكي.

(٢) س: عبادتهم.

(٣) الحديث في سنن أبي داود ١٧٦/١ كتاب الصلاة باب: الصلاة في النعل: عن شداد بن أوس عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ: «خالقوا اليهود فإنهم لا يصلون في نعالمهم ولا خفافهم».

(٤) الحديث في البخاري ١٥١/١ الصلاة، باب: الصلاة في النعال ولفظه: حدثنا آدم بن أبي إياس قال: حدثنا شعبة قال: أخبرنا أبو مسلمة، سعيد بن يزيد الأزدي قال: سألت أنس بن مالك: أكان النبي ﷺ يصلي في نعليه؟ قال نعم: ٢١٩٩/٥ باب: النعال السبئية وغيرها، مسلم ٣٩١/١ كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب: جواز الصلاة في نعلين، عن أنس بن مالك، الترمذي ٢٤٨/١ باب: ما جاء في الصلاة في النعال، عن أنس بن مالك، الدارمي ٣٢٠/١ باب: الصلاة في النعلين عن أنس بن مالك.

(٥) الحديث في مسند الإمام أحمد ٢٠/٣-٩٢ عن أبي سعيد الخدري؛ وسنن أبي داود ١٧٥/١ كتاب الصلاة باب: الصلاة في النعل واللفظ الوارد لأبي داود.

وفيهما أيضاً عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «إذا وطئ أحدكم
بنعليه الأذى فإن التراب له طهور».

وفي رواية «إذا وطئ الأذى بخفيه فطهورهما^(١) التراب».

فكثير من الناس يقول في تفضيل نبينا (محمد)^(٢) ﷺ ما مضمونه: إن
موسى أمر بخلع نعليه بالوادي المقدس ونبينا لم يؤمر بشيء ليلة المعراج، مع
علو درجته على موسى.

ولو كان في^(٣) ذلك أمر بترك الدنيا والآخرة لكان محمد صلى الله
عليه وسلم مأمور بذلك، وكان ذلك شرعاً لنا.

والتعبير عن هذه المعاني بهذه العبارات مع دعوى أنه بهذا المنزل
حصل له الخطاب، وهو الذي يوقع طوائف في بيداء الضلالات ظناً أن هذا
المقام وما يشبهه ينال بالزهد أو غيره، فيطلب أحدهم ما لا يصلح للأنبياء
فضلاً عن أن يصلح لأمثاله، حتى يقع فيما هو من جنس حال أعظم
المبتدعة، بل حال الكفار والمنافقين، قال أبو مجلز لاحق بن حميد^(٤) في
قوله: «ادعوا ربكم تضرعاً وخفية إنه لا يحب المعتدين»^(٥).

قال: إن يسأل (الإنسان)^(٦) منازل الأنبياء^(٧).

(١) الحديث: في سنن أبي داود ١٠٥/١ كتاب الطهارة باب: في الأذى يصيب النعل، عن
أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) محمد: زيادة من (ك).

(٣) في: ساقطة من (ك).

(٤) هو لاحق بن حميد بن سعيد السدوسي البصري أبو مجلز ثقة من كبار الثالثة توفي سنة
ست وقيل سنة تسع ومائة وقيل غير ذلك. أنظر: تهذيب التهذيب ١١/١٧١ وما بعدها،
حلية الأولياء ٣/١١٢ وما بعدها.

(٥) الأعراف: ٥٥.

(٦) ما بين القوسين: زيادة من (س).

(٧) ذكر ابن جرير الطبري في تفسيره ١٢/٤٨٦ تحقيق محمود شaker هذا القول عن أبي
مجلز حيث قال: حدثني يعقوب بن إبراهيم قال، حدثنا معتمر بن سليمان قال أنبأنا =

وبمثل هذا ضل ابن قسي^(١) صاحب كتاب: خلع النعلين^(٢).
حتى ذكر في كتابه من أنواع الباطل ما ذكره، وشرحه ابن عربي صاحب
الفصوص، فتارة يشتمه ويسبه، ويقول إنه من أجهل الناس، وتارة يجعل
كلامه في نهاية التحقيق والعرفان.

ومن المعلوم أنه لا بد في كلامه وكلام غيره من أمور صحيحة ومعان
حسنة، لكن هي متضمنة من الباطل والضلال ما يفوق الوصف.

فإن أحد هؤلاء إن أمكنه أن يدعي الإلهية أو النبوة ولو بعبارة غريبة لا ينفر
عنه الناس فعل، حتى كان في زماننا غير واحد ممن اجتمع بي وأنكرت عليه،
وجرى لنا في القيام عليهم فصول ممن يدعي الرسالة ظاناً أن هذا يسلم له،
إذا لم تسلم له^(٣) النبوة، فيدعون الرسالة، فإذا جاء من يخاف منه من العلماء

إسماعيل بن حماد بن أبي سليمان، عن عباد بن عباد، عن علقمة عن أبي مجلز: «أدعو
ربكم تضرعاً وخفية إنه لا يحب المعتدين».

قال: لا يسأل منازل الأنبياء عليهم السلام.

(١) هو أبو القاسم أحمد بن قسي الأندلسي شيخ طائفة المريدين ومن كبار المشايخ الذين
كان لهم نفوذ وآمال سياسية وروحية في عصره قاد طائفته في ثورة جريئة ضد المرابطين
في الأندلس، ولكنه باء بالفشل وقتل في معركة سنة ٥٤٥هـ ألف كتاباً في التصوف سمّاه
«خلع النعلين في الوصول إلى حضرة الجمعين» إشارة إلى قوله تعالى «فاخلع نعليك
إنك بالوادي المقدس طوى» وقد شرحه ابن عربي وذلك عندما لقي ابن أبي القاسم في
سفرة من سفراته في تونس سنة ٥٩٠هـ ويوجد الكتاب مع شرح ابن عربي عليه في نسخة
خطية نادرة في مكتبة آيا صوفيا باستامبول.

وقد طبع الكتاب حديثاً في بيروت.

أنظر: كشف الظنون حاجي خليفة ١/٧٢٢، فصوص الحكم لابن عربي تحقيق أبو العلا

٥٥/٢ - ٥٦.

(٢) ذكر الأستاذ أبو العلا عفيفي في تعليقه على فصوص الحكم لابن عربي ٥٦/٢
أنه اطلع على كتاب خلع النعلين مع شرحه لابن عربي فوجد فيه كثير من الخلط
والاضطراب.

(٣) (س)، (ك): يسلم.

أدعى أحدهم الإرسال العام الكوني كإرسال الرياح وإرسال الشياطين، وتارة يدعى إرسال الرسل كقصّة صاحب «يس» أي في فترة «صاحب يس»^(١).

وقد وضح للعالم أن الرسالة التي وصف بها الأنبياء ممنوعة إذ هي أخص من النبوة^(٢)، وعلم أن النبوة بعد محمد ﷺ منفية بقوله^(٣) «إن الله ختم بي النبوة والرسالة»^(٣).

وأما الإرسال الثاني فلا يكون مع مشافهة الرسول إلا في حياته، وأما بعد موته فتبليغ القرآن والإيمان والسنة أمر مشترك.

وتارة يدعى أحدهم أنه خاتم الأولياء ظاناً أن خاتم الأولياء أفضلهم، قياساً على خاتم الأنبياء، ثم يدعون لخاتم الأولياء ما هو أعظم من النبوة والرسالة.

وخاتم الأولياء كلمة لا حقيقة لفضلها ومرتبها، وإنما تكلم أبو عبد الله الترمذي^(٤) بشيء من ذلك غلطاً لم يسبق إليه ولم يتابع عليه ولم يستند فيه إلى شيء.

(١) صاحب يس هو حبيب بن مري، قصته مذكورة في سورة «يس» عند قوله تعالى آية ١٩ - ٢٠ ﴿وجاء من أقصى المدينة رجل يسعى قال يا قوم اتبعوا المرسلين. اتبعوا من لا يستلکم أجراً وهم مهتدون﴾ وقد آمن هذا الرجل برسول نبي الله عيسى عليه السلام وهم صادق ومصدق وسلوم أرسلهم عيسى إلى ملك إنطاكية وكان مشركاً فدعوه إلى عبادة الله وحده ونبذ ما عنده من الشرك، ولكنه تكبر فحاول مع أهل المدينة أن يقتل هؤلاء الرسل، فجاء حبيب بن مري إليهم ليذكرهم بالله ويدعوهم إلى اتباع المرسلين، أنظر تفصيل القصة في تفسير الطبري ١٠٣/١٠٢/٢٢ ط دار المعرفة بيروت، تفسير القرطبي ٥٤٥٩/٦؛ تاريخ ابن الأثير ٢١١/١ - ٢١٢.

(٢ - ٢) في الأصل و(س) هكذا: وبين النبوة بعد محمد ﷺ ما يستلزم نفيها مع قوله: وأثبت العبارة حسب (ك).

(٣) الحديث بهذا اللفظ لم أجده وقد ورد في ختم النبوة عدة أحاديث أنظر مثلاً صحيح البخاري ١٣٠٠/٣ كتاب المناقب باب: خاتم النبيين ﷺ؛ مسلم ١٧٩٠/٤ كتاب الفضائل باب ذكر كونه ﷺ خاتم النبيين؛ الترمذي ٥٥/٣ - ٥٦ أبواب السير باب ما جاء في الغنيمة، أحمد ٤٣٦/٢، ٣٦١/٣.

(٤) هو محمد بن علي بن الحسن بن بشر أبو عبد الله الحكيم الترمذي الصوفي صاحب =

ومسمى هذا اللفظ هو اخر مؤمن يبقى، ويكون بذلك خاتم الأولياء، وليس ذلك أفضل الأولياء باتفاق المسلمين، بل أفضل الأولياء سابقهم وأقربهم إلى الرسول وهم أبو بكر، ثم عمر إذ الأولياء يستفيدون من الأنبياء، فأقربهم إلى الرسول أفضل بخلاف خاتم الرسل، فإن الله أكرمه بالرسالة ولم يحله^(١) على غيره فقياس مسمى أحد اللفظين على الآخر في وجوب كونه أفضل من أبعد القياس.

وتارة يدعى أحدهم المهديّة^(٢) أو القطبية، ويقول: أنا القطب^(٣) الغوث الفرد الجامع، ويدخل في هذه الأسماء ما هو من خصائص الربوبية، مثل كونه

التصانيف في التصوف ومنها: ختم الأنبياء، ختم الأولياء، رياضة النفس، نوادر الأصول في معرفة أخبار الرسول، قال أبو عبد الرحمن السلمي نفوه سن ترمذ وأخرجوه منها وشهدوا عليه بالكفر وذلك بسبب تصنيفه كتاب ختم الولاية، وكتاب علل الشريعة وقالوا: إنه يقول إن للأولياء خاتماً كما أن للأنبياء خاتماً وأنه يفضل الولاية على النبوة واحتج بقوله عليه السلام «يغبطوهم» فجاء إلى بلخ فقبلوه بسبب موافقته إياهم على المذهب. عاش إلى حدود العشرين وثلاثمائة أنظر: طبقات الشافعية للسبكي ٢/٢٠؛ لسان الميزان ٣٠٨/٥ وما بعدها، الرسالة القشيرية تحقيق عبد الحلیم محمود ومحمود الشريف ١٥٩/١، هدية العارفين، إسماعيل البغدادي ١٥/٦ وما بعدها.

(١) ك: ولم يحلها.

(٢) س: المهديّة.

(٣) القطب: ذو معنيين عند الصوفية:

أحدهما: الواحد الذي هو موضع نظر الله في كل زمان، يسري في الكون سريان الروح في الجسد، ويفيض روح الحياة على الكون الأعلى والأسفل، وقد يسمى القطب «غوثاً» لالتجاء الملهوف إليه، فالقطب هنا إنسان اختص بما لم يختص به غيره من الكمال. والمعنى الثاني: أن يكون القطب قطباً للأقطاب، سابقاً في وجوده عليهم وعلى كل ما في علمي الغيب والشهادة. وللأولياء حكومة باطنة يرون أنه يتوقف عليها نظام العالم ورأس هذه الحكومة هو القطب ودونه درجات مختلفة من الأولياء وهي كما يلي: الأختار الثلاثمائة فالأبدال الأربعين فالأبرار السبعة فالأوتاد الأربعة، فالنقباء الثلاثة، إلى غير ذلك من هراء الصوفية وأساطيرهم والتي لا يؤمن بها إلا من قد دنست فطرته وحادث عن الطريق المستقيم.

يعطى الولاية من يشاء، ويصرفها عن من يشاء. والله يقول لسيد ولد آدم ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾^(١).

وقال: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾^(٢).

وقد بسطنا الكلام في هذه الأمور لحاجة الناس إلى ذلك في غير هذا الموضوع^(٣).

فصل

وهذا كله إذا ميّز وجود القلم وغيره من المخلوقات، عن وجود الرب تعالى كما عليه أهل الملل وجمهور العقلاء من غيرهم.

وأما على قول هؤلاء المدّعين التحقيق الذين^(٤) يدّعون أن الوجود

(١) القصص: ٥٦.

(٢) آل عمران: ١٢٨.

(٣) ذكر الشيخ ذلك في جوابه على سؤال ورد عليه عن الحديث المروي في الأبدال هل هو صحيح أم مقطوع؟ وهو في مجموع الفتاوى ٤٣٣/١١ وما بعدها فأجاب رحمه الله بأن الأسماء الدائرة على السنة كثير من النساك والعامّة مثل: الغوث الذي بمكة، والأوتاد الأربعة، والأقطاب السبعة، والأبدال الأربعين، والنجباء الثلاثمائة، فهذه الأسماء ليست موجودة في كتاب الله تعالى، ولا هي أيضاً مأثورة عن النبي ﷺ بإسناد صحيح، ولا ضعيف يحمل عليه ألفاظ الأبدال، أما الحديث فهو منقطع الإسناد، ولا توجد هذه الأسماء في كلام السلف.

وقال الشيخ أيضاً فأما لفظ الغوث والغيث، فلا يستحقه إلا الله فهو غياث المستغيثين، فلا يجوز لأحد الإستغاثة بغيره لا بملك مقرب ولا نبي مرسل، ومن زعم أن أهل الأرض يرفعون حوائجهم التي يطلبون بها كشف الضر عنهم ونزول الرحمة إلى الثلاثمائة، والثلاثمائة إلى السبعين، والسبعون إلى الأربعين والأربعون إلى السبعة، والسبعة إلى الأربعة والأربعة إلى الغوث فهو كاذب ضال مشرك.

وقد أورد «الألباني» في كتابه سلسلة الأحاديث الضعيفة ٣٣٩/٢ وما بعدها، حديث الأبدال واستقصى جميع طرقه وانتهى إلى القول بأنه حديث منكر لا أصل له عن رسول الله ﷺ.

(٤) س: الذي.

واحد، فلا يتميز^(١) وجود مبدع عن وجود مبدع، ولا وجود خالق عن وجود مخلوق وهم يصرّحون بهذا في كتبهم، وفي كلامهم ولكنهم في حيرة وضلال، فإنهم إذاً يشهدون^(٢) أن بين الموجودات تبايناً وتفرقاً فيريدون أن يجمعوا بين ما ادّعوه من وحدة الوجود وبين التعدد للموجود فاضطربوا في ذلك.

فأما صاحب الفصوص^(٣) فكلامه يدور على أصليين:

أحدهما: أن الأشياء كلها ثابتة في العدم مستغنية بنفسها، نظير قول من يقول: المعدوم شيء^(٤)، ولكن هذا لا يفرق بين ذات الخالق وذات المخلوق، إذ ليس عنده ذات واجبة متميزة بوجودها عن الذوات الممكنة - وإن كان قد يتناقض^(٥) في^(٦) ذلك قولهم - فإنهم كلهم يتناقضون، وكل من خالف الرسول فلا بد أنه يتناقض قال تعالى: ﴿إنكم لفي قول مختلف يؤفك عنه من أفك﴾^(٧). وقال: ﴿ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً﴾^(٨).

الأصل الثاني:

أن الوجود الذي لهذه الذوات الثابتة هو عين وجود الحق الواجب. ولهذا^(٩) قال في أول الفصوص في الشيثية.

-
- (١) س(ك): يميز.
(٢) في الأصل: لا يشهدون.
(٣) أي ابن عربي صاحب «فصوص الحكم».
(٤) العدم: ضد الوجود فهو نفي شيء من شأنه أن يوجد واختلف في المعدوم أهو شيء أولاً؟ أنظر تفصيل تلك المسألة في الدراسة ص ١٢٦ فقد ذكرت الأقوال والخلاف في ذلك.
(٥) ك، (س): يناقض.
(٦) في ساقطة من (ك).
(٧) الذاريات: ٨، ٩.
(٨) النساء: ٨٢.
(٩) أي ابن عربي في فصوص الحكم ٦٠/١ «فص حكمة نفثية في كلمة شيثية». تحقيق أبو العلا عفيفي.

«ومن هؤلاء (يعني الذين لا يسألون الله) (١) من يعلم أن علم الله به في جميع أحواله هو ما كان عليه من (٢) حال ثبوت عينه قبل وجودها، ويعلم أن الحق لا يعطيه إلا ما أعطاه عينه من العلم به، وهو ما كان عليه من (٣) حال ثبوته، فيعلم علم الله به من أين حصل، وما ثم صنّف من أهل الله أعلى وأكشف من هذا الصنف، فهم الواقفون على سرّ القدر وهم (٤) على قسمين: منهم من يعلم ذلك مجملاً، ومنهم من يعلم ذلك مفصلاً (٥) والذي يعلمه مفصلاً أعلى وأتم من الذي يعلمه مجملاً، فإنه يعلم ما في علم الله فيه (٦)، إما بإعلام الله إياه مما (٧) أعطاه عينه من العلم به، وإما بأن (٨) يكشف له عينه الثابتة وانتقالات الأحوال عليها إلى ما لا يتناها وهو أعلى: فإنه يكون في علمه بنفسه بمنزلة علم الله به لأن الأخذ (٩) من معدن واحد». هذا لفظه. فهو مع كونه جعل عينه ثابتة قبل (١٠) الوجود، زعم أن الحق لا يعطيه إلا ما أعطاه عينه من العلم به، فجعل الحق تعالى، عاجزاً لا يقدر إلا على ما كانت عليه عينه، وجعله لا يعلم بمخلوقاته من جهة نفسه، بل يراها في حال ثبوتها التي لا تفتقر فيه إليه فيعلم أحوالها حينئذ وزعم أن العبد قد يساويه في هذا العلم، ولهذا صرح بحدوث علم الله ومساواة العبد له في ذلك فقال (١١): «لأن (١٢) الأخذ من معدن واحد إلا أنه من جهة العبد عناية من الله تعالى سبقت له هي من جملة أحوال عينه يعرفها صاحب هذا الكشف إذا أطلعه الله على ذلك، أي على أحوال عينه...».

(١) ما بين القوسين من كلام شيخ الإسلام.

(٢) فصوص الحكم: في.

(٣) فصوص الحكم: في.

(٤) س: وهي. وهو خطأ.

(٥) فصوص الحكم: من يعلمه مفصلاً.

(٦) فيه: ساقطة من (س). (٧) فصوص الحكم: بما.

(٨) فصوص الحكم: أن.

(٩) ك: الأخذ. (١٠) س: قبل ثابتة. وهو خطأ.

(١١) أي ابن عربي في فصوص الحكم ٦١/١.

(١٢) في الأصل، (ك): لأنه. واثبت العبارة حسب (س)، فصوص الحكم.

إلى أن قال (١): «فهذا القدر نقول (٢) إن العناية الإلهية سبقت لهذا العبد بهذه المساواة في إفادة العلم، ومن هنا يقول الله تعالى (حتى نعلم) وهي كلمة محققة المعنى ما هي كما يتوهمه من ليس له في (٣) هذا المشرب شرب (٤)».

فبين (٥) مساواة العبد له في العلم، وإن علم الله حادث كما أن علم العبد حادث، وهذا أصل مذهبه، أن كل واحد من وجود الحق، وثبوت الخلق يساوي الآخر ويفتقر إليه (٦)، كما ذكره في الخليلية وغيرها ولهذا يقول:
 فيعبدني وأعبده ويحمدني وأحمده (٧)

ويقول: إن الحق يتصف بجميع صفات العبد المحدثات، وإن المحدث يتصف بجميع صفات الرب، مع أنه يقول إنهما شيء واحد، إذ لا

- (١) أي ابن عربي في فصوص الحكم ٦١/١. نفس الفص السابق.
 (٢) في النسخ الثلاث: ليقول، وأثبت العبارة حسب فصوص الحكم.
 (٣) في: ساقطة من فصوص الحكم.
 (٤) شرب: ساقطة من فصوص الحكم.
 (٥) ك: فتبين.
 (٦) إذا قيل تعلق علم الله بكيك وكيك كان معنى ذلك عند ابن عربي وأمثاله القائلين بالوحدة الوجودية - تعلقت الذات الإلهية المتصفة بالعلم بكيك وكيك، ولكن ذات الحق هي في الواقع - في مذهب ابن عربي - ذات المعلوم - وعلى ذلك لا يرى أن الحق يكتسب علماً بالمعلوم عندما يظهر ذلك المعلوم في الوجود، كما لا يرى بعدية زمانية في العلم الإلهي، وإن افترض قبلية وبعدية إعتبارية في الذات الإلهية التي تصورت على أنها كانت ثم أصبحت، فعلم الله بالأشياء في العالم العقلي هو علمه بأعيانها الثابتة التي هي ذاته المفصلة في علمه، أي هي علمه بذاته في هذا المقام، وعلمه تعالى بالموجودات الخارجية هو نفس ذلك العلم منكشفاً له في صفحة الوجود: أو هو علم بذاته متجلياً في أعيان الموجودات. فصوص الحكم ٢٣/٢.
 (٧) البيت في فصوص الحكم ٨٣/١ «فص حكمة مهيمية في كلمة إبراهيمية هكذا: فيحمدني وأحمده ويعبدني وأعبده.
 وبعده قوله:

ففي حال أقربه وفي الأعيان أجحده
 فيعرفني وأنكره وأعرفه فأشهده

فرق في الحقيقة بين الوجود والثبوت، فهو يقول في الكون كله نظير ما قالته الملكانية^(١) من النصارى في المسيح لكنه يزيد عليهم بأن يسوي بين الحق والخلق، وأن الحق مفتقر إلى الخلق وأن الأمر عنده لم يزل كذلك مع زيادته عليهم، فإنه قال في جميع المخلوقات أعظم مما قالوه في المسيح، ثم أخذ يتكلم في منح الحق ذاته، وبين أنه إذا منح العبد وجوده فإنما^(٢) يكون بحسب ما عليه ذواتهم ولا يرون إلا صورة ذواتهم في وجوده، ولا يرون الحق أبداً، ولا يمكن أن يروه لا في الدنيا ولا في الآخرة، إذ ليس له وجود سوى وجود^(٣) ذوات المخلوقات، وما سوى وجود المخلوقات فعدم.

قال^(٤): فأما المنح والهبات والعطايا الذاتية فلا تكون أبداً إلا عن^(٥) تجلي إلهي، والتجلي^(٦) من الذات لا يكون إلا بصورة استعداد المتجلي له وغير ذلك لا يكون. فإذا المتجلي له ما رأى سوى صورته في مرآة الحق، ولا يرى^(٧) الحق ولا يمكن أن يراه، مع علمه أنه ما رأى صورته إلا فيه: كالمرآة

(١) الملكانية: طائفة مسيحية منتشرة في سوريا ومصر وفلسطين ومنهم طائفة هامة في أميركا، سمو بالملكيين لأنهم أيدوا القرار الذي اتخذه مجمع خلقدونية ٤٥١م ضد أوطيخا فلقبهم مخالفوهم ازدراء لهم بالملكيين لوقوفهم في صف الملك مرقيانوس الذي كان يعاضد المجمع، قال عنهم ابن حزم فرقة الملكانية: وهي مذهب جميع ملوك النصارى، وقولهم أن الله تعالى عن قولهم علواً كبيراً - عبارة عن ثلاثة أشياء أب وابن وروح القدس كلها لم تنزل وأن عيسى إله تام كله وإنسان تام كله ليس أحدهما غير الآخر وأن الإنسان منه هو الذي صلب وقتل وأن الإله منه لم يناله شيء من ذلك، وأن مريم ولدت الإله والإنسان وأنهما معاً شيء واحد ابن الله - تعالى الله عن كفرهم. أنظر: الفصل في الملل والأهواء والنحل لابن حزم ٤٨/١، ٤٩، الملل والنحل للشهرستاني ٦٢/٢ وما بعدها على هامش الفصل.

(٢) وردت العبارة هكذا. وجوده فإنه إنما.

(٣) وجود: ساقطة من (س)، (ك).

(٤) أي ابن عربي في فصوص الحكم ٦١/١ - ٦٢ «فص حكمة نفثية في كلمة شيبية.

(٥) عن: ساقطة من (ك).

(٦) (ك). والمتجل.

(٧) فصوص الحكم: وما رأى.

في الشاهد إذا رأيت الصور^(١) فيها لا تراها مع علمك أنك ما رأيت الصور^(٢) أو صورتك إلا فيها، فأبرز الله تعالى ذلك مثلاً نصبه لتجليه للذوات^(٣) ليعلم المتجلي له أنه ما رآه، وما ثمّ مثال أقرب ولا أشبه بالرؤية والمتجلي^(٤) من هذا، وأجهد في^(٥) نفسك عندما ترى الصورة في المرآة أن ترى جرم المرآة لا تراه أبداً ألبتة... إلى أن قال^(٦): «وإذا ذقت هذا ذقت الغاية التي ليس فوقها غاية في حق المخلوق فلا تطمع ولا تتعب نفسك في أن تترقى^(٧) في أعلا من هذا الدرج فما هو ثم أصلاً، وما بعده إلا العدم المحض، فهو مرآتك في رؤيتك نفسك. وأنت مرآته في رؤيته أسماءه وظهور أحكامها وليست سوى عينه فاختلط الأمر وأنبهم: فمنّا من جهل (في علمه)^(٨) وقال^(٩): والعجز عن درك الإدراك إدراك، ومنّا من علم فلم يقل مثل هذا، وهو أعلى القول، بل أعطاهم^(١٠) العلم السكوت، ما أعطاه العجز، وهذا هو أعلى عالم بالله». هذا لفظه^(١١).

ثم أنه لم يكتفِ بهذا الذي ذكره مما حقيقته جحود الخالق، وأنه ليس ثم موجود سوى المخلوقات، وهو حقيقة قول «فرعون» فجعل العالم بذلك أعلى عالم بالله، حتى جعل الرسل جميعهم والأنبياء يستفيدون هذا العلم من مشكاة الذي جعله خاتم الأولياء، وجعله أفضل من خاتم الرسل من جهة الحقيقة والعلم به، وأنه يأخذ عن الأصل من حيث يأخذ الملك الذي يوحى إلى خاتم الرسل، وأن خاتم الرسل إنما هو سيد في الشفاعة، فسيادته في هذا المقام الخاص لا على العموم.

-
- (١) (س) وفصوص الحكم: الصورة. (٢) (ك): الصورة.
(٣) فصوص الحكم: الذاتي.
(٤) فصوص الحكم: والتجلي.
(٥) في: ساقطة من (س).
(٦) أي ابن عربي في فصوص الحكم ص ٦٢.
(٧) فصوص الحكم: ترقى.
(٨) في علمه: ساقطة من النسخ الثلاث، وأضفتها من فصوص الحكم.
(٩) فصوص الحكم: فقال.
(١٠) فصوص الحكم: أعطاه.
(١١) هذا لفظه: ساقطة من (س).

فقال^(١): «وليس هذا العلم إلا لخاتم الرسل وخاتم الأولياء»
«حتى أن الرسل لا يرونه - متى رأوه - إلا من مشكاة خاتم الأولياء وأن^(٢)
الرسالة والنبوة - أعني نبوة الشرائع^(٣) ورسالته - ينقطعان، والولاية لا تنقطع
أبداً، فالمرسلون، من كونهم أولياء، لا يرون ما ذكرناه إلا من مشكاة خاتم
الأولياء، فكيف من دونهم من الأولياء؟ وإن كان خاتم الأولياء تابعاً في الحكم
لما جاء به خاتم^(٤) الرسل من التشريع، فذلك لا يقدر في مقامه ولا يناقض
ما ذهبنا إليه، فإنه في وجه يكون أنزل^(٥) كما أنه من وجه يكون أعلا، وقد
ظهر في ظاهر شرعنا ما يؤيد ما ذهبنا إليه في فضل عمر في أسارى بدر^(٦)
بالحكم فيهم^(٧)، وفي تأبير النخل^(٨)، مما^(٩) يلزم الكامل أن يكون له التقدم

(١) أي ابن عربي في فصوص الحكم ٦٢/١، والكلام متصل بالنص السابق.

(٢) فصوص الحكم: فإن. (٣) فصوص الحكم: التشريع.

(٤) س: خاتم الأنبياء والرسل. (٥) س، (ك) أنه.

(٦) يشير ابن عربي إلى قصة الأسرى من المشركين يوم بدر عندما استشار النبي ﷺ أصحابه
في شأنهم فأشار عليه أبو بكر أن يقيهم، وأشار عليه عمر بقتلهم، فاختر الرسول الله
إبقائهم مع أخذ فدية منهم، فأنزل الله قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّى
يُخْرَجَ فِي الْأَرْضِ تَرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يَرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ الأنفال ٦٧،
أنظر هذه القصة في تفسير الطبري ٦١/١٤، تحقيق محمود محمد شاكر؛ سنن
الترمذي ١٢٩/٣ كتاب الجهاد، باب ما جاء في المشورة، ٣٣٥/٤ تفسير القرآن، سورة
الأنفال؛ مسند الإمام أحمد تحقيق محمود شاكر حديث رقم ٦٢٢ ٣- ٤ ٣٦٣؛ مستدرک
الحاكم ٢١/٣ - ٢٢.

(٧) فيهم: ساقطة من (س).

(٨) تأبير النخل: روى مسلم في صحيحه ١٨٣٥/٤ - ١٨٣٦ كتاب الفضائل باب «وجوب
امتنال ما قاله شرعاً، دون ما ذكره ﷺ من معاش الدنيا، على سبيل الرأي حديث تأبير
النخل من ثلاثة طرق، أحدها عن قتبية بن سعيد الثقفي وأبو كامل الجحدري قال:
حدثنا أبو عوانة عن سماك، عن موسى بن طلحة عن أبيه قال: مررت مع رسول الله ﷺ
بقوم على رؤوس النخل فقال ما يصنع هؤلاء؟ فقالوا: يلحقونه، يجعلون الذكر في
الأنثى فيتلقح. فقال رسول الله ﷺ: «ما أظن يغني ذلك شيئاً» قال فأخبروا بذلك فتركوه،
فأخبر رسول الله ﷺ بذلك فقال: «إن كان ينفعهم ذلك فليصنعه، فإني إنما ظننت ظناً،
فلا تؤاخذوني بالظن، ولكن إذا حدثتكم عن شيئاً فخذوا به، فإني لن أكذب على الله عز
وجل» والحديث الآخر بمعنى هذا الحديث.

(٩) فصوص الحكم: فما.

في كل شيء وفي كل مرتبة، وإنما نظر الرجال إلى التقدم. في رتبة العلم بالله، هنالك (١) مطلبهم، وأما حوادث الأكوان فلا تعلق لخواطهم بها (٢) ولما مثل النبي ﷺ النبوة بالحائط من اللبن وقد كمل سوى موضع لبنة فكان النبي (٣) ﷺ تلك اللبنة، غير أنه ﷺ لا يراها إلا (٤) كما قال لبنة واحدة فكان (٥) يرى نفسه موضع تلك اللبنة (٥)، وأما خاتم الأولياء (٦) فلا بد له من هذه الرؤية (٧)، فيرى ما مثل به (٨) رسول الله ﷺ، ويرى في الحائط موضع لبنتين من ذهب (٩) وفضة، فيرى اللبنتين (اللتين) (١٠) ينقص (١١) الحائط بهما (١٢) ويكمل (١٣) بهما، لبنة ذهب ولبنة فضة، ولا بد أن (١٤) يرى نفسه منطبعاً (١٥)

(١) في الأصل: هناك، والمثبت من (س) (ك) فصوص الحكم.

(٢) فصوص الحكم: بها فتحقق ما ذكرناه.

(٣) النبي: ساقطة من فصوص الحكم.

(٤) ألا: ساقطة من فصوص الحكم.

(٥ - ٥) ساقط من فصوص الحكم.

(٦) ابن عربي يحاول أن يأخذ من حديث ختم النبوة دلالة على قوله بالولاية ويختمها قياساً على النبوة ولكن الأمر ليس كذلك فكل عاقل يدرك بطلان كلامه هذا، والحديث ورد في صحيح البخاري ١٣٠٠/٣ كتاب المناقب باب: خاتم النبيين ﷺ، من عدة طرق وبألفاظ مختلفة فمنها ما رواه أبو هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «إن مثلي ومثل الأنبياء من قبلي، كمثل رجل بنى بيتاً، فأحسنه وأجمله إلا موضع لبنة من زاوية، فجعل الناس يطوفون به ويعجبون له ويقولون: هلا وضعت هذه اللبنة؟ قال: فأنا خاتم النبيين؛ وانظر أيضاً صحيح مسلم ١٧٩٠/٤ كتاب الفضائل، باب: ذكر كونه ﷺ خاتم النبيين. فقد أورد عدة أحاديث بهذا المعنى.

(٧) فصوص الحكم: الرؤيا.

(٨) فصوص الحكم: ما مثله.

(٩) فصوص الحكم: لبنتين واللبن من ذهب.

(١٠) اللتين: أضفتها من فصوص الحكم.

(١١) فصوص الحكم: تنقص.

(١٢) فصوص الحكم: عنهما.

(١٣) فصوص الحكم: وتكمل.

(١٤) فصوص الحكم: فلا بد.

(١٥) فصوص الحكم: تنطبع.

في موضع تينك اللبتين، فيكون خاتم الأولياء تلك (١) اللبتين فيكمل الحائط، والسبب الموجب لكونه رأها لبتين أنه تابع لشرع خاتم الرسل في الظاهر وهو موضع اللبنة الفضة (٢)، وهو ظاهره وما يتبعه فيه من الأحكام، كما هو أخذ عن الله في السر ما هو بالصورة الظاهرة متبع فيه، لأنه يرى الأمر على ما هو عليه، فلا بد أن يراه هكذا وهو موضع اللبنة الذهبية في الباطن، فإنه أخذ من المعدن الذي يأخذ منه الملك الذي يوحي به إلى الرسل (٣)، فإن فهمت ما أشرت به فقد حصل لك العلم النافع (٤) فكل نبي من لدن (٥) آدم إلى آخر نبي ما منهم أحد يأخذ إلا من مشكاة خاتم النبيين، وإن تأخر وجود طينته، فإنه بحقيقته موجود، وهو قوله «كنت نبياً وآدم بين الماء والطين» (٦) وغيره (من الأنبياء) (٧) ما كان نبياً (إلا) (٨) حين بعث، وكذلك خاتم الأولياء كان ولياً وآدم بين الماء والطين وغيره من الأولياء ما كان ولياً إلا بعد تحصيل (٩) شرائط الولاية من الأخلاق الإلهية في الإتيان بها من كون الله تعالى تسمى بالولي الحميد فخاتم الرسل من حيث ولايته، نسبه مع الختم (١٠) الولاية نسبة الأنبياء والرسل معه، فإنه (١١) الولي الرسول النبي، وخاتم

-
- (١) فصوص الحكم: تينك .
 - (٢) س: الفضية .
 - (٣) فصوص الحكم: الرسول .
 - (٤) فصوص الحكم: النافع بكل شيء .
 - (٥) في النسخ الثلاث بني: والمثبت من فصوص الحكم .
 - (٦) الحديث بهذا اللفظ لا أصل له ولم يروه أحد من أهل العلم الصادقين ولا هو في شيء من كتب العلم المعتمدة بل هو باطل أما الحديث الصحيح فهو ما رواه الإمام أحمد عن ميسرة الفجر قال: قلت يا رسول الله متى كنت نبياً قال وآدم بين الروح والجسد» أنظر السنة لعبد الله بن أحمد ١١١/١، أنظر مجموع فتاوى الشيخ ١٤٧/٢ ط الرياض .
 - (٧) من الأنبياء: أضافها من فصوص الحكم .
 - (٨) في النسخ الثلاث إلى: والمثبت من فصوص الحكم .
 - (٩) فصوص الحكم: تحصيله .
 - (١٠) فصوص الحكم: الخاتم .
 - (١١) ك: فإن .

الأولياء الولي العارف^(١) الأخذ عن الأصل المشاهد للمراتب وهو حسنة من حسنات خاتم الرسل محمد ﷺ مقدم الجماعة وسيد ولد آدم في فتح باب الشفاعة فعين حالاً خاصاً ما عمم. وفي هذا الحال الخاص مقدم^(٢) على الأسماء الإلهية، فإن الرحمن ما شفع عند المنتقم في أهل البلاء إلا بعد شفاعة الشافعين، ففاز^(٣) محمد ﷺ بالسيادة في هذا المقام الخاص، فمن فهم المراتب والمقامات لم يعسر عليه قبول مثل هذا الكلام». إلى أن قال^(٤): «وبهذا العلم سمي شيث لأن معناه هبة الله، فبيده مفتاح العطايا على اختلاف أصنافها ونسبها، فإن الله وهبه لآدم أول ما وهبه: وما وهبه إلا منه لأن الولد سر أبيه فمنه خرج وإليه عاد، فما أباه^(٥) غريب لمن عقل عن الله، وكل عطاء في الكون على هذا المجرى فما في أحد من (الله)^(٦) شيء، وما في أحد (من)^(٧) سوى نفسه (شيء)^(٨) وإن تنوعت عليه الصور، وما كل أحد يعرف هذا، وإن الأمر على ذلك، إلا آحاد من أهل الله، فإذا رأيت من يعرف ذلك فاعتمد عليه، وذلك^(٩) هو عين صفات^(١٠) خلاصة خاصة الخاصة من عموم أهل الله تعالى، فأبي صاحب كشف شاهد صورة تلقى إليه ما لم يكن عنده من المعارف، وتمنحه ما لم يكن قبل ذلك في يده، فتلك الصورة عينه لا غيره، فمن شجرة نفسه جنى ثمرة^(١١) غرسه^(١٢).

-
- (١) فصوص الحكم: الوارث.
 - (٢) فصوص الحكم: تقدم.
 - (٣) في النسخ الثلاث: فقام، وأثبت العبارة حسب فصوص الحكم.
 - (٤) أي ابن عربي في فصوص الحكم ٦٦/١.
 - (٥) فصوص الحكم: فما أتاه.
 - (٦) في الأصل: بدون لفظ الجلالة.
 - (٧) من: ساقطة من النسخ الثلاث وأضفتها من فصوص الحكم.
 - (٨) شيء: ساقطة من النسخ الثلاث وأضفتها من فصوص الحكم.
 - (٩) فصوص الحكم: فذلك.
 - (١٠) فصوص الحكم: صفاء.
 - (١١) س: ثمر.
 - (١٢) فصوص الحكم: علمه.

وقال أيضاً^(١) في الإدريسية^(٢) «من^(٣) أسمائه (الحسنى)^(٤) العلي .
 علي من وما ثم إلا هو؟ فهو^(٥) العلي لذاته، أو عن ماذا وما هو إلا هو؟ فعلوه
 لنفسه، وهو من حيث الوجود عين الموجودات، فالمسمى محدثات هي العلية
 لذاتها وليست إلا هو فهو العلي لا علو إضافة لأن الأعيان التي لها العدم الثابتة
 فيه ما شمت رائحة من الوجود، فهي علي حالها مع تعداد الصور في
 الموجودات، والعين واحدة من المجموع في المجموع، فوجود الكثير من
 الأسماء، وهي النسب، وهي أمور عدمية، وليس إلا العين التي هي^(٦)
 الذات، فهو العلي لنفسه لا بالإضافة «فما في^(٧) العالم من هذه الحقيقة^(٨)
 علو إضافة لكن الوجوه الوجودية متفاضلة^(٩)» فعلو الإضافة موجود في العين
 الواحدة من حيث الوجوه الكثيرة. لذلك^(٩) يقول فيه هؤلاء: هو أنت لا
 أنت^(٩). قال أبو سعيد^(١٠) الخراز وهو وجه من وجوه الحق ولسان من ألسنته
 ينطق عن نفسه بأن الله تعالى لا يعرف إلا بجمعه بين الأضداد في الحكم
 عليه بها، فهو الأول والآخر والظاهر والباطن. فهو عين ما ظهر في حال

-
- (١) أي ابن عربي في فصوص الحكم «فص حكمة قدوسية في كلمة إدريسية» .
 (٢) في النسخ الثلاث: الأدرسية. والأنسب الأدرسية نسبة إلى إدريس، وحسب ما جاء في
 الفصوص .
 (٣) فصوص الحكم: ومن .
 (٤) الحسنى: أضفتها من الفصوص .
 (٥) فهو: ساقطة من (ك) .
 (٦) فصوص الحكم - الذي هو .
 (٧-٧) ساقط من (ك) .
 (٨) فصوص الحكم: الحثية .
 (٩-٩) في فصوص الحكم هكذا: نقول فيه هو لا هو أنت لا أنت .
 (١٠) أبو سعيد: ساقطة من فصوص الحكم، وهو أحمد بن عيسى بن زيد البغدادي أبو سعيد
 الخراز شيخ الصوفية وأول من تكلم في علم الفناء والبقاء، قال الجنيد: لو طالبنا الله
 بحقيقة ما عليه أبو سعيد الخراز لهلكنا، له كتاب الصيام توفي سنة ٢٧٧هـ وقيل ٢٩٧ هـ
 أنظر: الرسالة القشيرية ١/١٦١ وما بعدها تحقيق د. عبد الحلیم محمود، د. محمود بن
 الشريف، هدية العارفين للبغدادي ٥/٥٥؛ البداية والنهاية ١١/٨١؛ شذرات الذهب
 ١٩٣/٢ .

بطونه^(١) وهو عين ما بطن في حال ظهوره، وما ثم من يراه غيره، وما ثم من ينطق^(٢) عنه، فهو ظاهر لنفسه باطن عنه وهو المسمى أبو سعيد الخراز وغير ذلك من أسماء المحدثات».

إلى أن قال: ^(٣) «ومن عرف ما قررناه في الأعداد، وأن نفيها عين إثباتها، علم أن الحق المنزه هو الخلق المشبه، وإن كان قد تميز الخلق من الخالق. بالأمر^(٤) الخالق المخلوق، والأمر المخلوق الخالق كل ذلك من عين واحدة، لا، بل هو العين الواحدة^(٥) وهو العيون الكثيرة، فانظر ماذا ترى ﴿قال يا أبت افعل ما تؤمر﴾^(٦) والولد عين أبيه، فما رأى يذبح سوى نفسه وفداه بذبح عظيم، فظهر بصورة^(٧) كبش من ظهر بصورة إنسان^(٨)، وظهر بصورة والد^(٩): لا^(١٠)، بل بحكم ولد والوالد^(١١) من هو (عين)^(١٢) الوالد ﴿وخلق منها زوجها﴾^(١٣) فما نكح سوى نفسه، فمنه الصاحبة والولد، والأمر واحد في العدد، فمن الطبيعة ومن الظاهر فيها^(١٤)، وما رأيناها نقصت بما ظهر فيها^(١٥) ولا زادت بعد^(١٦) ما ظهر؟ وما الذي ظهر غيرها: وما هي عين

-
- (١) في حال بطونه: ساقط من فصوص الحكم.
 - (٢) فصوص الحكم: يطن.
 - (٣) أي ابن عربي في فصوص الحكم ٧٨/١.
 - (٤) فصوص الحكم: فالأمر.
 - (٥) فصوص الحكم: الواحد.
 - (٦) سورة الصافات: ١٠٢.
 - (٧) في الأصل: بصور.
 - (٨) ظهر بصورة إنسان: مكررة في (ك) وهو خطأ من الناسخ.
 - (٩) فصوص الحكم: ولد.
 - (١٠) لا: ساقطه من (ك).
 - (١١) والوالد: ساقطة من فصوص الحكم، وفي (ك) والد.
 - (١٢) عين: ساقطة من النسخ الثلاث وأضيفتها من فصوص الحكم.
 - (١٣) النساء: ٤.
 - (١٤) فصوص الحكم: منها.
 - (١٥) فصوص الحكم: منها.
 - (١٦) فصوص الحكم: بعدم.

ما ظهر لاختلاف الصور بالحكم^(١)، فهذا بارد يابس وهذا حار يابس: فجمع بين اليبسين^(٢) وأبان بغير ذلك والجامع الطبيعة، لا بل العين الطبيعية^(٣)، بل معالم^(٤) الطبيعة^(٥) صور في مرآة واحدة، لا بل صورة واحدة في مرآة^(٦) مختلفة. فما ثم إلا حيرة لتفرق النظر، ومن عرف ما قلناه^(٧) لم يحجر، وإن كان في مزيد علم، وليس^(٨) الأمر^(٩) إلا حكم^(١٠) المحل، والمحل عين العين الثابتة: فيها يتنوع الحق في المحل^(١١) بتنوع^(١٢) الأحكام عليه، فيقبل كل حكم، وما يحكم عليه إلا عين ما تجل فيه، ما^(١٣) ثم إلا هذا» ثم أنشد:

«فالحق خلق بهذا الوجه فاعتبروا
من يدر ما قلت لم تخذل بصيرته
وليس خلقاً بذاك الوجه فادكروا
وليس يدره إلا من له بصرو
جمع وفرق فإن العين واحدة
وهي الكثيرة لا تبقي ولا تذر

فالعلي لنفسه هو الذي يكون له الكمال الذي فيه^(١٤) تستغرق^(١٥) جميع

-
- (١) فصوص الحكم: بالحكم عليها.
 - (٢) فصوص الحكم: فجمع باليبس.
 - (٣) في النسخ الثلاث: الطبيعة، وأثبت العبارة حسب ورودها في فصوص الحكم لكونها أظهر.
 - (٤) فصوص الحكم: فعالم.
 - (٥) س: صورة.
 - (٦) فصوص الحكم: مرايا.
 - (٧) س: ما ذكرناه.
 - (٨) فصوص الحكم: فليس.
 - (٩) الأمر: ساقطة من فصوص الحكم.
 - (١٠) فصوص الحكم: من حكم.
 - (١١) فصوص الحكم: في المجلى.
 - (١٢) فصوص الحكم: فتتنوع.
 - (١٣) فصوص الحكم: وما.
 - (١٤) فيه: ساقطة من فصوص الحكم.
 - (١٥) فصوص الحكم: يستغرق به.

الأمور الوجودية والنسب العدمية بحيث لا يمكن أن يفوته نصيب^(١) منها^(٢) وسواء كانت محمودة عرفاً وعقلاً وشرعاً أو مذمومة عرفاً وعقلاً وشرعاً، وليس ذلك إلا لمسمى^(٣) الله تعالى خاصة.

فهذا وغيره من كلامه يبين أن الوجود عنده واحد وليس للمخالق وجود مباين لوجود المخلوقات بل وجودها عينه، ثم يذكر الظاهر الخيالي والمراتب، وهي عنده الذات الثابتة^(٤) في العدم المساوية للوجود.

وأما أسماء الله تعالى: فهي عنده النسبة التي بين الوجود وبين هذه المراتب، وهي في الحقيقة أمور عدمية، وكل^(٥) من الوجود والثبوت لا ينفك عن الآخر ولا يستغني عنه، وهو شبيه بقول من يقول: الوجود غير^(٦) الماهية وهو ملازم لها، والمادة غير الصورة وهي ملازمة لها^(٧).

(١) فصوص الحكم: نعت .

(٢) س: فيها .

(٣) ك: لسمى .

(٤) س: الذات والثابتة .

(٥) ك: فكل .

(٦) س: عين .

(٧) الوجود نفس الماهية:

المذاهب في هذا ثلاثة .

١- من يقول إنه نفس الحقيقة في الكل لوجوه:
أ- لو كان زائداً كانت الماهية من حيث هي غير موجودة فكانت معدومة فيلزم اتصاف المعدوم بالوجود وهذا تناقض .

ب- قيام الصفة الثبوتية بالشيء فرع وجوده في نفسه ضرورة فلو كان الوجود صفة قائمة بالماهية لزم أن يكون قبل الوجود لها وجود ويلزم تقدم الشيء على نفسه ويعود الكلام في ذلك الوجود ويتسلسل:

ج- لو كان زائداً لكان له وجود يتسلسل .

٢- قول الفلاسفة: إنه نفس ماهية الواجب وإن زاد في الممكن .

٣- إنه زائد على الحقيقة في الواجب والممكن .

أنظر: المواقف ص ٤٨ - ٥٢ .

لكن صاحب الفصوص يجعل وجود هذا الوجود الحق، الذي هو وجود كل شيء فهو الموصوف عنده بجميع صفات النقص والذم والكفر والفواحش والكذب والجهل، كما هو الموصوف عنده بصفات المدح والكمال فهو العالم والجاهل، والبصير والأعمى، والمؤمن والكافر، والناكح والمنكوح^(١) والصحيح والمريض، والداعي والمجيب، والمتكلم والمستمع، هذا كله يذكره في مواضع من كلامه^(٢) وهذا عنده غاية الكمال وفي هذا المعنى ينشدون:

وكل كلام في الوجود كلامه سواء علينا نثره ونظامه^(٣)

وهو عنده هوية العالم ليس له حقيقة مباينة للعالم، وقد يقول: لا هو العالم ولا غيره، وقد يقول: هو العالم أيضاً وهو غيره وأمثال هذه المقالات التي يجمع فيها في المعنى بين النقيضين مع سلب النقيضين إذ ليس مذهبه في الغيرين مذهب الصفاتية^(٤).

(١) ك: والناكح المنكوح.

(٢) أنظر فصوص الحكم ٧٨/١.

(٣) البيت لابن عربي وهو في الفتوحات المكية ١٤١/٤ ونصه هناك:

ألا كل قول في الوجود كلامه سواء علينا نثره ونظامه
والبيت الذي يتلوه هو:

يعم به أسمع كل مكون فمنه إليه بدؤه وختامه
أنظر درة تعارض العقل والنقل ٢٥٢/٢ تحقيق د. محمد رشاد سالم.

(٤) لفظ الغير مجمل، يراد به المباين المنفصل، ويراد به ما ليس هو عين الشيء وقد يعبر عن الأول بأن الغيرين ما جاز وجود أحدهما وعدمه، أو ما جاز مفارقة أحدهما بزمان أو مكان أو وجود.

ويعبر عن الثاني بأنه ما جاز العلم بأحدهما مع عدم العلم بالآخر وبين هذا وهذا فرق ظاهر، صفات الرب اللازمة له لا تفارقه البتة، فلا تكون غيراً بالمعنى الأول. ويجوز أن تعلم بعض الصفات دون بعض، وتعلم الذات دون الصفة فتكون غيراً باعتبار الثاني.

ولهذا أطلق كثير من مثبتة الصفات عليها أغياراً للذات.

ومنهم من قال: نقول إنها غير الذات ولا نقول إنها غير الله، فإن لفظ الذات لا يتضمن الصفات بخلاف اسم الله فإنه يتناول الصفات.

فصل

وأما صاحبه القونوي^(١): فقد كان التلمساني^(٢) صاحب القونوي وكان^(٣) هو أحذق متأخريهم يقول: إنه كان أتم من شيخه ابن عربي^(٤). وكان ابن سبعين يقول عن التلمساني إنه أتم تحقيقاً من شيخه القونوي^(٥). والقونوي أعرض عن كون المعدوم ثابتاً في العدم، فإن هذا القول^(٦) معلوم الفساد عند الأئمة في المعقول والمنقول، ولكن سلك طريقاً هي أبلغ

= والصواب على أري أهل السنة: أن لا يقال في الصفات إنها زائدة على مسمى اسم الله. وإذا قيل: هل هي زائدة على الذات أم لا؟ كان الجواب: إن الذات الموجودة في نفس الأمر مستلزمة للصفات فلا يمكن وجود الذات مجردة عن الصفات بل ولا يوجد شيء من اللوات مجرداً عن جميع الصفات. أنظر جواب أهل العلم والإيمان لشيخ الإسلام ١٥٨ - ١٥٩.

(١) هو محمد بن إسحاق بن علي بن يونس الملاطي ثم القونوي ربيب وتلميذ ابن عربي توفي سنة ٦٧٢هـ له من التصانيف إعجاز البيان في كشف بعض أسرار أم القرآن في تفسير الفاتحة، الرسالة المرشدية، فكوك النصوص في مستندات حكم الفصوص للشيخ الأكبر، اللعة النورانية في مشكلات الشجرة النعمانية وغير ذلك، أنظر: هدية العارفين ٣٠/٦ - ١٣١؛ طبقات الشافعية للسبكي ١٩/٥، الأعلام للزركلي ٢٢٤/٦؛ معجم المؤلفين ٤٣/٩.

(٢) هو أبو الربيع عفيف الدين سليمان بن علي بن عبد الله بن علي العابدي الكوفي ثم التلمساني أحد زنادقة الصوفية ومن القائلين بالوحدة المطلقة من مصنفاته: شرح أسماء الله الحسنى وغيره توفي سنة ٦٩٠هـ أنظر: البداية والنهاية ٣٢٦/١٣، شذرات الذهب ٤١٢/٥ وما بعدها؛ الأعلام للزركلي ١٩٣/٣.

(٣) وكان: ساقطة من (ك) وفي الأصل: وهو كان، والمثبت من (س).

(٤) في الأصل؛ (س): ابن العربي.

(٥) ومصدق هذا ما ذكره الشيخ عبد الرؤوف المناوي حيث قال: «أثنى عليه ابن سبعين وفضله على شيخه القونوي، فإنه لما قدم شيخه القونوي رسولاً إلى مصر اجتمع به ابن سبعين لما قدم من المغرب وكان التلمساني مع شيخه القونوي، قالوا لابن سبعين، كيف وجدته؟ يعني في علم التوحيد فقال: إنه من المحققين لكن معه شاب أحذق منه وهو العفيف التلمساني.

أنظر شذرات الذهب ٤١٢/٥.

(٦) القول: ساقط من (ك).

في التعطيل مضمونها: أن الحق هو الوجود المطلق، والفرق بينه وبين المخلوق من جهة التعيين، فإذا عين كان خلقاً، وإذا أطلق الوجود كان هو الحق^(١).

هذا وقد علم أن المطلق بشرط إطلاقه لا وجود له في الخارج عن محل العلم فليس في الخارج إنسان مطلق بشرط الإطلاق^(٢)، ولا حيوان مطلق بشرط الإطلاق.

فإذا قال: إن الحق تعالى هو الوجود بشرط الإطلاق فهذا لا وجود له في الخارج، وإنما الذهن يقدر وجوداً مطلقاً، كما يقدر حيواناً مطلقاً، وإنساناً مطلقاً، وفرساً مطلقاً، وجسماً مطلقاً.

وإن قال: إنه المطلق لا بشرط، فهذا إما أن يقال أنه لا وجود له في الخارج أيضاً.

وأما أن يقال: هو موجود في الخارج لكن بشرط التعيين، إذ ليس في الخارج إلا وجود معين.

فعلى أحد التقديرين: يكون وجود الحق هو الوجود المعين المخلوق وعلى الآخر لا وجود له في الخارج.

وكلامهم كله يدور على هذين القطبين: إما أن يجعلوا الحق لا وجود له، ولا حقيقة في الخارج أصلاً وإنما هو أمر مطلق في الأذهان.

وأما أن يجعلوه عين وجود المخلوقات، فلا يكون للمخلوقات خالق غيرها أصلاً، ولا يكون رب كل^(٣) شيء ولا مليكه، وهذا حقيقة قول القوم - وإن كان بعضهم لا يشعر بذلك -.

(١) يقول القنوي في كتابه مراتب الوجود «فالإنسان هو الحق، وهو الذات، وهو الصفات، وهو العرش، وهو الكرسي، وهو اللوح، وهو القلم، وهو الملك، وهو الجن، وهو السموات وكواكبها، وهو الأرضون وما فيها، وهو العالم الدنياوي، وهو العالم الآخر، وهو الوجود وما حواه، وهو الحق، وهو المخلوق، وهو القديم، وهو الحادث».

أنظر: الإنسان الكامل د. عبد الرحمن بدوي ص ١١٥.

(٢) بشرط الإطلاق: ساقط من (س).

(٣) كل: ساقطة من (س)، (ك).

ولما كان هؤلاء: نسخة الجهمية الذين تكلم فيهم السلف والأئمة مع كون أولئك كانوا أقرب إلى الإسلام، كان كلام الجهمية يدور أيضاً على هذين الأصلين، فهم يظهرون للناس والعامّة أن الله بذاته موجود^(١) في كل مكان، أو يعتقدون ذلك.

وعند التحقيق إما يصفونه بالسلب الذي يستوجب عدمه كقولهم: ليس بداخل العالم ولا خارجه، ولا مباين له ولا محايت له، ولا متصل به ولا منفصل عنه، وأشباه هذه السلوب.

فكلام أول الجهمية وآخرهم يدور على هذين الأصلين:
إما النفي والتعطيل الذي يقتضي عدمه.

وإما الإثبات الذي يقتضي أنه هو المخلوقات، أو جزء منها أو صفة لها، وكثير منهم يجمع بين هذا النفي، وهذا الإثبات المتناقضين، وإذا حوقق في ذلك قال: ذاك السلب^(٢) مقتضى نظري، وهذا الإثبات مقتضى شهودي وذوقي.

ومعلوم أن العقل والذوق إذا تناقضا لزم بطلانهما، أو بطلان أحدهما. وأما ابن سبعين: فقله يشبه هذا من وجه، وهذا من وجه^(٣)، وهو إلى قول القنوي أقرب لكنه يجعله الوجود الثابت الذي يختلف على صور الموجودات، فإنه يقول بثبوت الماهيات^(٤) المطلقة في الموجودات المعينة، ولا يقول بانفكاكها عن الوجود، وهذا قول ابن سينا وأمثاله من الفلاسفة.

وهذا كما ترى مع موافقته لقول من يقول: المعدوم شيء، فهو يخالفه من هذين الوجهين، ويقول مع ذلك: إن وجوده هو تصور الماهيات فهو^(٥)

(١) (س): إن الله موجود بذاته .

(٢) ك: سلب .

(٣) وهذا من وجه: ساقطة من (ك) .

(٤) س: الماهية .

(٥) فهو: ساقطة من (ك) .

تارة^(١) يجعله بمنزلة المادة الجسمية، والأشياء بمنزلة صورها والقول بأن الجسم^(٢) مركب من المادة والصورة، قول الفلاسفة المشائين^(٣) وابن سبعين يحتذي حذوهم، ويقول: إنه مقدم عليهم وعلى غيرهم، ويقول^(٤) «إنه أنشأ الحكمة التي رمز^(٥) إليها هرامس^(٦) الدهور الأولية، وبين العلم الذي رامت إفادته الهداية النبوية» وقد تنازعا في إمكان انفراد المادة عن الصورة.

- (١) ك: فتارة .
- (٢) ك: الجسمية .
- (٣) ولمزيد من التفصيل في هذا أنظر: الوجود الإلهي بين انتصار العقل وتهافت المادة - سائلانا ص ٨٢ وما بعدها .
- (٤) أي ابن سبعين حيث قال في كتابه بد العارف ص ٢٩ - ٣٠ تحقيق د. جورج كتورة: «... أما بعد: فقد استخرت الله العظيم على إنشاء الحكمة التي رمزها هرامسة الدهور الأولية، والحقائق التي رامت إفادتها الهداية النبوية، والسعد الذي يطلبه كل مسترشد مصدق، والنور الذي يريد الإستنارة به كل مجتهد محقق، والعلم الذي لم يبت في الزمان المتقدم ولا نبه عنه، والسر الذي من أجله بعثت الرسل وبه ومنه، والمعنى الذي إذا تصوره السعيد أدرك الكمال المطلق، والخير الذي إذا ظفر به الموفق فتح بذاته العسير المغلق...»
- (٥) س: رمزت .
- (٦) هرامس: جمع هرمس، يسمى عند العرب إدريس وعند اليونانيين أطرسمين، وعند العبرانيين أخنوخ وعند الفرس أبهجل أو اللهجد - وتفسيره - ذو عدل . وكان هرمس عند الإغريق إسماً لعطارد الذي سموه فيما بعد باسم «طوط» المعروف بإله القمر عند المصريين، والمشهور بعلمو الرياضة والفلك والحكمة وقد لعب هرمس دوراً هاماً في تطور الفكر الهليني المتأخر ونسب إليه عدد غير قليل من الكتب في الحكمة والسحر والنجوم والكيمياء وغير ذلك، وقد وجدت تلك المؤلفات الهرمسية أيام الفتح الإسلامي لمصر والشام، وقد دخلها شيء من التفكير اليهودي، سرعان ما اقتبس الكتاب منها وأضافوا إلى هذه الأفكار أو نقصوا منها، وبعد أن كان هناك هرمس واحد أصبح الهرامسة ثلاثة.
- ١- هرمس الأول وهو المثلث بالنعم والحكمة والملك فإنه كان قبل الطوفان ومعنى هرمس لقب كما يقال قيصر وكسرى، وهو أخنوخ أو إدريس ويزعمون أنه أول من تكلم في الأشياء العلوية من الحركات النجومية وأول من بنى الهياكل ومجدد الله فيها وأول من نظر في الطب وغير ذلك من أنواع العلوم والمعارف.

فأرسطو وأصحابه على أنه لا يمكن انفكاكها عنها، بخلاف أفلاطون^(١) ويزعمون أن المادة جوهر روحاني قائم بنفسه، وأن الصورة الجسمية جوهر قائم بها، وأن الجسم يتولد من هذين الجوهرين.

والعقلاء والمحققون: يعلمون أن هذا باطل، كما قد بسطناه في غير هذا الموضع.

والهولي^(٢) عندهم أربعة أقسام الصناعية، والطبعية، والكلية، والأولية.

فالصناعية كالدرهم الذي له مادة وهي^(٣) الفضة، وصورة وهي^(٤) الشكل المعين، وكذلك الدينار والخاتم والسرير والكرسي ونحو ذلك وهذا القسم لا نزاع فيه بين العقلاء، ولكن هذه الصورة عرض من أعراض هذا

= ٢- هرمس الثاني: من أهل بابل الكلدانيين، وكان بعد الطوفان وكان بارعاً في علم الطب والفلسفة وعارفاً بطبائع الأعداد وكان تلميذه فيثاغورس.

٣- هرمس الثالث: سكن مصر وكان بعد الطوفان وهو صاحب كتاب الحيوانات ذوات السموم وكان طبيباً فيلسوفاً عالماً بطبائع الأدوية القتالة والحيوانات المؤذية، وكان جوالاً في البلاد، وكان له تلميذ يعرف باسقليبيوس وكان مسكنه بأرض الشام. وذكر يوسف كرم عن بعض المحدثين أن الهرمسية هي العرفانية والعرفانية أو الغنوصية مبدؤها العرفان. أي المعرفة.

أنظر: الكامل لابن الأثير ١/٣٤؛ أخبار العلماء بأخبار الحكماء للقفطي ص ٥ وما بعدها؛ تاريخ الفلسفة اليونانية يوسف كرم ص ٢٤٤؛ دائرة معارف القرن العشرين. محمد فريد وجدي ١٠/٥٠٤ وما بعدها.

(١) أفلاطون: عاش ما بين ٤٢٧ - ٣٤٧ ق.م الفيلسوف المعروف ابن أريستون ولد في أثينا وعاش فيها معظم سني حياته التي بلغت الثمانين، وقد كرس معظم حياته في الدروس والتعليم أنظر قصة الحضارة ٧/٣٢؛ أخبار العلماء للقفطي ١٣.

(٢) هولي: الكلمة يونانية الأصل، ويراد بها المادة الأولى، وهو كل ما يقبل الصورة، وترجع إلى أرسطو، ثم أخذ بها المدرسون من بعده، أنظر: المعجم الفلسفي ص ٢٠٨.

(٣) في الأصل، (س): وهو.

(٤) في الأصل،! (س): وهو.

الجسم، وصفة له ليست جوهرًا قائمًا بنفسه، وهذا أمر معلوم بالضرورة حساً وعقلاً.

وأما الطباعية: فكصور الحيوان والنبات والمعدن، فإنه أيضاً مخلوق من مادة كالهواء والماء والتراب، وهذا أيضاً لا نزاع فيه، لكن هذه الصورة جوهر قائم بنفسه مستحيل عن تلك المواد ليست هي صفة له كالأول.

وإذا تدبر العاقل هذين النوعين علم فساد قول من يجعل الصورة في النوعين جوهرًا، كما يقوله من يقوله من المتفلسفة، ومن يجعل الصورة في الموضوعين صفة وعرضاً كما يقوله من يقوله من المتكلمة الجسمية.

وأما القسم الثالث: الذي هو الكلي فهو دعواهم أن الجسم له مادة هي جوهر قائم بنفسه لا يحس وإنما هي مورد الإتصال تارة والإفصال العارضين للجسم تارة، وأن هناك شيء^(١) هو غير الجسم الموصوف بالإتصال تارة والإفصال أخرى، وهذه المادة باطلة عند جماهير العقلاء كما قد بيناه في غير موضع. وإن كان أيضاً تركيب الجسم من الجواهر الفردة باطل^(٢) أيضاً عند جماهير العقلاء فلا هذا ولا هذا.

ثم هذه المادة قد ذكروا عن أفلاطون أنه قال: يمكن انفرادها عن الصورة، كما يحكون عنه نظير ذلك في المدة، وهي الدهر، وفي المكان، وهو الخلاء، إنهما جوهران قائمان خارجان عن أقسام العالم. وفي المثل المعلقة الأفلاطونية: المكان والزمان والمادة والصور^(٣) قول متشابه^(٤).

(١) ك: شيئاً.

(٢) ك: باطلاً.

(٣) س: والصورة.

(٤) ولمزيد من التفصيل أنظر الملل والنحل للشهرستاني على هامش الفصل لابن حزم ١٩١/٢ حيث قال الشهرستاني عن أفلاطون:

«ويحكى عنه أن الهيلولى التي هي موضوع الصور الحسية غير ذلك العنصر، ويحكى عنه أنه أدرج الزمان في المبادئ وهو الدهر، وأثبت لكل موجود مختص في العالم الحسي مقالاً موجوداً غير مختص في العالم العقلي يسمى ذلك المثل الأفلاطونية».

وجمهور العقلاء يعلمون أن هذا الذي أثبتته في الخارج إنما هو في الأذهان لا في الأعيان.

ومن المعلوم: أن قول من يقول أن هذه المادة المدعاة أنها جزء للجسم يمكن تجردها عن الصورة، شبيه بقول من يقول: المعدوم شيء ثابت ثبوتاً مجرداً ليس وجوده^(١).

وفي ذلك المناظرة^(٢) المعروفة لأبي إسحاق الإسفرائيني^(٣) مع صاحب إسماعيل بن عباد^(٤) رفيق القاضي عبد الجبار^(٥) وكلاهما تلميذا أبي عبد الله

(١) يعرف هذا الإتجاه لدى المعتزلة: بشيئية المعدوم، أي أن الأشياء كانت قبل أن تخرج إلى الوجود موجودة وقائمة، فالجواهر كانت جواهاً والأعراض أعراضاً، وأول من ابتدع هذه المقالة في الإسلام هو أبو عثمان الشحام شيخ أبي علي الجبائي، وتبعه عليها طوائف من القدرية المبتدعة من المعتزلة والرافضة، أنظر الرسائل والمسائل لشيخ الإسلام ٦/٤، الوجود الإلهي سانتلانا ٨٢؛ وانظر ما سبق في الدراسة ص ١٢٦.

(٢) ذكر تلك المناظرة الجويني في كتابه الشامل ص ١٢٤ - ١٢٥.

(٣) هو إبراهيم بن محمد بن إبراهيم بن مهران أبو إسحاق الإسفرائيني الشافعي، الفقيه، المتكلم، الأصولي، جمع أشتات العلوم وبنى مدرسة بنيسابور للتدريس ودرّس وحَدّث فيها من مؤلفاته: الحلي في أصول الدين والرد على الملحدين - ومسائل الدور، وتعليقه في أصول الفقه توفي سنة ٤١٨هـ أنظر: طبقات الشافعية ٣/١١١؛ البداية والنهاية ٢/٢٤؛ معجم المؤلفين ١/٨٣.

(٤) هو إسماعيل بن عباد بن عباس صاحب أبو القاسم الطالقاني، اشتهر بمذهب المعتزلة ودعا إليه وكان مع اعتزاله شافعي المذهب شيعي النحلة تولى الوزارة للملك مؤيد الدولة بن بويه بن ركن الدولة من تصانيفه، المحيط في اللغة، كتاب الوزراء، عنوان المعارف في التاريخ. كانت ولادته سنة ٣٢٣هـ وتوفي سنة ٣٨٠هـ أنظر: لسان الميزان ١/٤١٣؛ وفيات الأعيان ١/٢٢٨ - ٢٢٩؛ معجم المؤلفين ٢/٢٧٤.

(٥) هو أبو الحسن عبد الجبار بن أحمد بن عبد الجبار الهمداني الاسترابادي فقيه أصولي متكلم مفسر مقلد للشافعي في الفروع، وعلى رأس المعتزلة في الأصول، من مؤلفاته. تفسير القرآن، طبقات المعتزلة، كانت ولادته سنة ٣٥٩هـ وتوفي سنة ٤١٥هـ. أنظر: تاريخ بغداد ١١/١١٣؛ طبقات الشافعية ٣/٢١٩ وما بعدها؛ معجم المؤلفين ٧٨/٥.

البصري (١) الملقب القائم بنصر طريقة أبي علي (٢) وأبي هاشم (٣)، لما ذكر له ابن عباد: إن الفلاسفة القائلين بقدم الهيولى أعقل من أن يريدوا بذلك «الوجود» وإنما أرادوا ثبوت الذوات التي تقوله المعتزلة، فعارضه الإسفرائيني بأن قال: المعتزلة أعقل من أن يريدوا بقولهم: إن المعدوم شيء ثابت (٤)، إلا ما أراده أولئك بقولهم بأن المادة قديمة موجودة، فتكون المعتزلة قائمة بقدم المواد التي هي الأجسام.

ومن هنا ذكر الشهرستاني (٥) وغيره تقارب القولين - وإن كان كلاهما باطلاً - وإن كان قول هؤلاء الفلاسفة (٦) أشد بطلاناً إذ هو باطل مكرر، فإن دعوى تركيب (٧) الأجسام من المادة والصورة اللذين هما جوهران قائمان بأنفسهما دعوى باطلة كما هو قول أرسطو وذويه (٨).

-
- (١) هو الحسين بن عبد الله البصري، المعتزلي أبو عبد الله، متكلم له مؤلفات كثيرة توفي سنة ٣٦٧هـ أنظر: معجم المؤلفين ١٩/٤.
- (٢) هو محمد بن عبد الوهاب بن سلام بن زيد بن أبي السكن الجبائي أبو علي، رأس المعتزلة، ومن انتهت إليه رياستهم، أخذ عن أبي يعقوب الشحام وغيره، له مصنفات كثيرة منها تفسير القرآن وإليه تنسب الطائفة الجبائية توفي بالبصرة ودفن بجبا سنة ٣٠٣هـ أنظر: البداية والنهاية ١١/١٢٥؛ لسان الميزان ٥/٢٧١؛ معجم المؤلفين ١٠/٢٦٩.
- (٣) هو عبد السلام بن محمد بن عبد الوهاب بن سلام الجبائي أبو هاشم من شيوخ المعتزلة، وإليه تنسب الطائفة الهاشمية أو البهشمية من المعتزلة من مؤلفاته: الجامع الكبير، والنقض على أرسطاليس في الكون والفساد، الطبائع والنقض على القائلين بها، توفي سنة ٣٢١هـ.
- أنظر: تاريخ بغداد ١١/٥٥، لسان الميزان ٤/١٦، البداية والنهاية ١١/١٧٦، معجم المؤلفين ٥/٢٣٠.
- (٤) أنظر ص ١٢٦.
- (٥) أنظر كلام الشهرستاني في الملل والنحل ١/٩٧ - ٩٨ على هامش الفصل لابن حزم، عند كلامه عن طائفة الجبائية.
- (٦) في الأصل: المتفلسفة.
- (٧) س: تركيب.
- (٨) ولمزيد من التفصيل في كلام أرسطو حول هذا الموضوع. راجع كتاب: الوجود الإلهي - ساتلانا ص ٨٢ وما بعدها.

ثم دعوى انفرادها باطل على باطل.

وأيضاً فإن هؤلاء المتفلسفة قد يقولون: وجود الأشياء زائد على ذاتها في الخارج، ويفرقون بين الواجب والممكن بأن الوجود الواجب هو الوجود المقيد بقيد كونه غير عارض لشيء^(١) من الماهيات بخلاف الممكن^(٢) كما يذكره ابن سينا وغيره، عن مذهبهم.

وحينئذ فيكونون^(٣) قد جمعوا في هذا أنواع الباطل من الممكن وجعلوا الواجب هو الوجود المطلق الذي لا يتحقق إلا في الأذهان لا في الأعيان وهو في الحقيقة تعطيل لوجود الواجب.

وعلى هذا فقول القائلين من المعتزلة والمتفلسفة^(٤): بأن الوجود ماهية موجودة في الخارج زائدة على الوجود في الخارج، الذي هو الموجود في الخارج، وأن الوجود قائم بتلك^(٥) الماهية هو تشبيه بقول من يقول: إن الجسم مادة هي جوهر قائم بنفسه وهو محل الصورة الجسمية التي هي أيضاً جوهر، وهؤلاء يعمدون إلى الشيء الواحد المعلوم. واحداً بالحس والعقل بجعلونه إثنيين، إذ كان له وجود عيني ووجود ذهني، فظنوا أن الذهني خارجي.

ثم جاء المدعون أنهم محققوهم: إلى ما يعلم أنهما متباينان وهو^(٦) وجود الخالق سبحانه البائن المتميز عن وجود المخلوق، فزعموا أنه هو، وأن الوجود واحد لا يتميز منه وجود الخالق.

فقول ابن سبعين: يشبه قول ابن عربي من حيث أن قوله يشبه قول أهل

(١) في الأصل، (س): بشيء، والمثبت من (ك).

(٢) بخلاف الممكن: ساقط من (س).

(٣) س: فيكونوا.

(٤) س: الفلاسفة.

(٥) ك: بفلك.

(٦) س: وهما.

المادة والصورة كما يشبه^(١) قول ذلك قول أهل الثبوت والوجود المفرقين بينهما الذين يقولون: المعدوم شيء. لكن ابن عربي يجعل الوجود الذي هو حال في الثبوت، والثبوت محل له: هو وجود الحق، كما تقدم.

فهو وإن كان يقول بأن الوجود واحد فهو يقول بالإتحاد والحلول من هذا الوجه.

ولا ريب أن القولين متناقضان، وهو يذكر تناقض ذلك ويشير إلى أن ذلك هو «الحيرة» وهو أعلى العلم.

وابن سبعين يجعل وجود الحق هو الثابت بدءاً^(٢) الذي هو كالمادة، والخلق هو المنتقل الذي هو الصورة، فهو وإن قال: بأن الوجود واحد فهو يقول بالإتحاد والحلول من هذه الوجه، لكن الحق عنده محل للخلق، وعلى قول ابن عربي. حال في الخلق، وقد تقدم ذكر بعض قول ابن عربي^(٣).

وأما ابن سبعين ففي بعض ألواحه^(٤) يقول: «قد رأى الصورة^(٥) المحيطة بجميع^(٦) الصور، لها اسم من حيث هي صورة في متصور قائم بذاته وهي قائمة^(٧) به^(٨)، وللمتصور من حيث هو موصوف بها اسم، ولما ارتبطا ارتباطاً لا يصح انفكاكه أبداً دخلت العمرة في الحج إلى يوم القيامة، ولم^(٩) يصح الأخبار عن مطلق الصورة إلا ومطلق المتصور ضمناً^(١٠)، ولا

-
- (١) في الأصل: يشبه وهو تحريف.
- (٢) في الأصل، (س): أبداً، والمثبت من (ك).
- (٣) (س): ابن العربي.
- (٤) ك: الواحد. وهو خطأ. ونص كلامه في رسالة خطاب الله بلسان نوره ص ٢٤١ - ٢٤٢ وهي ضمن رسائل ابن سبعين. تحقيق عبد الرحمن بدوي.
- (٥) رسائل ابن سبعين: وقدر أن الصورة، وفي (ك): للصورة.
- (٦) في النسخ الثلاث: لجميع، والمثبت من رسائل ابن سبعين.
- (٧) رسائل ابن سبعين: غير قائمة.
- (٨) به: ساقطة من رسائل ابن سبعين.
- (٩) رسائل ابن سبعين. لم.
- (١٠) رسائل ابن سبعين: صحبتها.

عن (١) محيط المتصور إلا والصورة ضمناً (٢)، فالمتصور بالصورة (٣) يسمى بظاهر الصورة ظاهراً وبياطنها (٤) باطناً ويحكم عليه بكل حكم قبلته الصورة من إطلاق وحصر، وغيبة وحضور، وأحدية وكثرة، وجمع وتفرقه، وسذاجة ولون، وحركة وسكون، إلى ما لا ينضب كثرة من الأسماء والصفات فللصورة (٥) من حيث هو (٦) لا من جهتها لا (٧) وصف، ولا نعت ولا اسم ولا رسم ولا حد. وإن كان له شيء من ذلك (كله) (٨) ولكن بأول (٩) مرتبة صورية إطلاقية (١٠) فله الإطلاقات (١١) الأحديه (١٢)، والجمع والسذاجة والسكون والثبوت وشبه ذلك، وللصورة (لا) (١٣) من حيث هي لكن من تقدير (١٤) قيامها بفايض هذه ولا حدثت عنها (١٤) ولا عنه إلا بقيد ارتباط بعضها ببعض (ولو في) (١٥) أول مرتبة من مراتب الإرتباط بفايض ذلك (١٦)، وهي الحصرة (١٧) والكثرة والتفرقة، والألوان والحركات والتقلات (١٨) لكن لا يقع الحديث (أبداً) (١٩)، إلا عنهما

- (١) عن: ساقطة من (ك).
- (٢) رسائل ابن سبعين: صحبته.
- (٣) س: بالصور.
- (٤) بباطنها: ساقطة من رسائل ابن سبعين.
- (٥) رسائل ابن سبعين: فالصورة.
- (٦) س: هؤلاء - وهو خطأ.
- (٧) رسائل ابن سبعين: ألا.
- (٨) كله: أضفتها من رسائل ابن سبعين.
- (٩) رسائل ابن سبعين: فبأول.
- (١٠) س: إطلاقه. وهو خطأ.
- (١١) رسائل ابن سبعين: الإطلاق.
- (١٢) ك: الوحديه، وفي رسائل ابن سبعين: والأحدية.
- (١٣) لا: أضفتها من رسائل ابن سبعين.
- (١٤-١٤) هكذا في رسائل ابن سبعين: من حيث يفسد قيامها به نقائص هذه، ولا حديث عنها
- (١٥) ولو في: أضفتها من رسائل ابن سبعين.
- (١٦) رسائل ابن سبعين: نقائص تلك.
- (١٧) ك: الحصرة.
- (١٨) رسائل ابن سبعين: والانتقالات.
- (١٩) أبداً: أضفتها من رسائل ابن سبعين.

معاً^(١) وإن كان الكثرة والتعدد وأخواتها، فتأمل^(٢) كل^(٣) كلام منطوق به: (فأي)^(٤) القسمين غلب عليه (فاحكم به)^(٥)، فإن كان الكثرة والتعدد^(٦) وأخواتها^(٧) فاعلم أن المخاطب (به)^(٨) هو الصورة، والخلق يتصورها وصفاً^(٩)، وإن غلبت الوحدة وأخواتها فالمخاطب بذلك المتصور الحق^(١٠)، فإذا رأيت التعدد والتنقل والحركة والولادة فذلك للصورة والخلق، وإذا رأيت الوحدة والثبوت ولم يلد ولم يولد فذلك للحق القائم على كل نفس بما كسبت، وكل^(١١) شيء هالك إلا وجهه، فهو الحق القائم على كل شيء^(١٢)، لأن الأعراض وهي الصورة^(١٣) لا تبقى زمانين أصلاً، بل تتبدل في كل نفس إما بمثل أو بضده^(١٤) أو خلاف، لأنها لذاتها فانية،^(١٥) وإنما المسمى بقاء هو توارده^(١٦) الأمثال في كل نفس، فيظن أن الثاني عين الأول وليس كذلك ولا ينبغي ذلك، لأن القائم به (كل يوم هو في شأن) يريد تعالى كل نفس فيرد المثل بعد المثل، ولا يشعر بذلك المحجوب فيظن أن ذلك الأول باق، وهيهات لا بقاء إلا لله وحده، والفناء لكل ما سواه بالذات في كل نفس، والصورة الجزئية تبقى بتوالي الأمثال... إلى أن قال^(١٧) «وأما مطلق الصورة

-
- (١-١) وهو ما بين القوسين أضفته من رسائل ابن سبعين .
(٢) في النسخ الثلاث بل كل والمثبت من رسائل ابن سبعين .
(٣) فأي: أضفتها من رسائل ابن سبعين .
(٤) فاحكم به: أضفتها من رسائل ابن سبعين .
(٥) رسائل ابن سبعين . والتعدد .
(٦) ك: وأخواتها .
(٧) به: أضفتها من رسائل ابن سبعين .
(٨) رسائل ابن سبعين: ولمتصورها وصفها .
(٩) رسائل ابن سبعين: والحق .
(١٠-١١) في رسائل ابن سبعين ورد هكذا: فكل شيء هالك للصورة والخلق إلا وجهه... .
(١١) رسائل ابن سبعين: الصور .
(١٢) في النسخ الثلاث: أو بضد، والمثبت من رسائل ابن سبعين .
(١٣) في النسخ الثلاث: ثابتة، وأثبتها حسب رسائل ابن سبعين .
(١٤) رسائل ابن سبعين: بقاء يغير توارده .
(١٥) اي ابن سبعين في نفس الرسالة السابقة ص ٢٤٢ .

فبقاؤها بعد الخلو^(١) عن الصور^(٢) سواء كانت أمثالاً لها أو مضادة أو مغايرة^(٣) لمقصود^(٤) عمران مطلق الصورة الوجودية صوراً، فالوجود واحد وهو^(٥) القائم بجميع الصور، غير^(٦) الخالي عنها على التعاقب، والصور^(٧) هي الهالكة دواماً المتعاقبة دواماً^(٨) كائنة فانية^(٩)، شاهدة غائبة، قديمة حديثة، موجودة معدومة». فابن سبعين: في هذا الكلام جعله كالمادة، وجعل المخلوق كالصورة وهما مرتبطان^(١٠) لا يمكن انفكاك أحدهما على الآخر.

وفي هذا من الباطل والكفر ما لا يخفى على عاقل، مع ما في الكلام غير ذلك. مثل قوله عن الصور: إنها أعراض، والعرض لا يبقى زمانين. فإن الذين قالوا: إن العرض لا يبقى زمانين - وإن كان أكثر العقلاء على خلافه^(١١) - لم يقصدوا الصورة التي هي الجسم، وإنما قصدوا الأعراض القائمة بالجسم، ولكن يحكى عن النظام^(١٢) أنه قال: الأجسام لا تبقى زمانين، فهذا يشبه قول النظام^(١٣):

- (١) في النسخ الثلاث: بعدم الخلق، والمثبت من رسائل ابن سبعين.
- (٢) رسائل ابن سبعين: الصورة. (٣) رسائل ابن سبعين: أو متضادات أو متغيرات.
- (٤) رسائل ابن سبعين: المقصود. (٥) رسائل ابن سبعين: هو.
- (٦) رسائل ابن سبعين: عين. (٧) رسائل ابن سبعين: والصورة.
- (٨) في النسخ الثلاث: وأما المتعاقبة دوراناً، وقد أثبت العبارة حسب رسائل ابن سبعين
- (٩) رسائل ابن سبعين: بائنة. (١٠) س: مترابطان.
- (١١) ولمزيد من التفصيل في هذا أنظر كتاب الفصل لابن حزم ١٠٦/٥؛ الموافق في علم الكلام للأيجي ص ١٠١.
- (١٢) هو أبو إسحاق إبراهيم بن سيار المعروف بالنظام وهو ابن أخت أبي الهذيل العلاف، ومنه أخذ الإعتزال، وهو شيخ أبي عثمان عمرو بن بحر الجاحظ، وهو من أذكياء المعتزلة وقد أداه ذكائه وإطلاعه على كثير من كتب الفلاسفة إلى أن ذهب المذهب الذي أنكره عليه عامة المسلمين وقد كثره أكثر شيوخ المعتزلة، ذكر عنه البغدادي أنه عاشراً قوماً من الثنوية وقوماً من السمنية وخالف قوماً من ملحدة الفلاسفة فأخذ عنهم قوله بإبطال الجزأ الذي لا يتجزأ، ثم بنى عليه قوله بالطرفة التي لم يسبق إليها أحد قبله، توفي ما بين سنة ٢٢١ - ٢٢٣ هـ أنظر الفرق بين الفرق ١٣١؛ تاريخ بغداد ٩٧/٦؛ لسان الميزان ٦٧/١؛ الأعلام للزركلي ٣٦/١؛ معجم المؤلفين ٣٧/١.
- (١٣) ذكر الأشعري في كتابه مقالات الإسلاميين ٢١/٢ - ٢٢ عن النظام أنه قال: «الأجسام =

وفي كلام ابن عربي^(١) ما يشبه هذا.

وتارة يجعله الوجود المطلق الذي تتعاقب عليه الموجودات المعينات^(٢) ويجعل الموجودات المعينة بمنزلة الماهيات، وإن لم يجعلها ثابتة في العدم، كما قال في لوح آخر أجّل عند أصحابه من ذلك اللوح وهو عندهم نهاية التحقيق حتى قد يجعلونه في رؤوسهم مبالغاً في حفظه وتذكره قال^(٣): هو الكل بك معيناً وكل الكل بك لا^(٤) معيناً، وأنت الجزء^(٥) به معيناً، وجزء الجزء به لا معيناً^(٦) وأنت لا شيء، وهو لا بك^(٧) ثابت أبداً، فالكمال له بك معيناً، وكمال الكمال له لا^(٨) بك لا معيناً، وبدونك لا وصف له إلا^(٩) الثبوت، وهو الوجود في كل موجود، وهو مع كل شيء، ومتى سرى^(١٠) في ذلك الشيء حكم إلى غيره فممنه لا من ذلك الشيء، فله هو^(١١)

= كلها متحركة، والحركة حركتان، حركة اعتماد، وحركة نقلة، فهي كلها متحركة في الحقيقة وساكنة في اللغة، والحركات هي السكون لا غير ذلك. وقال الأشعري أيضاً: وقرأت في كتاب يضاف إليه أنه قال: لا أدري ما السكون إلا أن يكون يعني كان الشيء في المكان وقتين: أي تحرك فيه وقتين، وزعم أن الأجسام في حال خلق الله سبحانه لها متحركة حركة اعتماد.

ولمزيد من التوسع في هذا الموضوع راجع كتاب المواقف للأيجي ص ٢٥٠.

- (١) في الأصل، س: ابن العربي.
- (٢) المعينات: ساقطه من (س).
- (٣) أي ابن سبعين في رسالة الألواح ص ١٩٢ ضمن مجموعة رسائل ابن سبعين تحقيق عبد الرحمن بدوي.
- (٤) لا: ساقطة من رسائل ابن سبعين.
- (٥-٥) ورد في النسخ الثلاث هكذا: الخبر به لا معيناً وجزء الخير به لا معينا. وأثبت ما في رسائل ابن سبعين لكونه أصح.
- (٦) لا: ساقطة من رسائل ابن سبعين.
- (٧) رسائل ابن سبعين، وهو بلا أنت.
- (٨) لا: ساقطة من رسائل ابن سبعين.
- (٩) رسائل ابن سبعين: سوى.
- (١٠) رسائل ابن سبعين: من.
- (١١) هو: ساقطة من (ك) ورسائل ابن سبعين.

في ذلك الحكم إيجاده وللشيء فيه الشبه فقط لأنه في الماء ماء، وفي النار نار، وفي الحلو حلو، وفي المرمر، فمهما سرى حكم من شيء إلى شيء فله هو في ذلك الحكم (١) إيجاده (٢). وللشيء فيه التشبه (٣) « فهذا الكلام يتضمن أنه هو وجود العالم، وكل جزء من العالم إما أن يوجد معيناً كهذا الإنسان، وهذا النبات، أو مطلقاً كالإنسان والنبات فكل جزء إذا أخذ غير معين فهو جزء من وجود العالم، فهو والعالم هو الكل للجزء إذا عين، وإذا أطلق ولم يعين فهو كل النوع الذي هو كل المشخص (٤).

واعلم أنا لم نقصد في هذا الجواب الرد (٥) على هؤلاء وبيان ما في كلامهم من الكفر والباطل والضلال، فقد أوضحنا ذلك في غير هذا الموضوع، وبيّناه بياناً شافياً (٦).

وإنما القصد هنا التنبيه على جمل أقوالهم لتتصور، فإن تصورها يكفي في بيان بطلانها، فإن هذا الكلام وإن تضمن أنه ليس غير العالم، وتضمن تعطيل أن يكون للعالم خالق مباين له كما هو معلوم بالضرورة من دين جميع أهل الملل، بل من دين كل من يقرّ بالصانع وهم يصرحون بذلك كما يقول ابن عربي (٧) «إن العالم صورته وهويته» فإنه متناقض باطل في نفسه، فإن الناس يعرفون انقسام الكلي إلى جزئياته كانقسام الجنس إلى أنواعه. وإلى اشخاص أنواعه، كانقسام الحيوان إلى الناطق والأعجم، وانقسام الناطق إلى العربي والعجمي، وانقسام الكلمة الإصطلاحية إلى الإسم والفعل والحرف،

(١) هو في ذلك الحكم: ساقط من رسائل ابن سبعين.

(٢) رسائل ابن سبعين: الإيجاد.

(٣) ك، رسائل ابن سبعين: الشبه.

(٤) س: الشخص.

(٥) في الأصل، (س): للرد.

(٦) أنظر مجموعة الرسائل والمسائل لشيخ الإسلام تعليق محمد رشيد رضا ٢/٤ وما بعدها أو مجموع فتاوى الشيخ ط الرياض ١٢١/٢ وما بعدها.

(٧) في الأصل، (س): إبن العربي.

وانقسام الماء إلى الطهور والظاهر^(١) والنجس وأشباه ذلك، وهنا اسم المقسوم يصدق على الأقسام، وانقسام الكل إلى أجزائه كقسمة الميراث^(٢) بين الورثة، والعقار وغيره بين الشركاء، ومنه (ونبتهم أن الماء قسمة بينهم)^(٣)، ومنه انقسام الدار إلى السقف والأرض والحيطان، وأعضاء الوضوء إلى مغسول وممسوح.

وهذا القسم هو الذي أرادته من قسم الكلام إلى الإسم والفعل والحرف، وإذا كان كذلك فهؤلاء تارة يجعلون الحق تعالى لأجزاء العالم كالكل لأجزائه فيجعلون كل شيء من العالم بعضاً منه وجزءاً له كأموج البحر من البحر^(٤)، وينشدون:

وما البحر إلا الموج لا شيء غيره وإن فرقته كثرة بالتعدد^(٥)

وتارة يجعلونه هو الوجود المطلق المنقسم إلى قائم بنفسه وغيره وربما يجعلونه^(٦) الوجود من حيث هو المنقسم إلى واجب وممكن.

فإذا أرادوا الأول: كان هو نفس العالم، إذ العشرة ليست غير الأحاد لكن^(٧) لها صورة الاجتماع وكما أن أعضاء الوضوء ليست غير الممسوح والمغسول ولكن لا وجود للجملة إلا بأجزائها.

(١) س: الطاهر والطهور.

(٢) س: الموارث.

(٣) القمر: ٢٨.

(٤) من البحر: ساقطة من (الأصل).

(٥) هذا البيت جزء من أبيات ينشدها أهل الوحدة الذين لا يفرقون بين الماهية والوجود، ولا بين مطلق ومعين. قال التلمساني وإنما الكائنات أجزاء للحق وأبعاض له بمنزلة أمواج البحر في البحر وآخر البيت من البيت فمن شعرهم.

البحر لا شك عندي في توحيده وإن تعدد بالأمواج والزبد

فلا يغرنك ما شاهدت من صور فالواحد الرب ساري العين في العدد

أنظر حقيقة مذهب الإتحاديين لشيخ الإسلام ٣٣/٤ ضمن مجموعة الرسائل والمسائل

(٦) الأصل، س: يجعلوه، والمثبت من (ك).

(٧) س: لكن هو.

ثم من العجائب: أنهم يبنون كلامهم على غاية النفي والتنزيه الذي هو محض التعطيل، فينفون الصفات لأن الصفات تستلزم في زعمهم التركيب، والمركب مفترق إلى أجزائه وأجزاؤه غيره، والمفترق إلى غيره ممكن ليس بواجب بنفسه، فهذه هي عمدتهم في نفي صفاته الثبوتية.

وقد بسطنا الكلام على فساد هذه الحجة في غير هذا الموضع بسطاً تاماً وبيّنا أن عامة ما فيها وفي أمثالها من المقدمات إنما هي قضايا سفسطائية قد أُلْفِتْ من ألفاظ مجملة متشابهة تشتمل على حق وباطل كما قال الإمام أحمد^(١) في هؤلاء «يتكلمون بالمتشابه من الكلام، ويخدعون جهال الناس بما يشبهون عليهم».

فإن لفظ التركيب المعروف في اللغة هم يريدونه^(٢) لذلك، وكذلك لفظ الجزء والإفتقار والغير، وإنما يعنون بلفظ التركيب معاني اصطلاحوا على تسميتها تركيباً وهي نوعان:

الصفات والمقادير:

فالأول كقولهم: الإنسان مركب من الحيوان والناطق.

والإنسانية^(٣) مركبة من: الحيوانية والناطقية.

ومعلوم أن الحيوان والناطق صفتان للإنسان، والصفة لا توجد بدون الموصوف. وأما تسمية الحيوان والناطق غيرين للإنسان فتسمية إصطلاحية أيضاً.

وأما قولهم: إن المركب مفترق إلى جزئه فتسمية هذا افتقار أيضاً لفظ اصطلاحى وإنما هو ملازم، فإن هذا الموصوف لا يوجد بدون وصفه، فهما متلازمان ليس هناك شيء ثابت غير الحيوان والناطق حتى يوصف بأنه مفترق

(١) أنظر كلام الإمام أحمد في كتابه: الرد على الجهمية والزنادقة تحقيق د. عبد الرحمن عميرة ص ٨٥.

(٢) س: يريدون.

(٣) في الأصل: أو الإنسانية.

إلى الحيوان والناطق، بل المقصود أن حقيقة الإنسان مستلزمة لأن يكون حيواناً ناطقاً. وقولهم: إن أجزائه^(١) غيره، فهو اصطلاح طائفة، فإن للناس في لفظ «الغير» إصطلاحين مشهورين^(٢).

أحدهما: أصطلاح المعتزلة والكرامية ونحوهم، ممن يقول الصفة غير الموصوف، وهؤلاء فيهم من ينفي الصفات كالمعتزلة، ومنهم من يثبتها كالكرامية، وهم يقولون: إن الغيرين هما الشيطان أو هما ما جاز العلم بأحدهما دون الآخر.

والثاني: إصطلاح أكثر الصفاتية من الأشعرية وغيرهم: إن الغيرين ما جاز مفارقة أحدهما الآخر بوجود زمان أو مكان، ومن هؤلاء من يقول: ما جاز مفارقة أحدهما الآخر، ولهذا يقولون: إن الصفات لا هي الموصوف، ولا هي غيره وكذلك جزء الجملة كالواحد من العشرة واليد من الإنسان قد يقولون فيها ذلك. والأولون يقولون: الصفة غير الموصوف.

وأما حدّاق الصفاتية من الكلاية وغيرهم فهم على منهاج الأئمة كما ذكر الإمام أحمد في الرد على الجهمية^(٣) لَمَّا سألوه عن القرآن «أهو الله، أم غير الله»، لا يقولون الصفة لا هي الموصوف ولا هي غيره، بل لا يقولون الصفة هي الموصوف، ولا يقولون هي غيره، فيمتنعون عن الإطلايين ولا ينفون الإطلايين^(٤) وهذا شديد، فإن لفظ «الغير» لما كان فيه إجمال لم يطلق نفيه، حتى يتبين المراد، فإن أريد بأنه غير مباين له فليس هو غيره، وإن أريد أنه ليس هو إياه أو أنه يمكن العلم به دونه فنعم هو غيره، وإذا فصل المقال زال الأشكال. فإذا قيل: إن الصفة أو الجزء غيره^(٥) بأحد الإصطلاحين كان باطلاً. وإذا قيل: إنها غيره بالإصطلاح الآخر لم يمتنع أن يكون لازماً

(١) في الأصل: جزاه، وفي (ك) جزاه .

(٢) سبق الكلام عن لفظ «الغير» أنظر ص ٤٠٩ - ٤١٠ .

(٣) أنظر الرد على الجهمية والزنادقة للإمام أحمد تحقيق د. عبد الرحمن عميرة ص ١١٠ .

(٤) ولا ينفون الإطلايين: ساقط من (ك) .

(٥) (س)، (ك): غير .

للموصوف، وحينئذ فيكون الموصوف مستلزماً لصفة لا توجب أن يكون مفتقراً إلى حقيقة مستغنية عنه كافتقار الممكنات إلى واجب الوجود.

والذي علم بصريح العقل: أن ما كان واجب الوجود بذاته لا تكون^(١) حقيقته مفتقرة إلى حقيقة أخرى مباينة لذاته لأن ذلك يمنع أن يكون واجباً بذاته، ولذلك انحصرت قسمة الموجود إلى واجب بذاته وممكن بذاته، وكان الإعراف بالموجود الواجب أمراً ضرورياً لا يمكن دفعه، وليس من الاعتراف به؟ إعراف بصانع العالم، بل فرعون وأمثاله مهن ينكر الخالق تعالى لا يدفع وجود موجود واجب الوجود، وإنما الشأن في تعيينه، فقد يقربه، ويزعم أنه العالم، كما هو^(٢) حقيقة قول هؤلاء.

ولهذا لما كان متكلمة الصفاتية أقرب إلى الحق الذي جاءت به الرسل كان الغالب على عباراتهم لفظ «الصانع» فإنه شبيه بلفظ الرب والخالق ونحو ذلك مما كثر لفظه في الكتاب والسنة، ولما كان الأقرب إلى الحق بعدهم المعتزلة، كان الغالب على كلامهم لفظ «قديم» فيقولون: القديم والمحدث، لأنهم اثبتوه بناء على حدوث الأجسام، والمحدث لا بد له من محدث. وأما هؤلاء المتفلسفة فلما كانوا أبعد عن طريقة الرسل كان الغالب على كلامهم واجب الوجود.

ولا ريب أن تقرير ذلك سهل: فإن الوجود أمر محسوس مشهود، والموجود إما أن يكون من حيث ذاته قابلاً للعدم، وإما أن لا يكون.

فالثاني^(٣): هو الواجب، والأول إذا كان موجوداً فقد يمكن الوجود والعدم، وحينئذ فيمتنع أن يكون وجوده من ذاته، فإنها لا تختص بوجود، ولا عدم، بل التحقيق أنه ليس له بدون وجوده ذات يحكم عليها إلا ما يقدر^(٤)

(١) في الأصل: لا يكون .

(٢) هو ساقطة من (س) .

(٣) س: والثاني .

(٤) في الأصل، (ك): تقدم .

في الذهن، ومتى قدر وجود ليس وجوده من ذاته تعين أن يكون وجوده من غيره، فكل موجود وجوده إما بنفسه وإما بغيره، وإذا كان كل ممكن موجود بغيره لزم قطعاً وجود موجود ليس بممكن، وكل موجود ليس بممكن، فوجود الواجب لازم على التقديرين ضرورة.

فهذا الوجود الواجب الذي يشهد به هذا البرهان الذي يذكره، وإن تنوعوا في تصويره يمتنع أن يفتقر إلى ما هو مبين لذاته، فإنه حينئذ لا يكون موجوداً بنفسه بل به أو بذلك الغير^(١) فقط، وهو خلاف ما دلّ عليه البرهان من أنه لا بد من موجود بنفسه لا يتوقف على غيره (لأن)^(٢) وجوده بنفسه يناقض كونه متوقفاً عليه، وتوقفه عليه يناقض كونه واجباً بنفسه، فيكون واجباً بنفسه، لا واجباً بنفسه، وهو جمع بين النقيضين ولأنه إن كان ذلك الغير^(٣) واجباً بنفسه كان هو الواجب، وكان الأول ممكناً^(٤)، وإن كان ذلك الغير ممكناً فهو مفتقر إلى الواجب، فلو كان كل منهما مفتقراً إلى الآخر - والمراد بالإفتقار هنا افتقار المعلول إلى علته، لزم أن يكون كل منهما علّة الآخر، والمعلول متوقف على علته فيلزم أن يكون كل منهما متوقفاً على معلوله التوقف على ذاته، فتكون ذاته مستلزمة التقدم على ذاته، ومستلزمة التأخر على ذاته، وذلك مستلزم كونها موجودة معدومة في الحال الواحد، وهو جمع بين النقيضين، وهذا هو الدور القبلي، وهو ممتنع لذاته.

وأما الدور المعني : وهو كون كل واحد من الشئيين لا يوجد إلا مع الآخر فهذا ليس بممتنع وهو دور الشروط، مثل الأمور المتقارنة فإن الأبوة لا توجد إلا مع البنين^(٤)، ومعلولاً^(٥) العلة لا يوجد أحدهما إلا مع الآخر، وأمثال ذلك من الأمور المتلازمة، فواجب الوجود يمتنع أن يقف وجوده على

(١) س: بذلك الغير أو بذلك الغير، (ك): وبذلك الغير.

(٢) في الأصل، (س): كان. والمثبت من (ك).

(٣ - ٣) ساقط من (س).

(٤) (س)، (ك): البنوة.

(٥) في الأصل، (س). ومعلول.

شيء مباين له توقف المعلول على العلة، وأما كون ذاته مستلزماً لصفاته فهذا لا يقتضي أن يكون متوقفاً على مباين له توقف المعلول على العلة - أكثر ما يقال: إن ذاته لا توجد إلا مع هذا - وهذا لو كان مبايناً له منفصلاً عنه لم يكن ما ذكره من إثبات واجب الوجود تابعاً له، كيف وهم يزعمون أنه مستلزم لوجود العالم؟ والعالم لازم له لا يمكن مفارقتة له، فمن يكون قوله في واجب الوجود بهذا الحال كيف يمتنع أن تكون له صفات تستلزم ذاته؟ سواء سمي ذلك تركيباً أو لم يسم، إذ لا عبرة بالعبارات والمعاني الذي^(١) يقوم الدليل على نفيها وإثباتها فكيف والصفات ليست مباينة له ولا منفصلة عنه؟

وإذا قيل: إن حقيقته أو وجوده أو نحو ذلك يتوقف عليها فغايتها أن يفسر بالتلازم، وهو توقف أحد المتلازمين على الآخر، أو توقف المشروط على شرطه، ليس^(٢) هو توقف المعلول على علته، وهذا لا يمنع كونه واجب الوجود، بمعنى أن ذاته ليست لها علة منفصلة عن ذاته، وهذا هو^(٣) الذي أثبتته البرهان، ولهذا كان هذا بمنزلة أن يقال: هو متوقف على ذاته، أو مفتقر إلى ذاته كما يقال: هو واجب لذاته، وموجود بذاته، وهذا لا ريب فيه، وإذا فسّر القائل قوله، إنه مفتقر إلى ذاته بهذا المعنى كان هذا المعنى حقاً - وإن كان في العبارة ما فيها. وإذا لم يكن هذا ممتنعاً، بل كان هذا واجباً فإذا قيل هو مفتقر إلى ما تجعلونه جزأه أو صفته، وكان المراد بذلك استلزام ذاته لذلك، وامتناع وجود ذاته بدون ذلك، كان هذا أولى بالجواز، وأبعد عن الإمتناع. وقد بسطنا الكلام على شبه هذه المقامات العظيمة التي تحل شبه هؤلاء وغيرهم في غير هذا الموضوع^(٤).

والمقصود هنا: أنهم إذا كانوا يقولون بمنع الصفات وغيرها مما هو مستلزم للتعطيل حذراً من هذا المعنى الذي يسمونه تركيباً، وليس هو

(١) كذا ورد في النسخ الثلاث والصحيح: التي .

(٢) ك: وليس .

(٣) س: وهو هذا .

(٤) أنظر مجموع فتاوى الشيخ ١١٣/٣٦ .

تركيباً^(١) ثم يجعلونه جملة العالم التي لها أجزاء حقيقية غيرها، وهو مركب منها وكل جزء مباين للآخر منفصل عنه، فمعلوم أن هذا هو التركيب، وأن كل ما نفوه ونزهوه عنه أثبتوه في ثاني الحال على أقبح الوجوه مع التعطيل المحض، ولهذا كانوا يرون الجمع بين كل نفي وتنزيه وإن استلزم التعطيل - وبين كل تشبيه وتمثيل، ويرون ذلك هو الكمال. ومعلوم أن ذلك مع ما فيه من الكفر من الجانبين فهو مشتمل على الجمع^(٢) بين النقيضين من وجوه لا تحصى، وهو حقيقة مذهب القوم وهم يصرحون بذلك، ثم من المعلوم أن بعض أجزاء العالم يشاهد^(٣) عدمه بعد الوجود ووجوده بعد العدم كصور الحيوان والنبات والمعدن وأنواع من الأعراض، وهذا معلوم بالحس أنه ليس واجب الوجود بل هو ممكن الوجود لقبوله العدم، وما كان واجب الوجود لذاته لا يقبل العدم، إذ لو قبل العدم لكان ممكن الوجود وممكن العدم، وهذا ليس بواجب الوجود بذاته^(٤)، وإذا كانت هذه الأجزاء التي شوهد^(٥) عدمها يمتنع اتصافها^(٦) بوجوب الوجود لم^(٧) يمكن أن يقال: أن الكل واجب الوجود، بل أكثر ما يقول^(٨) هذا المفترى ما تقوله المعطلة الدهرية^(٩): أن منه ما هو واجب

(١) في الأصل، س تركيب، والمثبت من (ك).

(٢) س: الجميع. وهو خطأ.

(٣) في الأصل (س): يشهد، والمثبت من (ك).

(٤) س: لذاته.

(٥) في الأصل (س): شهد.

(٦) س: بواجب.

(٧) س: ولم.

(٨) س: يقوله.

(٩) الدهرية: هم الذين ينفون الربوبية، ويحيلون الأمر والنهي، والرسالة من الله تعالى ويقولون: هذا مستحيل في العقول، ويقولون بقدوم العالم، وينكرون الثواب والعقاب ولا يفرقون بين الحلال والحرام، وينفون أن يكون في العالم دليل يدل على صانع ومصنوع وخالق ومخلوق، وينسبون النوازل التي تنزل بهم إلى الدهر أنظر: البرهان في معرفة عقائد أهل الأديان، عباس بن منصور السكسكي تحقيق أحمد إبراهيم الحاج ص ٥٢، الفصل في الملل والأهواء والنحل ٩/١ وما بعدها.

الوجود، ومنه ما ليس بواجب الوجود، وأن واجب الوجود هو الأفلاك مثلاً، أو العناصر أو العقول والنفوس مع ذلك، وهذا وإن كان هذا القول يؤذن بتعطيل الصانع وهو غاية الكفر باتفاق كل ذي عقل ودين، فمعلوم أنه أقرب من قول: أن كل العالم هو واجب الوجود، فتباً لطائفة تدعى التحقيق والعرفان، ويكون قولها أقبح وأعظم بكفراً وضللاً من قول أكفر الخلق بالرحمن.

ولولا أن في هؤلاء القوم^(١) من يظن أنه مقر بالله، وأنه معظّم لله وأن هذا الذي يقوله تعظيم للحق لكانوا أكفر من هؤلاء من كل وجه، لكنهم أجهل منهم قطعاً.

وتارة يجعله هؤلاء الكلي المنقسم إلى جزئياته^(٢)، فيجعلونه الوجود أو الموجود^(٣) المطلق.

ومعلوم أن المطلق لا وجود له في الخارج ولا يوجد إلا معيناً وهذا من أوائل ما في المنطق عندهم، والمطلق بشرط إطلاقه قد اتفقوا على أنه لا يوجد في الخارج.

وأما المطلق لا بشرط فقد غلط فيه بعضهم كالرازي، وادعى وجوده في الخارج وأنه جزء من المعين.

والجمهور يعلمون أن ما يوجد في الخارج ليس إلا معيناً ليس مطلقاً أصلاً^(٤). وابن سبعين: يجعله تارة في كلامه: الكلي، وأجزاء العالم^(٥) أجزاءه^(٦) وتارة يجعله^(٧) الكلي: الذي هو الوجود، فلا يكون له وجود في

(١) أي من المتصوفة.

(٢) س: أجزائه.

(٣) س: الوجود والموجود.

(٤) أصلاً: ساقطة من (ك).

(٥) وأجزاء العالم: ساقطة من (ك).

(٦) ك: وأجزائه.

(٧) يجعله: مكررة في (س) وهو خطأ من الناسخ.

الخارج. بحال، ولكن كلامه يقتضي أنه يجعل الكلّي (١) المطلق موجوداً في المعين (٢) على القول الضعيف، وإذا نزلنا (٣) معه على هذا التقدير يكون الرب تعالى عندهم جزءاً من كل موجود مخلوق.

فهم بين أن يجعلوه جملة المخلوقات أو جزءاً من كل مخلوق، أو صفة لكل مخلوق، أو يجعلونه عدماً محضاً لا وجود له إلا في الأذهان لا في الأعيان. ثم هم (٤) مع (هذا) (٥) التعطيل الصريح والإفك القبيح يتناقضون ولا يثبتون على مقام، ولهذا رأيت كلامهم كله (٦) مضطرباً لا ينضبط، لما فيه من التناقض، ولكن لما كنت أبينّه وأوضحه أذكر القواعد العلمية التي يعرف الناس حقيقة ما يمكن حمل كلامهم عليه، وميّزت بين قول هذا وقول هذا، وبيّنت ما فيه من التناقض، حتى أطلع الناس على ما هم فيه من الكفر والهديان مع دعواهم التحقيق والعرفان، وتعظيم الناس لهم، وهيتهم لهم، وظنّهم أنهم من كبار أولياء الله (٧) العارفين، وسادات المحققين، وإنما هم بالنسبة إلى هؤلاء كالمنتسبين إلى الأئمة الصادقين (٨).

(١) ك: الكل.

(٢) ك: العين.

(٣) ك: نزلنا.

(٤) هم: ساقطة من (س).

(٥) هذا: ساقطة من الأصل، (ك) وأصفتها من (س).

(٦) كله: ساقطة من (ك).

(٧) س: بدون لفظ الجلالة.

(٨) رحم الله شيخ الإسلام فقد كان مدركاً لحقيقة مذهب القوم كل الإدراك - ولهذا تناول مؤلفاتهم بالتقد والتحليل رغم استعمالهم الإصطلاحات التي تشبه الألفاظ وذلك تقيّة وهرياً من تكفير الجمهور لهم، ولهذا اختلفت فيهم آراء العلماء حتى اغتر بعضهم فجعلهم من أولياء الله العارفين، والدليل على ذلك ما ذكره الذهبي في كتابه ميزان الاعتدال ٦٥٩/٣ وما بعدها حيث قال أثناء كلامه عن ابن عربي: «وصف التصانيف في تصوف الفلاسفة وأهل الوحدة، فقال أشياء منكرة، عداها طائفة من العلماء مروفاً وزندقة، وعدّها طائفة من العلماء من إشارات العارفين ورموز السالكين، وعدّها طائفة من متشابه القول وأن ظاهرها كفر وضلال وباطنها حق وعرقان، وأنه صحيح في نفسه كبير القدر إلى أن =

فابن سبعين وذووه: لا وصف له عندهم بسوى الثبوت؟ بناء على أصلهم الفاسد، وهو أن الوجود من حيث هو وجود مع قطع النظر عن الموجود الواجب والممكن هو^(١) ثابت، وقد خاطبني في ذلك أفضل هؤلاء، فقلت له الوجود من حيث هو وجود لا حقيقة له في الخارج، وإنما هو أمر يقدره العقل كالإنسان من حيث هو إنسان، والحيوان من حيث هو حيوان والجسم من حيث هو جسم، وأمثال ذلك فإن الخارج لا يوجد فيه شيء إلا معيناً^(٢) متميزاً عما سواه لا يوجد فيه حقيقة من الحقائق من حيث هي هي مجردة عن كل تعين وتميز.

وهذا الموضع الذي هو أصل ضلال هؤلاء قد سبقهم إليه طوائف من أهل الفلسفة والكلام، وهؤلاء حذوا حذوهم وزادوا عليهم، فظن أولئك أن المطلق يكون موجوداً في الخارج ثابتاً في الأعيان المقيّدة الخاصة، وهو الذي يسمونه الكلبي الطبيعي^(٣) ويجعلونه موجوداً في الخارج كالإنسان بلا قيد ولا شرط، والحيوان بلا قيد ولا شرط، والجسم بلا قيد ولا شرط^(٤) والوجود بلا قيد ولا شرط.

قال: وقولي أنا فيه: إنه يجوز أن يكون من أولياء الله الذين اجتذبهم الحق إلى جنبه عند الموت - وختم له بالحسنى، فأما كلامه فمن فهمه وعرفه على قواعد الإتحادية وعلم محط القوم، وجمع بين أطراف عباراتهم تبين له الحق في خلاف قولهم، وكذلك من أمعن النظر في فصوص الحكم، أو أنعم التأمل لاح له العجب، فإن الذكي إذا تأمل من ذلك الأقوال والنظائر والأشياء فهو أحد رجلين: إما من الإتحادية في الباطن، وإما من المؤمنين بالله الذين يعدون أن هذه النحلة من أكفر الكفر...».

فالإمام الذهبي من أعرف الناس بالرجال ومع ذلك اشتبه عليه أمر ابن عربي فرجح ولايته على إرخاده، وشأنه في ذلك شأن علماء عصره ممن أغتر بهؤلاء الدجاجلة، وبهذا ندرك المزية التي نالها شيخ الإسلام في رده على هؤلاء وإبطاله لمذاهبهم الأمر الذي جعله يتفوق علماء عصره.

(١) س: وهو

(٢) س: معين.

(٣) س: والطبيعي.

(٤) والجسم بلا قيد ولا شرط. ساقط من (ك).

ولا ريب أن الفرق بين المطلق لا بشرط، وبين المطلق بشرط الإطلاق فرق معقول، فإن المطلق بشرط^(١) الإطلاق ضد المقيد، لا يتناول المقيد بحال ولهذا اتفقوا على أن هذا لا يكون وجوده إلا في الذهن.

وأما المطلق لا بشرط فهم يسلمون أيضاً أنه لا يوجد إلا معيناً مقيداً، إما بقيد كونه في الذهن، أو في الخارج، أو بقيد^(٢) كونه واحداً أو كثيراً ونحو ذلك ولكن كثيراً من أئمتهم يدعون أنه يوجد في الأعيان، كما اتفق الناس على أنه يوجد في الأذهان مع أن حقيقته من حيث هي هي ليست مقيدة بقيد كونها في الأذهان أو في الأعيان مع أنها لن تخلو عن أحدهما، ففرق بين ما هو داخل في الحقيقة، وبين ما هو لازم لها.

كما أن من هؤلاء من ادعى ثبوت هذه الحقائق مجردة عن الأعيان كما يقوله^(٣) أصحاب المثل الأفلاطونية.

وقولهم: بإثبات هذه الماهيات المطلقة مع قول فريق منهم بانفصالها عن الأعيان هو شبيه بقولهم: بإثبات المادة الطبيعية جوهرًا مجرداً ثابتاً في الجسم عن صورته مع قول فريق منهم بإمكان انفصال هذه المادة عن الصور جميعها. وقد بسطنا القول في هذا، وذكرنا ألفاظ أئمتهم في هذا وبيننا ما وقع في ذلك من الغلط البين، المبين لكل عاقل يفهم ما يقال بياناً يقيناً ضرورياً، وذكرنا الصواب الذي عليه جمهور العقلاء بأنه ليس في الأعيان الموجود في الخارج شيء مطلق^(٤) أصلاً بحال، وأنه إنما هو^(٥) عين الأعيان أشير إليه^(٦)، فقيل هذا الإنسان، فإنه يعلم بالحس والعقل إنه ليس فيه شيء مشترك بينه وبين غيره، ولا شيء مطلق، سواء قيل مطلق لا بشرط أو مطلق

(١) س: فإن معنى المطلق لا بشرط.

(٢) ك: ويفيد.

(٣) س: تقوله.

(٤) س: مطلقاً.

(٥) س: هي.

(٦) ك: إليها.

بشرط الإطلاق، وتكلمنا على ما يذكرونه من هذه الموارد^(١) والبلواحق والأعراض حواش غريبة عرضت للحقيقة وأنها خرجت عن الحقيقة وبسطنا الكلام في ذلك بسطاً تبين به أنه اشتبه على القوم ما يكون في الذهن والخيال، بما يكون في الوجود والخارج، فظنوا ما يتخيلونه في أنفسهم من هذه الحقائق كالموجود المطلق، والإنسان المطلق موجوداً^(٢) في الخارج فهم في^(٣) الوهم والخيال الذي ليس بمطابق^(٤) للحقائق مع كونهم قد ينكرون ما كان من الوهم والخيال حقاً مطابقاً للخارج، كما قد بسطنا ذلك في غير هذا الموضوع.

وقول هؤلاء بإثبات الماهيات المطلقة المجردة وبالمواد المجردة، وإثباتها^(٥) في الأعيان، هو شبيه بقول من يثبت الأحوال ثابتة في الأعيان، وقول من يجعل لكل معين من الموجودات ماهية ثابتة في العدم، ويجعل الماهيات غير مجعولة، وهؤلاء يقولون وجود كل شيء زائد على ماهيته، ولكن يزيد^(٦) بالماهية الماهية الشخصية التي لا تكون لغيره كما يقوله من يقوله من المعتزلة والرافضة، وأولئك يقولون بنحو ذلك، لكن يقولون بإثبات الماهية النوعية الكلية، وكل هذه الأمور إنما هي ثابتة في الأذهان لا في الأعيان، وإن كان بعضهم ينكر على غيره أشد الإنكار قوله الذي قال ما هو نظيره^(٧) وأبلغ منه أو هو في الحقيقة، كما ينكر طائفة من متكلمي الصفاتية القائلين بالأحوال^(٨)، كالقاضي أبي بكر، والقاضي أبي يعلى، على من يقول: المعدوم شيء، حتى يكفروه بذلك.

في الأصل: المواد.

س: موجود.

ك: إلى.

(٤) ك: بمطلق، وهو خطأ.

(٥) في الأصل: وإثباتهما.

(٦) س: يزيد وهو تحريف.

(٧) ك: أو.

(٨) الحال عند المتكلمين: قال أبو هاشم الجبائي بأن العلم والقدرة والإرادة الإلهية أحوال، =

وقولهم: بإثبات الأحوال هو من نمط قولهم حيث يَقْرُون بإثبات ثابت لا موجود، ولا معدوم، وكما ينكر^(١) الفلاسفة على من يقول بالأحوال وبأن المعدوم شيء.

فقولهم: بإثبات الماهيات المطلقة في الأعيان، مع قولهم بإثبات^(٢) المواد للجسم، وتركب^(٣) الجسم من جوهرين مادة وصورة هو مع كونه من نمط هذا القول، فهو إن لم يكن أبعد منه فليس دونه في الضعف، إذ جعله حقيقة مطلقة لا تتقيد ثابتة في شيء مقيد وحاصلة له، مع أن تلك تنقسم إلى واحد وكثير وهذا لا ينقسم، إن هذا من العجب، فهل يجعل مورد التقسيم جزءاً من القسمين ثابتاً في الأعيان؟ وهل هذا إلا تسوية بين قسمة الكلّي إلى جزئياته، والكلّي^(٤) إلى أجزائه، مع أنهم يفرّقون بينهما وغاية ما قد^(٥) يجيبون به عن هذا أن يقولوا المطلق من حيث هو، لا يوصف لا بنفي ولا بإثبات، فلا يقال هو واحد ولا كثير، ولا ينقسم ولا لا ينقسم ونحو ذلك، مع أن محققهم كابن سينا يقول: إنه لا يوجد إلا موجوداً في الأعيان، أو في الذهن، وعلى هذا فيكون الوجود المطلق، لا يوجد إلا في الأعيان الموجودة، فلو كان وجود الرب هو المطلق للزم أن يكون جزءاً من أعيان المخلوقات، مع أنه يلزمه أن يكون ثابتاً في الوجود الواجب، والوجود الممكن، فلا يكون هو واجب الوجود، وهذا تناقض كما قد بسطناه في غير هذا الموضع.

ومعلوم أن هذا الجواب: لم يقصد فيه بيان هذه المسائل تصويراً

= والأحوال عنده لا هي موجودة ولا هي معدومة، لا هي معلومة ولا هي مجهولة، لا هي قديمة ولا هي حديثة، وإنما هي مجرد اعتبارات ذهنية وقد قال بها بعده الباقلاني والجنيني فهي عندهم: واسطة بين الوجود والعدم. أنظر المواقف للأبي ص ٥٧؛ المعجم الفلسفي ص ٦٦.

(١) س، ك: ننكر.

(٢) س: بإطلاق.

(٣) س: وتركيب.

(٤) س: والكل.

(٥) قد: ساقطة من (س).

وتحريراً وتقريراً، وإنما نبهنا على النكت التي ضل بها هؤلاء الذين يدعون أنهم أفضل العالم وأكمل الناس، وهم في الحقيقة يندرجون في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمَنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ قَالُوا أَنُؤْمِنُ كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِن لَّا يَعْلَمُونَ﴾^(١). وفي قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ. فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَحَدَّهُ وَكُفِرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ. فَلَمْ يَكْ يَنْفَعِهِمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا سِنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ﴾^(٢).

وكذلك قال^(٣) بعد ذلك «وهو الوجود في كل موجود وهو مع كل شيء» وقد بينا أن هذا الكلام يشبه قول: من يجعل الوجود زائداً على الماهية، وهو يشبه قول ابن عربي^(٤) من هذا الوجه، لكن^(٥) ابن عربي يشبه قوله قول^(٥) المعتزلة والرافضة القائلين بأن المعدوم المشخص شيء، وهذا يشبه قول المتفلسفة الذين يقولون: إن الماهيات الكلية المطلقة ثابتة في الأعيان، وما تقدم في ذلك اللوح يخالف قول ابن عربي^(٦) كما تقدم، وهو في هذا اللوح جعله بمنزلة الصورة ووجود الماهية، وهنالك جعله بمنزلة المادة للصورة، ولهذا قالوا^(٧): «وهو مع كل شيء، ومتى سرى من^(٨) ذلك الشيء حكم (إلى غيره)^(٩) فمنه لا من ذلك الشيء». فجعل الشيء^(١٠) للشيء ليس هو إياه.

(١) البقرة: ١٣.

(٢) غافر: ٨٣ - ٨٥.

(٣) أي ابن سبعين في رسالة الألواح ص ١٩٢ ضمن مجموع رسائل ابن سبعين تحقيق د. عبد الرحمن بدوي.

(٤) س: ابن العربي. (٥ - ٥) ساقط من (ك).

(٦) س: ابن العربي.

(٧) أي ابن سبعين في رسالة الألواح ص ١٩٢ ضمن رسائل ابن سبعين جمع د. عبد الرحمن بدوي.

(٨) ك: لذلك.

(٩) إلى غيره: ساقطة من الأصل، (ك) وأضفتها من (س) ورسائل ابن سبعين.

(١٠) فجعل الشيء: ساقط من (ك).

ثم قال (١): «فله في ذلك الحكم إيجاداً وللشيء منه (٢) الشبه فقط (٣) لأنه في الماء ماء وفي النار نار، وفي الحلو حلو، وفي المرمر» فجعله وجود الذوات (٤).

ومعلوم أن من قال: الماهيات الكلية ثابتة في الأعيان، أو من قال: إن وجود كل شيء زائد على ماهيته، يقول: إن الماهية المطلقة المعينة، والماهية المشخصة منه وجودها، ولهذا قال (٥): «فهو في الماء ماء، وفي النار نار».

وهذا من جنس قول ابن عربي (٦)، وهو متضمن أصليين فاسدين: أحدهما: أن في الماء والنار والحلو والمر حقيقتين.

أحدهما: وجودهما.

والثاني: ذاتهما المغايرة (٧) لوجودهما، سواء قيل: هي ماهية معينة أو مطلقة.

وهذا وإن كان باطلاً فهو قول مشهور لطوائف من المعتزلة والرافضة، وطوائف من الفلاسفة (٨).

والثاني: أن الله هو ماء في الماء، وهو نار في النار، وهو حلو في الحلو، ومرّ في المرّ، إذ هو عنده نفس وجود الموجودات وهذا من أبطل الباطل، وأعظم الكفر والضلال، ثم ضرب لذلك مثلاً فاسداً فقال (٩): «مثال

(١) أي ابن سبعين والكلام متصل بما قبله ص ١٩٢.

(٢) رسائل ابن سبعين: فيه.

(٣) رسائل ابن سبعين: فيه فقط.

(٤) في الأصل: الذات.

(٥) أي ابن سبعين.

(٦) س: ابن العربي.

(٧) في الأصل: المغاير.

(٨) ولمزيد من التفصيل في هذا أنظر: المواقف في علم الكلام للأبي ص ٤٨ وما بعدها.

(٩) أي ابن سبعين في رسالة الألواح ص ١٩٢ والكلام متصل بما سبق.

ذلك: هو مع السراج نور بصورته فتسرج^(١) منه سرج كثيرة شبهه^(٢)، والإيجاد لمن هو مع كل شيء بصورة ذلك الشيء، ولو كانت تلك^(٣) السراج التي أوقدت من السراج من ماهيته هو لفنيت مادته بإيقاد جملة^(٤) من السراج^(٥)، وكان يظهر فيه الضعف قليلاً حتى يفنى، وإنما الإستمداد^(٦) من الأمر الذي هو مع كل شيء بصورة ذلك الشيء، ولا صورة له (هو)^(٧)، إذ لو^(٨) قيّدته صورة ما لم يكن مع كل شيء، إلا معها فقط - تعالى وتقدس - فهو الوجود كله، ولا وجود لشيء معه^(٩) إلا لعلمه به».

فذكر أن الإيقاد من وجود السراج لا من ماهيته، وأنه^(١٠) هو وجود السراج، وهو مع الماهية بصورة الماهية، والفرق بين وجود السراج وماهيته باطل.

وأما قوله: «لو كانت تلك السراج من ماهيته لفنيت».

فيقال له: وكذلك لو كانت من وجوده، لو قدر هناك وجود غير ماهيته، فكيف وليس هناك شيء إلا السراج المحسوس؟ وهو حقيقة السراج وذاته وماهيته في الخارج، وما الفرق بين الإيقاد من ماهيته ومن وجوده إن قدرناهما شيئين^(١١).

فإن قال: لأن وجوده هو الواجب.

- (١) رسائل ابن سبعين: فيسرج.
- (٢) ك: شبيهة به، وفي رسال ابن سبعين: تشبهه.
- (٣) تلك: ساقطة من (ك).
- (٤) رسائل ابن سبعين: جملته.
- (٥) رسائل ابن سبعين: من السراج منه.
- (٦) رسائل ابن سبعين: الإمداد.
- (٧) هو: أضفتها من رسائل ابن سبعين.
- (٨) في النسخ الثلاث: ولو، وأثبت العبارة حسب رسائل ابن سبعين.
- (٩) في النسخ الثلاث: به. وأثبت العبارة حسب رسائل ابن سبعين.
- (١٠) ك: وإنما.
- (١١) في الأصل، س: شيثان والمثبت من (ك).

قيل له: فهذه الدعوى لا^(١) تكون هي الدليل، وأنت ذكرت هذا دليلاً على أن الإستمداد من وجود مقارن للماهية بصورتها.

ثم يقال: إذا قيل أوقدت هذه السرج من هذا السراج «فمن» إما أن تكون للتبعض، وإما أن تكون لابتداء^(٢) الغاية.

والأول باطل: فإن السراج لم يزل فيه شيء أصلاً، ولا تبعض ولا نقص^(٣) من ذاته شيء أصلاً، ولو كانت للتبعض للزم أن يزول بعض الوجود والماهية إن قيل بالفرق^(٤) بينهما.

وأما الثاني: إذا قيل هي لابتداء الغاية، فهذا لا محذور فيه سواء قيل إن الإيقاد من ماهية السراج، أو من وجوده، أو منهما إن فرّق بينهما، أو قيل إنما هنالك شيء واحد والإيقاد منه، كما هو قول أهل الحق، وذلك أن ذبالة المصباح بتقريبها إلى المصباح^(٥) ومجاورتها له يحدث الله^(٦) فيها ذلك النور من غير أن ينقص من ذلك النور الأول شيء، ولهذا يشبهون العلم بهذا فيقولون: كل أحد يستفيد من علم العالم من غير أن ينقص منه شيء، بل المتعلم يجعل الله في نفسه نظير ما في نفس المعلم من غير أن ينقص ما في نفس المعلم، وكذلك يجعل الله في رأس الذبالة من النور من جنس ما في الذبالة الأولى، وتكبر وتصغر وتقوى وتضعف بحسب ذلك، وسواء كان هذا هو الهواء المحيط استحالة ناراً كما قد تستحيل النار هواء أو غير ذلك فليس هو شيء نقص من الأول، فبطل تمثيله هذا، وهو يزعم الفلسفة.

والمفلسفة تعلم ذلك وتقول: إن الهواء استحالة ناراً «ومن» هنا نظير «من» في قوله تعالى: ﴿وسخر لكم ما في السموات وما في الأرض جميع منه﴾^(٧).

(١) في الأصل، (س): فلا .

(٢) س: للإبتداء . (٣) في الأصل (ك): ولا تنقص

(٤) في الأصل (س): ما الفرق. (٥) ك: السراج.

(٦) س: يحدث السراج الله . (٧) الجاثية: ١٣.

وقوله: ﴿وما بكم من نعمة فمن الله﴾^(١).

وقوله: ﴿إنما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه﴾^(٢).

وقوله^(٣): «إنما الاستمداد^(٤) من الأمر الذي (هو)^(٥) مع كل شيء بصورة ذلك الشيء ولا صورة» فهو يقتضي ثبوت شيئين، وجود، وشيء، والحق أن الاستمداد أنه ليس هناك إلا شيء واحد، وبكل حال، فالاستمداد من خالق ذلك الشيء وربّه ومليكه الذي ليس هو إياه بوجه من الوجوه، بل هو ربه وخالقه ومليكه، وليس الله مع كل شيء بصورة ذلك الشيء أصلاً - تعالى الله عن ذلك -

ومن العجب أن هؤلاء يفرون بزعمهم من التشبيه والتجسيم، وقد صنّف ابن سبعين في ذلك ورد فيه على بعض من كان ينكر عليه من شيوخ أهل مكة^(٦)، بأشياء^(٧) له إلى غير ذلك، ثم يزعمون أنه يشبه كل شيء بصورته، وأنه جزء من كل جسم فلم يجعلوه جسماً تاماً، بل جزء جسم، كما قد يجعلونه في موضع آخر وجود كل جسم، وإن لم يكن للجسم الجزء الذي أثبتوه وجعلوه شبيهاً للجماذ والحيوان والنبات، بل هو عين وجود الجماذ والحيوان والنبات.

ثم قال^(٨): «فهو الوجود كله، ولا وجود لشيء معه إلا لعلمه به، أنت.

-
- (١) النحل: ٥٣.
 - (٢) النساء: ١٧١.
 - (٣) أي ابن سبعين في رسالة الألواح ص ١٩٢ ضمن رسائل ابن سبعين تحقيق د. عبد الرحمن بدوي.
 - (٤) رسائل ابن سبعين: الإمداد.
 - (٥) هو: أضيفتها من رسائل ابن سبعين.
 - (٦) نفي ابن سبعين من المغرب سنة ٦٤٢هـ فلجأ إلى المشرق فمر بمصر وأقام بها مدة قصيرة، ثم قصد مكة واستوطنها حتى توفي سنة ٦٦٩هـ.
 - (٧) في النسخ الثلاث: ثم بأشياء.
 - (٨) أي ابن سبعين في رسالة الألواح ص ١٩٢ والكلام متصل بما سبق من كلامه.

علمه، فأنت به ثابت من حيثية تغيره وعلمه (١) إياه وهو (٢) التعيين وبه (٣) هو موجود من حيثية أن علمه عين ذاته وهي أن لا تعيين، وأنت العين (٤) من حيث أنت صورة في العلم، لا من حيث إطلاق العلم». فهذا يتضمن أن الأشياء التي جعلها موجودة ووجودها عين الحق هي علم الحق.

وليس هذا قول أهل السنة الذين يقولون: إن الأشياء ثابتة في علم الله قبل وجودها، ليست ثابتة في الخارج، فإن هؤلاء لا (٥) يقولون إن الأشياء الموجودة عين علمه، ولا يقولون: إن الأشياء المحسوسة بعد وجودها هي كما كانت في العلم، بل يقولون: إن الله علمها وقدرها قبل أن تكون، والمخلوق قد يعلم أشياء قبل أن تكون، كما نعلم نحن ما وصف لنا من أشراف الساعة وصفة القيامة وغير ذلك قبل أن يكون، ومن المعلوم أن علمنا بذلك ليس هو من جنس الحقيقة الموجودة في الخارج فإننا إذا علمنا الماء والنار لم يكن في قلوبنا ماء ونار، ولكن علمه (٦) بذلك يطابقه مطابقة العلم المعلوم، ثم اللفظ يطابق العلم مطابقة اللفظ المعنى، ثم الخط يطابق اللفظ، وهذه المراتب الأربع المشهودة هي: الوجود العيني، والعلمي، واللفظي، والرسمي، وجود في الأعيان، وفي الأذهان وفي اللسان، وفي البنان، وقد تشبه هذه المطابقة مطابقة الصورة التي في المرآة للوجه، ومطابقة النقش الذي في الشمعة والطين لنقش الخاتم الذي يطبع ذلك له.

وليس هو أيضاً قول من يقول: إن المعدوم شيء ثابت في الخارج مستغن (٧)، عن الله، فإنه قد قال: «وأنت لابه لا شيء» وهذا يخالف فيه ابن عربي، والصواب معه فيه، وإن كان أضلّ من وجه آخر، بل قوله: لون آخر،

- (١) رسائل ابن سبعين: مغايرة علمه.
- (٢) رسائل ابن سبعين: وهي.
- (٣) ك: به.
- (٤) رسائل ابن سبعين: المتعين.
- (٥) لا: ساقطة من (س).
- (٦) في الأصل: (س): علم.
- (٧) في الأصل، (س): مستغنى.

فإنه جعل علمه بالأشياء عين الأشياء، إذ جعل لا وجود معه إلا لعلمه بذلك الشيء، وجعل^(١) نفس الأشياء علمه، ولهذا أثبت التغير من وجهه، وعدمه^(٢) من وجهه، وقال^(٣): «فأنت به ثابت من حيثية متغيرة، ومن حيثية أن علمه عين ذاته».

وهذا الثاني يشبه قول الفلاسفة الذين يقولون: إنه عاقل ومعقول وعقل، وأن ذلك واحد^(٤).

ويقال: إن أبا الهذيل العلاف^(٥) يقرب إلى مذهبهم.

وفساد هذا القول معلوم قد بسط في غير هذا الموضع لكن هو لما^(٦) التزم أن يكون وجود الأشياء غير ماهيتها، وهو عندهم عين وجود الأشياء، ولا

(١) وجعل: مكررة في (س) وهو خطأ من الناسخ.

(٢) في الأصل: (س) وعدم.

(٣) أي ابن سبعين في رسالة الألواح ص ١٩٢.

(٤) هذا رأي أرسطو في المحرك الأول - حسب زعمه - فهو يقول في كتاب ما بعد الطبيعة حسب ما ذكره يوسف كرم في كتابه تاريخ الفلسفة اليونانية ص ١٨١ - القضية الثالثة وأن الله يحرك كمعقول ومعشوق لأنه فعل محض، وفعله التعقل، فهو التعقل القائم بذاته، والتعقل بالذات تعقل الأحسن بالذات - أي الخير الأعظم - والتعقل فيه عين المعقول، فحياته تحقق أعلى كمال، ونحن لا نحياها إلا أوقاتاً قصاراً، أما هو فيحياها دائماً أبداً وعلى نحو أعظم بكثير مما يتفق لنا، ومعقولة ذاته لا شيء آخر، فإنه فعل محض لا يتأثر عن غيره، فإذا عقل غيره فقد عقل أقل من ذاته، وانحطت قيمة فعله فإن من الأشياء ما عدم رؤيته خير من رؤيته، فالعاقل فيه والمعقول والعقل واحد وانظر أيضاً أرسطو عند العرب، مقالة الأسكندر الأفروديسي في القول في مبادئ الكل بحسب رأي أرسطو ص ٢٧١.

(٥) هو محمد بن الهذيل، متكلم من شيوخ البصريين في الاعتزال قال عنه البغدادي شيخ المعتزلة، ومصنف الكتب في مذاهبهم، وهو من أصل البصرة ورد بغداد وكان خبيث القول فارق إجماع المسلمين، ورد نص كتاب الله عز وجل إذ زرم أن أهل الجنة تنقطع حركاتهم فيها، ووجد صفات الله التي وصف بها نفسه، توفي سنة ٢٢٦ هـ أنظر: تاريخ بغداد ٣/٣٦٦ وما بعدها؛ لسان الميزان ٥/٤١٣؛ معجم المؤلفين ٦٢/٩١.

(٦) س: لكن لما هو.

بد من إثبات مغايرة الأشياء، واستقبح أن يجعل الأشياء ثابتة في الأعيان، جعلها عين علمه، فوقع في شر مما فر منه، حيث جعل نفس الأشياء الثابتة في الخارج عين علمه وهذا من جنس قوله: «أنه عين وجود الأشياء» وهو في الحقيقة تعطيل لنفسه ولعلمه، إذ جعل وجوده وجود الأشياء، وعلمه هو الأشياء، ثم يقول: «إن علمه عين ذاته». فهذه ثلاث^(١)، عظام.

ثم قال^(٢): «فإن عرفته في كل شيء عين كل شيء إلا^(٣) الصورة المعينة^(٤) لم تجهله في صورة أصلاً، ولم تكن فيمن^(٥) يتجلى له في غير الصورة^(٦) التي يعرفها وسيعود منه^(٧) حتى يتجلى له في الصورة التي يعرفها فيتبعه وهذا وإن كان من السعداء فهو بعيد من أهل العلم بالله جداً، وأي معرفة لمن يعرف^(٨) المطلق مقيداً بصورة ما فهذا إلى الجهل أقرب منه إلى العلم، غير أن بركة الإيمان وسعادته شملته فتنعم^(٩) في الجنة من وراء غيب الإيمان ويشفع^(١٠) له النبي - ﷺ - والذي صدقه فرفعت له الحجب وقتاً ما فتنعم^(١١) بالمشاهدة حسب^(١٢) حاله، وعلى قدر نصيبه من رسوخه في الإيمان وأخذة بنصيبه^(١٣) من مقام الإحسان فإذا هو كأنه يراه^(١٤) لا أنه يراه^(١٤). وأبين هذا المقام من مقام من رآه منذ عرفه في كل شيء عين كل

- (١) ك: ثلاثة.
(٢) أي ابن سبعين في رسالة الألواح ص ١٩٢ وهو متصل بما سبق من كلامه.
(٣) رسائل ابن سبعين: لا.
(٤) رسائل ابن سبعين: المتعينة.
(٥) رسائل ابن سبعين: ممن.
(٦) في الأصل: الصور.
(٧) رسائل ابن سبعين: فيتعود منه.
(٨) ك: يعرفون.
(٩) رسائل ابن سبعين: فيتعم بسعادته.
(١٠) رسائل ابن سبعين: فشفع.
(١١) رسائل ابن سبعين: فيتعم.
(١٢) رسائل ابن سبعين: بحسب.
(١٣) رسائل ابن سبعين: لنصيبه.
(١٤ - ١٤) في رسائل ابن سبعين هكذا: لى أن رآه.

شيء سوى تقييد (١) الشيء وتعيينه (٢) بأنه (٣) هذا، (فإنه) (٤) لا يجوز (٥) إليه الإشارة لأنه لم تقيده صورة قط، فمن عرفه كما قلناه (٦) ورآه في كل شيء لم ينسه قط، ولم ينسحب عليه من عقاب الآية شيء وهي (٧) قوله: تعالى: ﴿نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ﴾ (٨) حاشاهم من ذلك، بل ذكروه دائماً فذكرهم (٩) ورأوه في كل شيء (ومع كل شيء) (١٠)؛ فشاهدهم كذلك (١١) وشهد لهم بالكمال.

قلت: وهذا الكلام الذي ذكره (١٢) من تجليه تارة في غير الصورة التي يعرفها المتجلي له حتى يتعوذ منه، وما ذكره من أن هذه الحال ناقصة أخذه من كلام ابن عربي، وابن عربي يحتج في ذلك (١٣) بالحديث المأثور في ذلك (١٤) فإن ابن عربي كان أعلم بالحديث والتصوّف من هذا، وإن كان كلاهما من أبعد الناس عن معرفة الحديث والتصوّف المشروع، بل هما أقل الناس معرفة بالكتاب والسنة وآثار سلف الأمة. وابن سبعين أعلم بالفلسفة من ابن عربي.

(١) (س) ورسائل ابن سبعين: تفيد.

(٢) لك: وتعيينه.

(٣) س: بأن.

(٤) فإنه: أضفتها من رسائل ابن سبعين ليستقيم الكلام.

(٥) رسائل ابن سبعين: لا تجوز.

(٦) رسائل ابن سبعين: قلنا.

(٧) س: وهو.

(٨) التوبة: ٦٧.

(٩) في النسخ الثلاث: بذكرهم، وأثبت العبارة حسب رسائل ابن سبعين.

(١٠) ما بين القوسين أضفته من رسائل ابن سبعين.

(١١) في النسخ الثلاث: مشاهدتهم لذلك. وأثبت العبارة حسب رسائل ابن سبعين.

(١٢) س: ذكروه وهو خطأ.

(١٣) س: لذلك.

(١٤) سيأتي بيان الحديث في ص ٤٥٢ - ٤٥٣ وهو حديث الرؤية.

وأما الكلام فكلاهما يأخذه (١) من مشكاة واحدة، من مشكاة صاحب الإرشاد (٢) وأتباعه كالرازي، فإن ابن عربي ذكر في أول الفتوحات المكية (٣)، (ثلاث) (٤) عقائد، ورمز إلى الرابعة، وذكر (٥) العقيدة التي في كلام صاحب الإرشاد مجردة، ثم ذكرها مع الدليل الكلامي الذي ذكره، ثم انتقل إلى عقيدة فلسفية أبعد عن (٦) اعتقاد أهل الإثبات ثم رمز إلى هذا التوحيد الذي أفصح به في الفصوص وعاد قولهم إلى تحقيق التعطيل، الذي هو حقيقة قول فرعون (٧)، وكان نقلهم لكلام المتكلمة والمتفلسفة من كلام الرازي في المحصل (٨) وغيره، وهو يذكر أن ذلك حصل له بالكشف، حتى كان القاضي بهاء الدين ابن الزكي يذكر أنه كان يقع بينه وبين والده منازعة في كلامه، إذ كان من الغلاة فيه المعظمين لأمره، حتى حدّثني محي الدين بن

(١) س: يأخذ.

(٢) صاحب الإرشاد هو الجويني، وقد طبع الكتاب بعنوان: الإرشاد إلى قواطع الأدلة في أصول الاعتقاد.

(٣) الفتوحات المكية لابن عربي وقد طبع بدار صادر - بيروت.

(٤) ثلاث: ساقطة من الأصل، (ك).

(٥) في الأصل: ذكر.

(٦) ك: من.

(٧) نص كلام ابن عربي في الفتوحات المكية ٣١/١ حيث قال: «قلنا وربما وقع عندك أن أجعل في هذا الكتاب أولاً فصلاً من العقائد المؤيدة بالأدلة القاطعة والبراهين الساطعة، ثم رأيت أن ذلك تشغيب على المتأهب الطالب للمزيد... فإن المتأهب إذا لزم الخلوة والذكر وفرغ المحل من الفكر وقعد فقيراً لا شيء له عند باب ربه حينئذ يمنحه الله تعالى ويعطيه من العلم به والأسرار الإلهية والمعارف الربانية التي أثنى الله سبحانه بها على عبده خضر فقال: «عبداً من عبادنا آتيناها رحمة من عدنا وعلمناه من لدنا علماً» ثم ذكر أن العلوم على ثلاث مراتب: «علم العقل»: وهو كل علم يحصل على ضرورة أو عقيب نظر في دليل «علم الأحوال» ولا سبيل إليها إلا بالذوق، «علوم الأسرار» وهو العلم الذي فوق طور العقل وهو علم نفث روح القدس في الروع ويختص به النبي والولي.

(٨) محصل أفكار المتقدمين والمتأخرين من العلماء والحكماء والمتكلمين - للرازي وقد طبع هذا الكتاب وبذيله تلخيص المحصل للطوسي، نشر مكتبة الكليات الأزهرية، القاهرة.

المصري - وكان من أخص أصحابه - أنه قال في معرض كلام له أفضل الخلق عندي بعد رسول الله ﷺ - علي وفاطمة والحسن والحسين ومحي الدين ابن عربي^(١) وكان يقول: إن كلامه حصل له على طريق الكشف^(٢): قال: فوجدت نسخة من المحصل بخطه رخيصة جداً^(٣)، فجننت بها إلى والدي، وقلت نسخ المحصل، فلولا شدة رغبته في معرفة كلام هذا الرجل لما كان كتبها بخطه أو كلاماً نحو هذا.

وأما ابن سبعين: فأصل مادته من كلام صاحب الإرشاد^(٤) وإن أظهر تنقصه ونحوه من الكلام، ومن كلام ابن رشد الحفيد، ويبالغ في تعظيم ابن الصائغ^(٥) الشهير بابن باجة، وذويه في الفلسفة، وسلك طريقة الشاذلية^(٦) في

(١) في الأصل، (س): ابن العربي .

(٢) في الأصل، (ك): الكشف .

(٣) في الأصل، (س): جداً رخيصة .

(٤) أي الجويني .

(٥) في الأصل: ابن الصايغ، وهو تحريف، وهو محمد بن يحيى بن الصائغ ويعرف بابن باجة، الفيلسوف الشاعر المشهور، نسب إلى التعطيل وانحلال العقيدة، استوزره أبو بكر بن إبراهيم والي غرناطة، وذهب إلى فاس فاتهم بالإلحاد وتوفي بها سنة ٥٣٣هـ من مؤلفاته تدبير المتوحد شرح كتاب السماع الطبيعي لأرسطو طاليس، وغيره. أنظر: وفيات الأعيان ٤/٤٢٩ وما بعدها؛ الأعلام للزركلي ٦/٨؛ معجم المؤلفين ٦٣/٣، ١٠٣/١٢، ٤٢٠/١٣ .

(٦) في النسخ الثلاث الشاذلية، والصحيح ما أثبتته، والشاذلية طائفة تنتسب إلى صوفي أندلسي هو أبو عبد الله الشاذلي المعروف بالحلوي، الذي ولي القضاء بأشبيلية آخر دولة بني عبد المؤمن ثم فر بنفسه من القضاء ولجأ إلى تلمسان، ومن تلاميذه أبو إسحاق بن دهاق المتوفى سنة ٦١١هـ وهو أستاذ ابن سبعين. ومن المنتسبين إلى هذه المدرسة ابن أحلى وابن عربي وابن الفارض والششتري وابن مطرف المقيم بمرسية، والصفار المقتول بقرناطة والعفيف التلمساني، وتقوم الشاذلية على مزج التصوف بالفلسفة والقول بالوحدة، ونسب إلى أتباعها أموراً شنيعة منها أنهم كانوا يتحللون من الشريعة بالقول بسقوط التكاليف، وتحليل نكاح أكثر من أربع، وما إلى ذلك ولا شك أن الشاذلية امتداد لمدرسة ابن مسرة الصوفي الأندلسي المتفلسف ٢٦٩هـ - ٣٨١هـ أنظر: ابن سبعين =

التحقيق، وأخذ من كلام ابن عربي، وسلك طريقاً في تحقيقهم مغايراً^(١) لطريق غيره - وإن كان مشاركاً لهم في الأكثر - وهما وأمثالهما يستمدان كثيراً مما سلكه أبو حامد في التصوف المخلوط بالفلسفة، ولعل هذا من أقوى الأسباب في سلوكهم هذا الطريق.

وأبو حامد مادته الكلامية من كلام شيخه في الإرشاد والشامل^(٢) ونحوهما مضموماً إلى ما تلقاه من القاضي أبي بكر الباقلاني، لكنه في أصول الفقه سلك في الغالب مذهب ابن^(٣) الباقلاني. مذهب الواقفة^(٤) وتصويب المجتهدين ونحو ذلك، وضم إلى ذلك ما أخذ من كلام أبي زيد الدبوسي^(٥) وغيره في القياس ونحوه. وأما في الكلام فطريقته طريقة شيخه دون القاضي أبي بكر. وشيخه في أصول الفقه: يميل إلى مذهب الشافعي وطريقة الفقهاء التي هي أصوب من طريقة الواقفة.

-
- = وفلسفته الصوفية - التفتازاني ص ٧٤ وما بعدها؛ مقدمة كتاب بد العارف لابن سبعين تحقيق د. جورج كتورة ص ١٧ وما بعدها.
- (١) في الأصل (ك): مغايرة.
- (٢) يعني الجويني وكتابه الشامل مطبوع في القاهرة.
- (٣) ابن: ساقطة من (س).
- (٤) الواقفة: يطلق الشيخ هذا الإسم على الذين يتوقفون في الحكم على الشيء فلا يشتون ولا ينفون وإنما يتوقفون وقد ذكر الشيخ هذه الطائفة في كتابه درء تعارض العقل والنقل ٣٨٣/٣ تحقيق د. محمد رشاد سالم عند تعليقه على كلام الشهرستاني في نهاية الاقدام» حيث قال الشيخ «والثالث قول الواقفة الذين يجوزون إثبات صفات زائدة لكن يقولون لم يقم عندنا دليل على نفي ذلك ولا إثباته، وهذه طريقة محققي من لم يثبت الصفات الخبرية، وهذا اختيار الرازي والأمدي وغيرهما».
- (٥) هو عبد الله بن عمر بن عيسى الدبوسي البخاري الحنفي أبو زيد فقيه أصولي، أول من وضع علم الخلاف وأبرزه إلى الوجود، وكان يضرب به المثل من مؤلفاته: تقويم الأدلة، كتاب الأسرار، تأسيس النظر في اختلاف الأئمة وغير ذلك كانت ولادته سنة ٣٦٧هـ وتوفي سنة ٤٣٠هـ. أنظر: البداية والنهاية ١٢/٤٦ - ٤٧؛ شذرات الذهب ٣/٢٤٥، الأعلام للزركلي ٤/٢٤٨؛ معجم المؤلفين ٦/٩٦ وما بعدها.

ومادة أبي حامد في الفلسفة من كلام ابن سينا، ولهذا يقال: أبو حامد أمرضه الشفاء^(١)، ومن كلام أصحاب^(٢) رسائل إخوان^(٣) الصفا، ورسائل أبي حيان التوحيدي^(٤) ونحو ذلك: وأما في التصوف. وهو أجل علومه وبه نبل، فأكثر مادته من كلام الشيخ أبي طالب المكي^(٥) الذي يذكره في المنجيات: في الصبر والشكر والرجاء والخوف والمحبة والاخلاص، فإن عامته مأخوذ^(٦) من كلام أبي طالب المكي، لكن كان أبو طالب أشد وأعلى^(٧).

وما يذكره في ربيع المهلكات^(٨) فأخذ غالبه من كلام الحارث المحاسبي

-
- (١) كتاب الشفا لابن سينا، وذكر الدكتور زكي مبارك في كتابه: الأخلاق عند الغزالي ص ٥٨ «المكتبة العصرية، بيروت، أن الغزالي استمد من ابن سينا».
- (٢) في الأصل: أصحاب، وهو خطأ.
- (٣) إخوان: ساقطة من الأصل (ك). ذكر الدكتور زكي مبارك في كتابه الأخلاق عند الغزالي ص ٥٦ أنه استفاد من رسائل إخوان الصفا قال: «ويكفي أن يعرف القارئ أن الغزالي أطلع على هذه الرسائل، واستفاد منها، وإن صب على أصحابها جام سخطه وغضبه، لأن استفادة المرء من كتاب لا تتوقف على حبه لصاحبه».
- (٤) اشتهر أبو حيان التوحيدي بالتصوف والكلام وله عدة مصنفات منها: الرسالة الصوفية. انظر معجم المؤلفين ٢٠٥/٧.
- (٥) هو محمد بن علي بن عتيبة أبو طالب المكي الزاهد الواعظ صاحب كتاب «قوت القلوب» توفي سنة ٣٨٦ هـ انظر: وفيات الأعيان ٣٠٣/٤؛ لسان الميزان ٣٠٠/٥.
- (٦) في الأصل، (ك): مأخوذة.
- (٧) ذكر الدكتور زكي مبارك في كتابه الأخلاق عند الغزالي ص ٦٣، أن الغزالي تأثر بكتاب: قوت القلوب في معاملة المحبوب «لابن طالب المكي وقال»: ويكفي أن تقرأ باب التوكل مثلاً في الكتابين لتعرف انها يسيران في طريق واحد إلى غاية واحدة، حتى لتجدهما يتفقان غالباً في الشواهد من الآيات، والأحاديث والأخبار، ويمكن الجزم بأن الغزالي أودع كتاب الأحياء كل ما صح لديه، وحسن عنده من كتاب قوت القلوب وإن لم يشر إلى ذلك، وربما ستر هذا بتغيير العناوين، فإذا قال أبو طالب المكي: (ذكر حكم المتوكل إذا كان ذا بيت) قال هو: (بيان آداب المتوكلين إذا سرق متاعهم).
- (٨) ذكر الغزالي أنه أسس كتابه أحياء علوم الدين ٢/١ على أربعة أرباع وهي ربيع العبادات، وربع العادات، وربع المهلكات، وربع المنجيات.

في الرعاية^(١)، كالذي يذكره في ذم الحسد والعجب والفخر والرياء والكبر ونحو ذلك.

وأما شيخه أبو المعالي فمادته الكلامية أكثرها^(٢) من كلام القاضي أبي بكر ونحوه، واستمد من كلام أبي هاشم الجبائي^(٣) على مختارات له، وكان قد فسّر الكلام على أبي قاسم الأسكاف^(٤) عن أبي إسحاق الإسفرائيني ولكن القاضي هو عندهم أولى.

ولقد خرج عن طريقة القاضي وذويه في مواضع إلى طريقة المعتزلة. وأما كلام أبي الحسن^(٥) نفسه: فلم يكن يستمد منه، وإنما ينقل كلامه مما يحكيه عنه الناس.

والرازي مادته الكلامية من كلام أبي المعالي والشهرستاني، فإن الشهرستاني أخذه عن الأنصاري النيسابوري عن أبي المعالي، وله مادة قوية من كلام (أبي الحسين البصري)^(٦) وسلك طريقته في أصول الفقه كثيراً، وهي أقرب إلى طريقة الفقهاء من طريقة الواقفة.

(١) كتاب الرعاية للمحاسبي، وهو يمثل قمة تطور المحاسبي الفكري فقد عرض في هذا الكتاب لبيان زغل العلم والطلب وترك التوحيد والفقهاء والحديث وراءه وركز على التصوف فقط، وقد تأثر به الغزالي انظر: العقل وفهم القرآن للمحاسبي تحقيق حسين القوتلي ص ٦١، ٧٤؛ الأخلاق عند الغزالي، د - زكي مبارك ص ٦٦ وما بعدها.

(٢) ك: أكثر.

(٣) في الأصل: الجبائي، وهو خطأ.

(٤) هو عبد الجبار بن علي بن محمد الأسكافي أبو القاسم أستاذ الجويني في الكلام، فقيه أصولي متكلم، وصنّف في أصول الفقه والجدل وأصول الدين توفي سنة ٤٥٢هـ أنظر: طبقات الشافعية للسبكي ٢٢٠/٣، معجم المؤلفين ٨١/٥.

(٥) أي أبو الحسن الأشعري.

(٦) في النسخ الثلاث: أبي الحسين الصوري، ولم أجد هذا الإسم ضمن شيوخ الرازي ووجدت في مقدمة كتابه محصل أفكار المتقدمين والمتأخرين ص ٧ أنه كان يحفظ الشامل للجويني، والمستصفي في أصول الفقه للغزالي وكذا المعتمد لأبي الحسين البصري، وهو محمد بن علي بن الطيب البصري المعتزلي، متكلم أصولي، سكن بغداد =

وفي الفلسفة مادته من كلام ابن سينا والشهرستاني أيضاً ونحوهما. وأما التصوف فكان فيه ضعيفاً، كما كان ضعيفاً في الفقه.

ولهذا يوجد في كلام هذا وأبي حامد ونحوهما من الفلسفة ما لا يوجد في كلام أبي المعالي وذويه.

ويوجد في كلام هذا وأبي المعالي وأبي حامد من مذهب النفاة المعتزلة ما لا يوجد في كلام أبي الحسن الأشعري وقدماء أصحابه.

ويوجد في كلام أبي الحسن من النفي الذي أخذه من المعتزلة ما لا يوجد في كلام أبي محمد بن كلاب، الذي أخذ^(١) أبو الحسن طريقه. ويوجد في (كلام)^(٢) ابن كلاب من النفي الذي قارب فيه المعتزلة ما لا يوجد في كلام أهل الحديث والسنة والسلف والأئمة، وإذا كان الغلط شبراً صار في الأتباع ذراعاً ثم باعاً حتى آل هذا المال، فالسعيد من لزم السنة.

فصل

ومن تدبر الحديث^(٣) وألفاظه علم أنه حجة على هؤلاء الإتحادية الجهمية لا لهم، وأنه مبطل لمذهبهم، مع أنهم يجعلونه عمدتهم في دعواهم ظهوره في كل صورة من الصور المشهودة في الدنيا والآخرة، حتى في الجمادات والقاذورات.

والحديث مستفيض بل متواتر عن النبي ﷺ وهو حديث طويل فيه قواعد من أمور الإيمان بالله وباليوم الآخر. أخرجاه في الصحيحين من غير وجه من

= ودرّس بها إلى حين وفاته سنة ٤٣٦هـ من مؤلفاته المعتمد في أصول الفقه، شرح الأصول الخمسة، والإنتصار في الرد على ابن الراوندي، أنظر تاريخ بغداد ٣/١٠٠، ميزان الاعتدال ٣/١٠٦ معجم المؤلفين ١١/٢٠.

(١) في الأصل، (ك): أخذه.

(٢) كلام: ساقطة من الأصل، (ك).

(٣) أي حديث الرؤية وهو في البخاري ٦/٢٧٠٤ كتاب التوحيد باب: قول الله تعالى: ﴿وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة﴾؛ مسلم ١/١٦٣، كتاب: معرفة طريق الرؤية.

حديث الزهري عن سعيد بن المسيب وعطاء بن يزيد^(١) عن أبي هريرة وأبي سعيد .

وأخرجاه^(٢) أيضاً من حديث زيد بن أسلم^(٣) عن عطاء بن يسار^(٤) عن أبي سعيد . ورواه مسلم^(٥) عن جابر موقوفاً كالمرفوع ، وهو معروف من حديث ابن مسعود وغيره . ففي الصحيحين من حديث أبي هريرة أن أناساً^(٦) قالوا لرسول الله ﷺ يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة؟

فقال رسول الله ﷺ «هل تضارون في رؤية القمر^(٧) ليلة البدر؟» قالوا لا يا رسول الله قال: «هل تضارون في رؤية^(٨) الشمس ليس دونها سحب؟» قالوا: لا، قال: «فإنكم ترونه كذلك يجمع الله الناس يوم القيامة فيقول من كان يعبد

-
- (١) في النسخ الثلاث زيد، والصحيح أنه يزيد حسب وروده في البخاري ومسلم وتهذيب التهذيب، وهو عطاء بن يزيد الليثي الجندعي، روى عن تميم الداري وأبي هريرة وأبي سعيد الخدري وغيرهم، وعنه ابنه سليمان والزهري وهلال بن ميمون وغيرهم وثقه علي بن المدني والنسائي وابن حبان توفي سنة ١٠٧هـ أنظر: تهذيب التهذيب ٢١٧/٧.
 - (٢) أي البخاري ومسلم: وهو في البخاري ٢٧٠٦/٦ كتاب التوحيد باب: قول الله تعالى: ﴿وجوه يومئذ ناضرة﴾؛ مسلم ١٦٧/١ كتاب الإيمان باب: معرفة طريق الرؤية.
 - (٣) هو زيد بن أسلم العدوي أبو أسامة، ويقال: أبو عبد الله المدني الفقيه مولى عمر، روى عن أبيه وابن عمر وأبي هريرة وعائشة وغيرهم، وعنه أولاده الثلاثة أسامة وعبد الله وعبد الرحمن، ومالك وابن عجلان وغيرهم، وكان فقيهاً عالماً بتفسير القرآن توفي سنة ١٣٦هـ أنظر: تهذيب التهذيب ٣٩٥/٣ وما بعدها.
 - (٤) هو عطاء بن يسار الهلالي أبو محمد المدني القاضي مولى ميمونة زوج النبي ﷺ روى عن زيد بن ثابت وعبادة بن الصامت ومعاوية بن الحكم السلمي وغيرهم وعنه أبو سلمة وزيد بن أسلم وعمرو بن دينار وغيرهم وثقه ابن معين وأبو زرعة والنسائي وابن سعد، اختلف في وفاته والراجح أنه توفي سنة ٩٤هـ أنظر: تهذيب التهذيب ٢١٧/٧ وما بعدها.
 - (٥) أنظر صحيح مسلم ١٧٧/١ كتاب الإيمان باب: أدنى أهل الجنة منزلة فيها؛ مسند الإمام أحمد ٣٨٣/٣، عن جابر بن عبد الله.
 - (٦) (س)، صحيح مسلم: أن ناساً، وفي صحيح البخاري أن الناس .
 - (٧) القمر: ساقطة من صحيح البخاري .
 - (٨) رؤية: ساقطة من الصحيحين .

شيئاً فليتبعه، فيتبع من كان يعبد الشمس الشمس، ويتبع من كان يعبد القمر القمر، ويتبع من كان يعبد الطواغيت الطواغيت، وتبقى هذه الأمة فيها منافقوها^(١) فيأتيهم الله تبارك وتعالى في صورة غير صورته التي يعرفون^(٢) فيقول: أنا ربكم فيقولون: نعوذ بالله منك هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا، فإذا جاء ربنا عرفناه، فيأتيهم الله في صورته التي يعرفون فيقول أنا ربكم، فيقولون أنت ربنا فيتبعونه، ويضرب^(٣) الصراط بين ظهري جهنم فأكون أنا وأمتي أول من يجز^(٤)، ولا يتكلم يومئذ إلا الرسل، ودعوى الرسل يومئذ اللهم سلم اللهم سلم، وفي جهنم كالليب مثل شوك السعدان، هل رأيتم شوك^(٥) السعدان؟ قالوا: نعم- يا رسول الله، قال «فإنها مثل شوك السعدان غير أنه لا يعلم قدر عظمها إلا الله تخطف الناس بأعمالهم، فمنهم الموبق^(٦) بعمله، ومنهم المخردل أو المجازي^(٧) حتى ينجي^(٨) حتى إذا فرغ الله من القضاء بين العباد، وأراد أن يخرج برحمته من أراد من أهل النار أمر الملائكة أن يخرجوا من النار من كان لا يشرك بالله شيئاً ممن أراد أن يرحمه ممن كان يقول: لا إله إلا الله فيعرفونهم في النار، يعرفونهم بأثر السجود تأكل النار ابن آدم إلا أثر السجود حرّم الله على النار^(٩) أن تأكل أثر السجود فيخرجون من النار وقد امتحشوا^(١٠) فيصب عليهم ماء الحياة فينبتون^(١١).

-
- (١) صحيح البخاري: فيها شافعوها - أو منافقوها، شك إبراهيم.
 - (٢) (س): يعرفونها.
 - (٣) ك: ويضرب الله.
 - (٤) (س)، صحيح مسلم: يجيز، وفي صحيح البخاري: يجيزها.
 - (٥) شوك: ساقطة من الصحيحين.
 - (٦) ك: الموثق، وفي صحيح البخاري هكذا، فمنهم المؤمن يبعث بعمله أو الموبق بعمله أو الموثق بعمله، وفي مسلم: فمنهم المؤمن بقي بعمله ومنهم المجازي.
 - (٧) في النسخ الثلاث: المحاذي؛ وأثبت ما الصحيحين.
 - (٨) ك: ينجو.
 - (٩) النار: ساقطة من (س).
 - (١٠) امتحشوا: أي احترقوا.
 - (١١) صحيح مسلم: فينبتون منه.

وفي لفظ البخاري: منه (١) كما تنبت (٢) الحبة في حميل السيل ثم يفرغ الله من القضاء بين العباد، ويبقى رجل مقبل بوجهه على النار وهو آخر أهل الجنة دخولاً إلى الجنة، فيقول: أي رب أصرف وجهي عن النار، فإنه قد قشبنى ريحها وأحرقني ذكاؤها (٣)، فيدعوا (٤) الله ما شاء أن يدعوه، ثم يقول الله تبارك وتعالى، هل عسيت أن فعلت ذلك بك أن تسأل (٥) غيره، فيقول لا يارب (٦) لا أسألك غيره ويعطي ربه من عهود ومواثيق ما شاء الله (٧) فيصرف الله وجهه عن النار، فإذا أقبل على الجنة ورآها سكت ما شاء الله أن يسكت، ثم يقول أي رب قدمني إلى باب الجنة فيقول الله له (٨) أليس (٩) قد أعطيت عهودك ومواثيقك أن لا (١٠) تسألني غير الذي أعطيتك؟ وملك يا بن آدم ما أغدرك؟ فيقول أي رب، ويدعو الله حتى يقول له، فهل (١١) عسيت أن أعطيتك ذلك أن تسأل غيره، فيقول: لا وعزتك (١٢) فيعطي ربه ما شاء من عهود ومواثيق فيقدمه إلى باب الجنة، فإذا قام على باب الجنة انفهقت له الجنة فرأى ما فيها من الخير (١٣) والسرور، فيسكت ما شاء الله أن يسكت، ثم يقول: أي رب

-
- (١) - منه: ساقطة من (ك): وفي صحيح البخاري: تحته.
(٢) س: ينبت.
(٣) في الأصل: ذكاها، ومعنى العبارة: قشبنى: أي آذاني وأهلكني وقيل معناه غير جلدي وصورتي، وأما ذكاؤها فمعناه لهبها واشتعالها وشدة وهجها.
(٤) (ك): يدعو.
(٥) (ك) وصحيح البخاري: أن تسألني.
(٦) لا يارب: ساقطة من صحيح مسلم، وفي البخاري: فيقول لا وعزتك.
(٧) صحيح البخاري: بدون لفظ الجلالة.
(٨) له: ساقطة من (س).
(٩) صحيح البخاري: ألسنت.
(١٠) أن: ساقطة من مسلم.
(١١) صحيح البخاري: هل.
(١٢) صحيح البخاري: لا أسألك غيره ويعطي ما شاء.
(١٣) صحيح البخاري: من الحيرة.

أدخلني الجنة فيقول الله له (١) أليس (٢) قد أعطيت عهدك ومواثيقك أن لا تسأل (٣) غير ما أعطيتك (٤)، وملك يا ابن آدم ما أغدرك؟ فيقول أي رب لا أكون (٥) أشقى خلقك فلا يزال يدعو الله حتى يضحك الله تعالى منه، فإذا ضحك الله (٦) منه قال: أدخل الجنة فإذا دخلها، قال الله له تمنه، فيسأل (٧) ربه ويتمنى (٨)، حتى أن الله ليذكره من كذا ومن (٩) كذا، حتى إذا انقطعت به الأماني قال الله ذلك لك ومثله معه».

قال عطاء بن يزيد (١٠): وأبو سعيد الخدري مع أبي هريرة لا يرد عليه من حديثه شيئاً، حتى إذا حدث أبو هريرة: أن الله قال لذلك الرجل «ومثله معه».

قال أبو سعيد: «وعشرة أمثاله معه يا أيا هريرة».

قال أبو هريرة: ما حفظت إلا قوله: «ذلك لك ومثله معه».

قال أبو سعيد: أشهد أنني حفظت من رسول الله ﷺ قوله «ذلك لك وعشرة أمثاله».

قال أبو هريرة: وذلك (١١) الرجل آخر أهل الجنة دخولاً الجنة.

وهذا الحديث من أصح حديث علي وجه الأرض، معروف من حديث

-
- (١) له ساقطة من (س).
 - (٢) صحيح البخاري: ألت.
 - (٣) ك: تسألني.
 - (٤) الصحيحان: أعطيت.
 - (٥) صحيح البخاري: لا أكونن.
 - (٦) صحيح البخاري: بدون لفظ الجلالة.
 - (٧) صحيح البخاري: فسأل.
 - (٨) صحيح البخاري: وتمنى.
 - (٩) في الأصل: كذا من كذا، وفي البخاري: يقول كذا وكذا، وفي مسلم من كذا وكذا.
 - (١٠) في النسخ الثلاث ابن زيد، وهو خطأ.
 - (١١) صحيح البخاري: فذلك.

ابن شهاب الزهري أحفظ الأمة للسنة في زمانه، كان عنده عن سعيد بن المسيب أفضل التابعين، وعن عطاء بن يزيد الليثي عن أبي هريرة فكان تارة يحدث به عنهما وتارة عن أحدهما كما هو عادة الزهري في أحاديث كثيرة.

وهذا الذي ذكرنا رواية إبراهيم بن سعد^(١) عنه عن عطاء بن يزيد، ومنه رواه مسلم كما ذكر، وعطف عليه^(٢) رواية شعيب (عنه)^(٣) عن سعيد بن المسيب وعطاء^(٤) قال: وساق الحديث بمثل معنى حديث إبراهيم. وأما البخاري: فرواه من حديث شعيب^(٥) عن الزهري عنهما مرتين^(٦)، ورواه من حديث إبراهيم بن سعد^(٧) أيضاً الذي ساقه مسلم.

ورواه من حديث معمر أيضاً عن الزهري عن عطاء^(٨).

-
- (١) في النسخ الثلاث: ابن سعيد وهو خطأ والصحيح ابن سعد حسب وروده في البخاري وتهذيب التهذيب، وهو إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري أبو إسحاق المدني نزىل بغداد، وثقه الإمام أحمد وابن معين والعجلي وغيرهم توفي سنة ٢ أو ١٨٣هـ وقيل غير ذلك، أنظر: تهذيب التهذيب ١/١٢١ وما بعدها.
- (٢) س: على.
- (٣) عنه: ساقطة من الأصل.
- (٤) قال مسلم: حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي أخبرنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال: أخبرني سعيد بن المسيب وعطاء بن يزيد الليثي أن أبا هريرة أخبرهما: مسلم ١/١٦٧ كتاب الإيمان، باب معرفة طريق الرؤية.
- (٥) هو شعيب بن أبي حمزة واسمه دينار الأموي بالولاء، وثقه الإمام أحمد وابن معين والنسائي والعجلي وغيرهم توفي سنة ١٦٢هـ أنظر تهذيب التهذيب ٤/٣٥١.
- (٦) أنظر البخاري ١/٢٧٧ كتاب صفة الصلاة باب: فضل السجود حيث قال البخاري حدثنا أبو اليمان قال: أخبرنا شعيب، عن الزهري قال: أخبرني سعيد بن المسيب، وعطاء بن يزيد الليثي، أن أبا هريرة أخبرهما، وانظر البخاري أيضاً ٥/٢٤٠٣ كتاب الرقاق باب الصراط جسر جهنم.
- (٧) في النسخ الثلاث ابن سعيد وهو خطأ.
- (٨) أنظر صحيح البخاري ٥/٢٤٠٣ كتاب الرقاق باب: الصراط جسر جهنم حيث قال البخاري: وحدثني محمود حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر، عن الزهري، عن عطاء بن يزيد الليثي عن أبي هريرة قال:

وفي الصحيحين أيضاً^(١) من حديث زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري أن ناساً في زمن رسول الله ﷺ قالوا لرسول الله ﷺ: هل نرى ربنا يوم القيامة؟ قال رسول الله ﷺ: «نعم هل»^(٣) تضارون في رؤية الشمس بالظهيرة صحواً ليس معها سحب؟ قالوا^(٤): لا يا رسول الله، قال^(٤): «وهل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر صحواً ليس فيها سحب؟» قالوا: لا يا رسول الله قال: «ما تضارون في رؤية الله تبارك وتعالى يوم القيامة إلا كما تضارون في رؤية أحدهما، إذا كان يوم القيامة أذن مؤذن: ليتبع^(٥) كل أمة ما كانت تعبد ولا يبقى أحد كان يعبد غير الله من الأصنام والأنصاب إلا يتساقطون في النار، حتى إذا لم يبقَ إلا من كان يعبد الله من بر وفاجر وغير^(٦) أهل الكتاب، فتدعى^(٧) اليهود، فيقال لهم^(٨): ما كنتم تعبدون؟ قالوا: كنا نعبد عزيز ابن الله: فيقال: كذبتُم ما اتخذ الله من^(٩) صاحبة ولا ولد^(١٠)، فماذا تبغون^(١١)؟ قالوا: عطشنا يا رب^(١٢) فاسقنا فيشار إليهم ألا تردون؟ فيحشرون إلى النار كأنها سراب يحطم بعضها بعضاً فيتساقطون في النار، ثم

-
- (١) الحديث في البخاري ٢٧٠٦/٦ كتاب التوحيد باب: قول الله تعالى ﴿وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة﴾ مسلم ١٦٧/١ كتاب الإيمان باب: معرفة طريق الرؤية واللفظ المذكور لمسلم.
- (٢) صحيح مسلم: يا رسول الله.
- (٣) صحيح مسلم: قال هل.
- (٤ - ٤) ليس في صحيح مسلم.
- (٥) س: لتتبع.
- (٦) في النسخ الثلاث: وغير، والصحيح ما أثبتته حسب وروده في مسلم، وغير أهل الكتاب: معناه بقاياهم. جمع غابر.
- (٧) صحيح مسلم: فيدعى.
- (٨) لهم: ساقطة من (س).
- (٩) من: ساقطة من (ك).
- (١٠) ك: ولداً.
- (١١) في الأصل: فما تبغون.
- (١٢) صحيح مسلم: يا ربنا.

تدعى^(١) النصرارى فيقال لهم: ما كنتم تعبدون؟ قالوا: كنا نعبد المسيح بن الله فيقال لهم: كذبتم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد^(٢)، فيقال لهم: ماذا تبغون^(٣)، فيقولون: عطشنا يا ربنا فاسقنا فيشار إليهم: ألا تردون؟ فيحشرون إلى النار^(٤) كأنها سراب يحطم بعضها بعضاً فيتساقطون في النار حتى إذا لم يبقَ إلا من كان يعبد الله من بر وفاجر أتاهم رب العالمين في أدنى صورة من التي رأوه فيها قال: ما تنتظرون^(٥)؟ فيتبع^(٦) كل أمة ما كانت تعبد قالوا: يا ربنا فارقنا الناس في الدنيا أفقر ما كنا إليهم ولم نصاحبهم فيقول: أنا ربكم، فيقولون: نعوذ بالله منك لا نشرك بالله شيئاً (مرتين أو ثلاثاً) حتى أن بعضهم ليكاد أن ينقلب فيقول: هل بينكم وبينه آية فتعرفونه^(٧)؟ فيقولون نعم: فيكشف عن ساق، فلا يبقى من كان يسجد لله تعالى من تلقاء نفسه إلا أذن الله له بالسجود، ولا يبقى من كان يسجد اتقاء ورياء إلا جعل الله ظهره طبقة واحدة كلما أراد أن يسجد خرَّ على قفاه، ثم يرفعون رؤوسهم، وقد تحوّل في صورته التي رأوه فيها أول^(٨) مرة فقال: أنا ربكم، فيقولون: أنت ربنا، ثم يضرب الجسر على جهنم وتحل الشفاعة ويقولون: اللهم سلم سلم» قيل يا رسول الله وما الجسر؟ قال: «دحض مزلة^(٩) فيه^(١٠) خطا طيف وكلايب

-
- (١) صحيح مسلم: ثم يدعى .
(٢) ك: ولا لد، وهو خطأ من الناسخ .
(٣) س: تبغون .
(٤) (س) وصحيح مسلم: جهنم .
(٥) في الأصل ما ينتظرون وفي (ك): ننتظرون وهو خطأ من الناسخ وفي صحيح مسلم فما تنتظرون؟ وأثبتها حسب (س) .
(٦) ك: فتتبع، وفي صحيح مسلم، تتبع .
(٧) صحيح مسلم: فتعرفونه بها .
(٨) أول: ساقطة من (ك) .
(٩) الدحض والمزلة بمعنى واحد، وهو الموضع الذي تزل فيه الأقدام ولا تستقر ومنه دحضت الشمس أي مالت، وحجة داحضة. أي لا ثبات لها .
(١٠) س: فيها .

وحسك تكون (١) فيها شويكة يقال لها السعدان، فيمر المؤمنون كطرف العين والبرق والرياح وكالطير وكأجود الخيل والركبان (٢) فجاج مسلم ومخدوش مرسل، ومكدوس في نار جهنم، حتى اذا خلص المؤمنون من النار فوالذي نفسي بيده ما من أحد منكم (٣) بأشدّ منّا شدة لله في استقصاء الحق، من المؤمنين لله يوم القيامة لإخوانهم الذين في النار، يقولون: ربما كانوا يصومون معنا، ويصلون ويحجون فيقال لهم: أخرجوا من عرفتم فتحرم صورهم على النار فيخرجون خلقاً كثيراً قد أخذت النار إلى نصف ساقيه وإلى ركبتيه ثم يقولون: ربنا ما بقي فيها أحد ممن أمرتنا به فيقول: ارجعوا فمن وجدتم في قلبه مثقال دينار من خير فأخرجوه فيخرجون خلقاً كثيراً ثم يقولون: ربما لم نذر فيها أحد ممن أمرتنا ثم يقول: أخرجوا فمن وجدتم في قلبه نصف (٤) دينار (٥) فأخرجوه فيخرجون خلقاً كثيراً ثم يقولون: ربنا لم نذر فيها ممن أمرتنا أحداً (٦)، ثم يقول ارجعوا فأخرجوا من وجدتم في قلبه مثقال ذرة من خير (٧) فيخرجون خلقاً كثيراً ثم يقولون: ربنا لم نذر فيها خيراً».

وكان أبو سعيد يقول: إن لم تصدقوني بهذا الحديث فاقروا إن شئتم ﴿إن الله لا يظلم مثقال ذرة وإن تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجراً عظيماً﴾ (٨) « فيقول الله عز وجل شفعت الملائكة وشفعتا (٩) النبيون وشفع المؤمنون ولم يبق إلا أرحم الراحمين فيقبض قبضة من النار فيخرج (١٠) قوماً

-
- (١) صحيح مسلم: تكون بنجد.
 - (٢) صحيح مسلم: والركاب.
 - (٣) صحيح مسلم: ما منكم من أحد.
 - (٤) صحيح مسلم: مثقال نصف.
 - (٥) صحيح مسلم: دينار من خير.
 - (٦) س: فيها أحداً ممن أمرتنا.
 - (٧) صحيح مسلم: من خير فأخرجوه.
 - (٨) النساء: ٤٠.
 - (٩) صحيح مسلم: وشفع.
 - (١٠) صحيح مسلم: فيخرج منها.

لم يعملوا خيراً قط قد عادوا حمماً^(١) فيلقيههم. في نهر في أفواه الجنة يقال له نهر الحياة، فيخرجون كما تخرج الحبة في حميل البسيل ألا ترونها تكون إلى الحجر أو (إلى)^(٢) الشجر، ما يكون إلى الشمس أصيفر وأخضر، وما يكون منها إلى الظل فيكون^(٣) أبيض؟ فقالوا يا رسول الله كأنك كنت ترعى بالبادية، قال: «فيخرجون كاللؤلؤ في رقابهم الخواتم تعرفهم^(٤) أهل الجنة، هؤلاء عتقاء الله تعالى الذين أدخلهم الله^(٥) الجنة بغير عمل عملوه، ولا خير قَدّموه، ثم يقول: أدخلوا الجنة فما رأيتموه فهو لكم فيقولون: ربنا أعطيتنا ما لم تعط أحداً من العالمين فيقول: لكم عندي أفضل من هذا فيقولون: يا ربنا أي شيء أفضل من هذا؟ فيقول رضائي^(٦) فلا أسخط عليكم بعده أبداً. وهذا سياق مسلم من حديث حفص بن ميسرة^(٧) عن زيد بن أسلم، ثم أتبعه برواية الليث بن سعد^(٨) عن خالد بن يزيد^(٩) عن سعيد بن أبي هلال^(١٠) عن زيد بن

(١) الحمم: الفحم واحده حممة كحطمة.

(٢) إلى: ساقطة من الأصل.

(٣) صحيح مسلم: يكون.

(٤) صحيح مسلم: يعرفهم.

(٥) س: بدون لفظ الجلالة.

(٦) صحيح مسلم: رضاي.

(٧) هو حفص بن ميسرة العقيلي أبو عمر الصنعاني، قيل من صنعاء الشام وقيل اليمن، وثقه الإمام أحمد وابن معين ويعقوب بن سفيان توفي سنة ١٨١ هـ أنظر: تهذيب التهذيب ٤١٩/٢ وما بعدها.

(٨) هو الليث بن سعد بن عبد الرحمن النعمي أبو الحارث المصري، مولى قرش، أصله من أصبهان قال عنه ابن سعد: كان قد اشتغل بالفتوى في زمانه وكان ثقة كثير الحديث صحيحه وكان نبيلاً سخياً، وثقه الإمام أحمد وابن معين وابن المديني والنسائي وغيرهم توفي سنة ١٧٥ هـ أنظر تهذيب التهذيب ٤٥٩/٨ وما بعدها، تاريخ بغداد ٣/١٣؛ الأعلام ١١٥/٦.

(٩) هو خالد بن يزيد الجمحي أبو عبد الرحيم المصري مولى ابن الصبيغ قال ابن يونس: كان فقيهاً مفتياً وقال أبو زرعة والنسائي ثقة. وقال أبو حاتم لا بأس به توفي سنة ١٣٩ هـ أنظر تهذيب التهذيب.

(١٠) هو سعيد بن أبي هلال الليثي بالولاء، أبو العلاء المصري ولد سنة ٧٠ هـ ونشأ بالمدينة =

أسلم قال^(١): نحو حديث حفص بن ميسرة، وزاد بعد قوله: «بغير عمل عملوه ولا خير^(٢)» قدّموه فيقال لهم: لكم ما رأيتم ومثله معه.

قال أبو سعيد: بلغني أن الجسر أدق من الشعرة وأحد من السيف. وليس في حديث الليث «فيقولون ربنا أعطيتنا ما لم تعط أحداً من العالمين^(٣)».

ثم رواه من حديث هشام بن سعد^(٤) قال: حدثنا زيد بن أسلم نحو حديث حفص وقد^(٥) زاد ونقص شيئاً^(٦).

وأخرجه البخاري من حديث: زيد أيضاً^(٧).

ثم رجع إلى مصر في خلافة هشام، وقال ابن سعد كان ثقة إن شاء الله، وقال الساجي صدوق، وقال العجلي، مصري ثقة، ووثقه ابن خزيمة والدارقطني والبيهقي والخطيب وابن عبد البر وغيرهم توفي سنة ١٣٣هـ وقيل غير ذلك. أنظر تهذيب التهذيب ٩٤/٤ وما بعدها.

(١) أنظر صحيح مسلم ١٧١/١ كتاب الإيمان باب: معرفة طريق الرؤية، والكلام كما في صحيح مسلم هو: «عن زيد بن أسلم، عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري أنه قال: قلنا: يا رسول الله، أنرى ربنا؟ قال رسول الله ﷺ «هل تضارون في رؤية الشمس إذا كان يوم صحو؟ قلنا: لا».

(٢) صحيح مسلم: ولا قدم، ووردت في الحديث الأول ولا خير.

(٣) صحيح مسلم: من العالمين، وما بعده.

(٤) هو هشام بن سعد المدني أبو عباد، ويقال أبو سعد القرشي بالولاء قال عنه الإمام أحمد ليس هو محكم الحديث، وضعفه ابن معين والنسائي وقال العجلي: جازئ الحديث حسن الحديث، وقال أبو زرعة محله الصدق وقال أبو حاتم، يكتب حديثه ولا يحتج به، توفي سنة ١٦٠هـ وقيل غير ذلك أنظر تهذيب التهذيب ٣٩/١١ وما بعدها.

(٥) وقد: ساقطة من (س)، (ك).

(٦) صحيح مسلم: ١٧١/١ كتاب الإيمان، باب معرفة طريق الرؤية.

(٧) أنظر صحيح البخاري ١٦٧١/٤ كتاب التفسير باب: «إن الله لا يظلم مثقال ذرة»، ٢٧٠٦/٦ كتاب التوحيد باب: قول الله تعالى «وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة».

وفي صحيح مسلم^(١) من حديث ابن جريج أخبرني أبو الزبير^(٢) أنه سمع جابر بن عبد الله يسأل عن الورد فقال (نجيء نحن يوم القيامة عن كذا وكذا).

(قلت: صوابه: على تل، كما جاء مفسراً أظن أن ذلك)^(٣) فوق الناس.

(١) الحديث في صحيح مسلم ١٧٧/١ كتاب الايمان باب: أدنى أهل الجنة منزلة فيها؛ مسند الإمام أحمد ٣/٣٨٣ حدثنا روح بن عبادة حدثنا ابن جريج أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يسأل عن الورد... .

(٢) هو محمد بن مسلم بن تدرس الأسدي بالولاء أبو الزبير المكي قال عنه الإمام أحمد ليس به بأس، ووثقه ابن معين ويعقوب بن شيبة والنسائي، وذكره ابن حبان في الثقات وقال: لم ينصف من قلدح فيه، توفي سنة ١٢٦هـ أنظر تهذيب التهذيب ٩/٤٤٠ وما بعدها.

(٣) ما بين القوسين من كلام الشيخ، واللفظ في صحيح مسلم هكذا «عن كذا وكذا أنظر أي ذلك فوق الناس» وقد علق على هذا محمد فؤاد عبد الباقي، في صحيح مسلم ١٧٧/١ بما يلي: «هكذا وقع هذا اللفظ في جميع الأصول من صحيح مسلم» واتفق المتقدمون والمتأخرون على أنه تصحيف وتغيير واختلاط في اللفظ قال الحافظ عبد الحق في كتابه الجمع بين الصحيحين، هذا الذي وقع في كتاب مسلم تخليط من أحد الناسخين أو كيف كان، وقال القاضي عياض: هذه صورة الحديث في جميع النسخ، وفيه تغيير كثير وتصحيف قال: وصوابه: نجىء يوم القيامة على كوم، هكذا رواه بعض أهل الحديث، وفي كتاب ابن أبي خيثمة عن طريق كعب بن مالك: : يحشر الناس يوم القيامة على تل، وأمتي على تل، وذكر الطبري في التفسير من حديث ابن عمر: فيرقى هو، يعني محمداً ﷺ وأمته على كوم فوق الناس، وذكر من حديث كعب بن مالك: يحشر الناس يوم القيامة فأكون أنا وأمتي على تل، قال القاضي: فهذا كله يبين ما تغير من الحديث وأنه كان أظلم هذا الحرف على الراوي، أو أمحى فعبر عنه بكذا وكذا، وفسره بقوله: أي فوق الناس، وكتب عليه أنظر، تنبيهاً، فجمع النقلة الكل ونسقه على أنه من متن الحديث كما تراه هذا ما ورد في صحيح مسلم وتعليق العلماء عليه.

أما مسند الإمام أحمد فقد ورد فيه الحديث «قال. نحن يوم القيامة على كذا وكذا: أنظر أي ذلك فوق الناس» ولا اختلاف في اللفظ إلا أنه ورد في مسند الإمام أحمد «على» وهذا ما غير العبارة في صحيح مسلم، أما العبارة في مسند الإمام أحمد فهي مستقيمة لا تحريف فيها فقد ذكر جابر رضي الله عنه عندما سؤل أن أمة محمد ﷺ تجيء يوم القيامة =

قال: فتدعى الأمم بأوثانها وما كانت تعبد الأول فالأول، ثم يأتينا^(١) ربنا بعد ذلك فيقول: ما تنتظرون^(٢)؟ فيقولون: ننتظر ربنا فيقول: أنا ربكم، فيقولون حتى ننظر إليك، فيتجلى لهم يضحك، قال: فينطلق بهم ويتبعونه، ويعطي كل إنسان منهم مناق أو مؤمن، نوراً ثم يتبعونه، وعلى جسر جهنم كلاليب أو حسك^(٣) تأخذ من شاء الله ثم يطفىء نور المنافقين ثم ينجو المؤمنون، فتنجو أول زمرة وجوههم كالقمر ليلة البدر، سبعون ألفاً لا يحاسبون، ثم الذين يلونهم كأضواء نجم في السماء ثم كذلك، ثم تحل الشفاعة ويشفعون حتى يخرج^(٤) من النار من قال: لا إله إلا الله، وكان في قلبه من الخير ما يزن شعيرة فيجعلون^(٥) بفناء الجنة، ويجعلون^(٦) أهل الجنة يرشون عليهم الماء حتى ينبتوا نبات الشيء في السيل وتذهب حراقه^(٧) ثم يسأل حتى يجعل^(٨) له الدنيا وعشرة أمثالها معها.

فهذه الأحاديث ونحوها: إعتدتها هؤلاء الجهمية الإتحادية في قولهم أن الله يظهر في الصور كلها، ويجعلونه ظاهراً في كل صورة من حيوان ونبات ومعدن وغير ذلك^(٩) (ليظهر في الصور كلها)^(١٠) إذ هو الوجود كله عندهم وعندهم أن ذاته لا ترى بحال كما قال: صاحب الفصوص في الحكمة الياسية

- = على كذا وكذا، أي على مكان مرتفع ثم قال جابر «أنظر» فهو يلفت نظر المخاطب أن ذلك فوق الناس، وحينئذ لعل التحريف الوارد في صحيح مسلم ينحصر بورود (عن) بدل «على».
- (١) ك: ثم يأتي.
- (٢) صحيح مسلم: من تنتظرون؟.
- (٣) صحيح مسلم: وحسك.
- (٤) س: ليخرج.
- (٥) ك: فيجعلونه.
- (٦) صحيح مسلم: ويجعل.
- (٧) ك: حراقه، وهو تحريف.
- (٨) صحيح مسلم: تجعل.
- (٩) وغير ذلك: ساقط من (س).
- (١٠) ما بين القوسين: ساقط من الأصل و(ك) وأصفته من (س).

قال^(١): «العقل^(٢) إذا تجرد لنفسه من حيث أخذه العلوم عن نظره، كانت معرفته بالله على التنزيه لا على التشبيه، وإذا أعطاه الله المعرفة بالتجلي كملت معرفته بالله، فنزه في موضع وشبه في موضع، فرأى^(٣) سريان الحق في^(٤) الصور الطبيعية^(٥) العنصرية^(٦) وما بقيت له صورة إلا ويرى عين الحق عينها، وهذه المعرفة التامة التي جاءت بها الشرائع المنزلة من عند الله، وحكمت بهذه المعرفة الأوهام كلها، ولذلك كانت^(٧) الأوهام أقوى سلطاناً مما^(٨) في هذه النشأة من العقول، لأن العاقل لو بلغ ما بلغ في عقله لم يخل عن^(٩) حكم الوهم عليه والتصور فيما عقل، فالوهم هو السلطان الأعظم في هذه الصورة الكاملة الإنسانية، وبه^(١٠) جاءت الشرائع المنزلة فشبهت ونزّهت شَبّهت في التنزيه بالوهم، ونزّهت في التشبيه بالعقل، فارتبط الكل بالكل فلم يتمكن أن يخلو تنزيه عن تشبيه ولا تشبيه عن تنزيه، قال تعالى ﴿ليس كمثله شيء﴾ فنزه^(١١) ﴿وهو السميع البصير﴾ فشبه، وهي أعظم آية أنزلت في التنزيه^(١٢)، ومع ذلك لم تخل عن التشبيه بالكاف^(١٣)، وهو^(١٤) أعلم

-
- (١) فصوص الحكم لابن عربي ١٨١/١ «فص حكمه أيناسيه في كلمة الياسيه» تحقيق أبو العلا عفيفي.
- (٢) فصوص الحكم: فإن العقل.
- (٣) ك: فرأه، وفي فصوص الحكم: ورأى.
- (٤) في: ساقطة من (ك).
- (٥) س: الطبيعة، وفي (ك): الطبيعة.
- (٦) فصوص الحكم: والعنصرية.
- (٧) كانت: ساقطة من (ك).
- (٨) مما: ساقطة من فصوص الحكم.
- (٩) فصوص الحكم: من.
- (١٠) في الأصل، (ك): وبها.
- (١١) فنزه: ساقطة من (س). وفي فصوص الحكم فنزه وشبه.
- (١٢) فصوص الحكم: آية تنزيه نزلت.
- (١٣) في النسخ الثلاث: تشبيه بالمكان، والمثبت من فصوص الحكم.
- (١٤) فصوص الحكم: فهو.

العلماء^(١) بنفسه، وما عبر عن نفسه إلا بما ذكرناه ثم قال ﴿سبحان ربك رب العزة
 عما يصفون﴾^(٢) وما يصفونه إلا بما تعطيه عقولهم، فتره نفسه عن تنزيههم إذ
 حدوده بذلك التنزيه، وذلك لقصور العقول عن إدراك مثل هذا، ثم جاءت
 الشرائع كلها بما تحكم به الأوهام، فلم يخل^(٣) الحق عن صفة يظهر فيها،
 كذا قالت^(٤) وبذا جاءت الرسل^(٥) فعملت الأمم على ذلك فأعطاهما الحق
 التجلي فلحقت بالرسول وراثته فنطقت بما نطقت به رسل الله^(٦) وبعد
 أن تتصور^(٧) هذا فترخي الستور وتدلى الحجاب^(٨) على عين المتتقد
 والمعتقد، والصور^(٩) وإن كانت^(١٠) من بعض صور ما تجلى فيها الحق، ولكن
 قد أمرنا بالستر ليظهر تفاضل استعداد الصور وأن المتجلي في صور^(١١) بحكم
 استعداد تلك الصورة، فينسب إليه ما تعطيه حقيقتها ولوآزمها لا بد من ذلك
 «إلى أن قال^(١٢): «قال الله تعالى ﴿وإذا سألك عبادي عني فإني قريب أجيب
 دعوة الداع إذا دعان﴾^(١٣)، إذ لا يكون مجيباً إلا إذا كان من يدعو، وإن كان
 عين الداعي المجيب، فلا خلاف في اختلاف الصور، فهما صورتان بلا
 مثل^(١٤)، وتلك الصور كلها كالأعضاء لزيد فمعلوم أن زيدا حقيقة واحدة

-
- (١) العلماء: ساقطة من (س).
 (٢) سورة الصافات آية: ١٨٠.
 (٣) فصوص الحكم: تخل.
 (٤) ك: نالت، وهو تحريف.
 (٥) الرسل: ساقطة من فصوص الحكم.
 (٦) ترك الشيخ من كلام ابن عربي مقدار أربعة أسطر.
 (٧) فصوص الحكم: تقرر.
 (٨) فصوص الحكم: ونسدل الحجب.
 (٩) والصور: ليست موجودة في فصوص الحكم.
 (١٠) فصوص الحكم: كانا.
 (١١) فصوص الحكم: في صورة.
 (١٢) أي ابن عربي في فصوص الحكم نفس الفص السابق ١٨٣/١ - ١٨٤.
 (١٣) البقرة: ١٨٦.
 (١٤) فصوص الحكم: بلا شك.

مشخصة^(١)، وإن يده ليست صورة رجله ولا رأسه ولا عينه ولا حاجبه، فهذا تكثير^(٢) الواحد، المكثّر^(٣) بالصور الواحد بالعين، وكالإنسان: واحد بالعين^(٤)، فلا شك^(٥) أن عمراً ما هو زيد ولا خالد ولا جعفر، وأن أشخاص هذه العين الواحدة لا تتناهى وجوداً، فهو وإن كان واحداً بالعين، فهو كثير بالصور^(٦) والأشخاص، وقد علمت قطعاً إن كنت مؤمناً أن الحق عينه يتجلى في القيامة^(٧) في صورة فيعرف، ثم يتحول في صورة فينكر، ثم يتحول عنها في صورة فيعرف، وهو هو المتجلي - وليس^(٨) غيره - في كل صورة، ومعلوم أن هذه الصورة ما هي تلك الصورة الأخرى: فكأن^(٩) العين الواحدة قامت^(١٠) مقام المرأة، فإذا نظر الناظر فيها إلى صورة معتقدة^(١١) في الله عرفه فأقربه. وإذا اتفق أن يرى فيها معتقد غيره أنكره، كما يرى في المرأة صورتها^(١٢) وصورة غيره، فالمرأة عين واحدة والصور كثيرة في عين الرائي.

وهذا الحديث يبين فساد مذهبهم بضد ما توهموه من وجوه:

أحدها: أن ناساً سألوا رسول الله ﷺ هل يرون ربهم يوم القيامة؟ ولم يسألوه عن رؤيته في الدنيا، فإن هذا كان معلوماً عندهم أنهم لا يرونه في الدنيا، وقد أخبرهم النبي ﷺ بذلك، كما روي ذلك عن النبي ﷺ من وجوه

-
- (١) فصوص الحكم: شخصية.
 - (٢) فصوص الحكم: فهو الكثير.
 - (٣) فصوص الحكم: الكثير.
 - (٤) فصوص الحكم: بالعين بلا شك.
 - (٥) فصوص الحكم. ولا نشك.
 - (٦) ك: بالصورة.
 - (٧) فصوص الحكم: يوم القيامة.
 - (٨) فصوص الحكم: ليس.
 - (٩) في النسخ الثلاث: وإن كانت، وأثبت ما في الفصوص.
 - (١٠) في النسخ الثلاث: فأنت وأثبت ما في الفصوص.
 - (١١) ك: معتقد: وفي فصوص الحكم: معتقده.
 - (١٢) ك: صورة نفسه.

منها ما رواه مسلم في صحيحه (١) من حديث يونس (٢) وصالح (٣) عن ابن شهاب أن سالم بن عبد الله (٤) أخبره أن عبد الله بن عمر أخبره أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انطلق مع رسول الله ﷺ في رهط (من أصحابه) (٥) قبل ابن صياد (٦) حتى وجده (٧) يلعب مع الصبيان عند أطم بني مغالة (٨) وقد قارب ابن صياد يومئذ الحلم فلم يشعر حتى ضرب النبي ﷺ ظهره بيده، ثم قال رسول الله ﷺ لابن صياد «أتشهد أنني رسول الله؟» فنظر إليه ابن صياد

- (١) الحديث في صحيح مسلم ٢٢٤٤/٤ كتاب الفتن وأشراف الساعة باب: ذكر ابن صياد؛ البخاري ٤٥٤/١ وما بعدها كتاب الجنائز، باب: إذا أسلم الصبي فمات، هل يصلى عليه؟ وهل يعرض على الصبي الإسلام؟؛ سنن أبي داود ١٢٠/٤ كتاب الملاحم باب: في خير ابن صائد؛ الترمذي ٥٣٢/٣ أبواب القدر باب: ما جاء في ذكر ابن صياد؛ مسند الإمام أحمد ١٤٨/٢، وكلها عن ابن عمر.
- (٢) هو يونس بن يزيد بن أبي النجاد ويقال ابن مشكان، أبو يزيد مولى معاوية بن أبي سفيان، قال عنه الإمام أحمد: ما أعلم أحداً أحفظ بحديث الزهري من معمر إلا ما كان من يونس فإنه كتب كل شيء هناك وثقه ابن معين والعجلي والنسائي، وقال أبو زرعة لا بأس به توفي سنة ١٥٩هـ أنظر تهذيب التهذيب ٤٥٠/١١ وما بعدها.
- (٣) هو صالح بن أبي الأخضر اليمامي مولى هشام بن عبد الملك، قال عنه ابن معين ليس بالقوي، وقال العجلي: يكتب حديثه وليس بالقوي، وضعفه أكثر الأئمة توفي ما بين ٤٠/٤٥٠هـ أنظر تهذيب التهذيب ٣٨٠/٤ وما بعدها.
- (٤) هو سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب العدوي ويقال أبو عبد الله المدني الفقيه، قال الإمام مالك لم يكن أحد في زمان سالم بن عبد الله أشبه من مضى من الصالحين في الزهد والفضل والعيش منه، وقال ابن سعد: كان ثقة كثير الحديث عالياً من الرجال توفي سنة ١٠٦هـ أنظر تهذيب التهذيب ٤٣٦/٣ وما بعدها.
- (٥) من أصحابه: ساقطة من الأصل (س) وصحيح مسلم والمثبت من (ك) وصحيح البخاري.
- (٦) ابن صياد هو عبد الله بن صياد كان أبوه من اليهود، ولد على عهد رسول الله ﷺ أعور مختوناً، وهو الذي قيل أنه الدجال، قيل أنه أسلم وحج وغزا مع المسلمين وأقام بالمدينة، وقيل أنه خرج إلى أصبهان وأن اليهود تلقوه وقالوا هذا ملكنا الذي نستفتح به على العرب وأدخلوه البلد ليلاً ومعه الطبول والشموع ثم لم يعرف له خبر بعد ذلك. أنظر: أسد الغابة لابن الأثير ١٨٧/٣؛ تهذيب التهذيب ٤١٨/٧ وما بعدها.
- (٧) ك: وجدوه (٨) أطم: بناء كالحصن، وقيل هو الحصن.
- بني مغالة: بطن من الأنصار. أنظر فتح الباري شرح صحيح البخاري ١٧٥/٣.

فقال: أشهد أنك رسول الأمين^(١)، فقال ابن صياد لرسول الله: أتشهد أنني رسول الله؟ فرضه^(٢) رسول الله ﷺ، وقال «أمنت بالله وبرسوله». ثم قال له رسول الله ﷺ «ماذا ترى؟» فقال^(٣) ابن صياد: يأتيني صادق وكاذب فقال له رسول الله ﷺ «خلط عليك الأمر» ثم قال له رسول الله ﷺ «إني قد خبأت لك خبياً^(٤)» فقال ابن صياد هو «الدخ»^(٥) فقال له رسول الله ﷺ «إخسأ فلن تعدو قدرك» فقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه ذرني يا رسول الله أضرب عنقه، فقال له رسول الله ﷺ، «إن يكن هو^(٦) فلن تسلط عليه، وإن لم يكن هو^(٧) فلا خير لك في قتله» وقال^(٨) سالم بن عبد الله: سمعت عبد الله بن عمر يقول: إنطلق بعد ذلك رسول الله ﷺ وأبى بن كعب^(٩) إلى النخل التي فيها ابن صياد حتى إذا دخل رسول الله ﷺ النخل، طفق يتقي بجذوع النخل وهو يختل^(١٠) أن يسمع من ابن صياد شيئاً قبل أن يراه ابن صياد فرآه رسول الله ﷺ وهو مضطجع على فراش في قطيفة، له فيها زمزمة^(١١)؛ فرأت أم ابن صياد رسول الله ﷺ وهو يتقي بجذوع النخل، فقالت لابن صياد، يا صاف - هو اسم ابن صياد - هذا محمد، فسار ابن صياد فقال رسول الله ﷺ «لو تركته بين^(١٢)» .

-
- (١) الأمين: العرب نسبة إلى الأمية وهي عدم القراءة والكتابة.
(٢) س: فرفضه، وكذا في مسلم والبخاري، والمعنى تركه لياسه من إسلامه.
(٣) مسلم: قال. (٤) مسلم: خبيثاً.
(٥) الدخ: أراد أن يقول الدخان، فلم يستطع ولم يهتد إلى ذلك.
(٦) مسلم: إن يكنه، والمعنى إن كان هذا هو الدجال فلن تسلط عليه أنت وإنما يقتله عيسى بن مريم.
(٧) مسلم: وإن لم يكنه.
(٨) الكلام متصل بما قبله في صحيح مسلم.
(٩) مسلم: ابن كعب الأنصاري.
(١٠) في الأصل: يخيل، وفي (س): يتحيل، وأثبت العبارة حسب ورودها في (ك) وصحيح مسلم.
(١١) زمزمة، وفي بعض نسخ مسلم رمرمة، والمعنى صوت خفى لا يكاد يفهم أو لا يفهم
(١٢) لو تركته بين: أي لو لم تخبره ولم تعلمه بمجيئنا، ليين لنا من حاله ما تعرف به حقيقة أمره.

قال^(١) سالم: قال عبد الله بن عمر: فقام رسول الله ﷺ في الناس فأثنى على الله بما هو أهله، ثم ذكر الدجال فقال: «إني لأنذركموه، ما من نبي إلا (وقد)^(٢) أنذره قومه، لقد أنذره نوح^(٣) ولكن أقول^(٤) لكم^(٥) قولاً لم يقله نبي^(٦) لقومه، تعلموا^(٧) إنه أعور وأن الله ليس بأعور». قال^(٨) ابن شهاب: وأخبرني عمر بن ثابت الأنصاري^(٩) أنه أخبره بعض أصحاب رسول الله ﷺ، أن رسول الله ﷺ قال، يوم حذر الناس الدجال: «أنه مكتوب بين عينيه كافر يقرؤه من كره عمله، أو يقرؤه كل مؤمن» وقال: «تعلمون أنه لن يرى أحد منكم ربه حتى يموت».

وقد روى هذا المعنى من وجوه آخر عن النبي ﷺ. ففرق النبي ﷺ بين ما قبل الموت وما بعده، وأخبر أنه لن يراه أحد قبل الممات في سياق بيانه لهم أن الدجال ليس هو الله كما ذكر لهم أنه أعور وأن ربهم ليس بأعور وذكر لهم مع ذلك أنهم لا يرون ربهم في الدنيا، ليعلموا أن كل ما يرى في الدنيا ليس هو الله، وهذا يرفع قول بعض الجهال المتقرمطة من هؤلاء: أنه لن يرى ربه حتى يموت: أي تموت نفسه وهواه، فإن هذا وإن لم يكن هو مدلول اللفظ ولا يحتمله مثل هذا اللفظ، فلو كان حقاً لم يصح أن يكون دليلاً لهم

-
- (١) الكلام متصل بما قبله. انظر: صحيح مسلم ٢٢٤٥/٤.
- (٢) وقد: ساقطة من الأصل، (س). والمثبت من (ك) وصحيح مسلم.
- (٣) مسلم: نوح قومه.
- (٤) س: أقل.
- (٥) مسلم: لكم فيه.
- (٦) نبي: مكررة في (س) وهو خطأ من الناسخ.
- (٧) مسلم: تعلموا، بفتح العين واللام المشددة، ومعناه اعلّموا وتحققوا يقال: تعلم، بمعنى اعلّم.
- (٨) الكلام متصل بما قبله. انظر: صحيح مسلم ٢٢٤٥/٤.
- (٩) هو عمر بن ثابت بن الحارث ويقال ابن الحجاج الأنصاري الخزرجي المدني، قال النسائي: ثقة، وذكره ابن حبان في الثقات ووثقه العجلي والسمعاني. انظر: تهذيب التهذيب ٤٣٠/٧.

على أن الدجال ليس هو ربهم فإنه إذا جوز عند موت هوى النفس أن يرى بعينه الله، لم يصح حينئذ أن يكون^(١) ينفي عن كل مرثي بالعين في الدنيا أنه الله.

واعلم أن الصحابة والتابعين وأئمة المسلمين وأهل السنة من جميع الطوائف متفقون على أن المؤمنين يرون ربهم في الآخرة عياناً كما يرون الشمس والقمر، كما تواترت بذلك الأحاديث عن النبي ﷺ ومتفقون على أنه لا يراه أحد بعينه في الدنيا كما ذكر^(٢) أبو بكر الخلال في كتاب السنة^(٣) عن حنبل^(٤) عن إسحاق بن حنبل^(٥) قال سمعت أبا عبد الله - يعني أحمد بن حنبل يقول: إن الله لا يرى في الدنيا ويرى في الآخرة، ثبت في القرآن وفي السنة^(٦) وعن أصحاب رسول الله ﷺ والتابعين.

وأما رؤية النبي ﷺ وتنازع عائشة وابن عباس فقد بسطنا الكلام فيه في غير هذا الموضوع، وبينا أن الثابت عن ابن عباس ثم عن الامام أحمد هو شيء واحد: وهو إما إطلاق الرؤية، وإما تقييدها بالفؤاد^(٧). وأما التقييد بأنه رآه بعينه فلم يثبت لا عن ابن عباس ولا عن أحمد بن حنبل ونحوهما.

(١) يكون ساقطة من (ك).

(٢) س. ذكره.

(٣) هو أحمد بن محمد بن هارون أبو بكر المعروف بالخلال، له التصانيف الدائرة، والكتب السائرة، من ذلك الجامع، والعلل، والسنة، والطبقات والعلم، وتفسير الغريب، وغير ذلك. توفي سنة ٣١١هـ أنظر: البداية والنهاية ١١/١٤٨؛ طبقات الحنابلة ٢/١٢ وما بعدها؛ الأعلام للزركلي ١/١٩٦.

(٤) هو حنبل بن إسحاق بن حنبل أبو علي الشيباني، ابن عم الإمام أحمد، سؤل عنه الدارقطني فقال: كان صدوقاً، وذكره الخلال وقال: قد جاء حنبل عن أحمد بمسائل أجاد فيها الرواية، توفي سنة ٢٧٣هـ بواسطة أنظر طبقات الحنابلة ١/١٤٣.

(٥) هو إسحاق بن حنبل بن هلال بن أسد، أبو يعقوب الشيباني وهو عم إمامنا أحمد، سمع يزيد بن هارون، والمروزي، وروى عنه ابنه حنبل، ومحمد بن يوسف الجوهري، وكان ثقة، كانت ولادته سنة ١٦١هـ وتوفي سنة ٢٥٣هـ أنظر طبقات الحنابلة ١/١١١.

(٦) ك: والسنة.

(٧) أنظر تفصيل كلام الشيخ في هذه المسألة في الفتاوى ٣/٣٨٦ وما بعدها ضمن رسالة =

وأما الأحاديث التي يرويها بعض الناس في أن النبي ﷺ رأى ربه بالطواف أو بعرفة أو في بعض سكك المدينة فكلها كذب موضوعة^(١) باتفاق أهل العلم^(٢).

وتنازع المتأخرون المنتسبون إلى السنة في الكفار هل يحجبون عنه في الآخرة مطلقاً أو يرونه ثم يحجبون^(٣)؟ على ثلاثة أقوال:

فقال طوائف من أهل الكلام والفقهاء وغيرهم من أصحاب مالك لا يرونه بحال. وقالت طائفة منهم أبو الحسن بن سالم^(٤) وغيره بل يرونه ثم يحجب عنهم كما يدل على ذلك أحاديث معروفة^(٥).

وقال أبو بكر بن خزيمة^(٦): بل يراه المنافقون من هذه الأمة دون غيرهم^(٧).

وجهها الشيخ رحمه الله إلى جماعة الشيخ أبي البركات عدي بن مسافر الأموي، ٥٠٩/٦ وما بعدها ضمن رسالة كتبها الشيخ عن حديث «رؤية المؤمنين ربهم في الجنة».

- (١) س: موضوع.
- (٢) أنظر اللآلئ للسيوطي ٢٩/١ - ٣٠.
- (٣) في الأصل: ثم يحجب. وهو خطأ.
- (٤) هو أحمد بن محمد بن محمد بن سالم البصري شيخ السالمية، وعنه أخذ أبو طالب المكي، وقد خالف أصول السنة في مواضع، وبالغ في الإثبات في مواضع وعمّر دهره حتى توفي سنة ٣٦٠هـ أنظر شذرات الذهب ٣٦/٣.
- (٥) الأحاديث التي يستدل بها هؤلاء هي الأحاديث السابقة عن الرؤية والتي سبق إيضاحها، وأما قوله تعالى: «كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون» فيقول هؤلاء: إن قوله: «لمحجوبون» يشعر بأنهم عابثون ثم حجبا، قالوا: ورؤية الكفار ليست كرامة ولا نعيماً، إذ اللقاء ينقسم إلى: لقاء على وجه الإكرام، ولقاء على وجه العذاب، فهكذا الرؤية التي يتضمنها اللقاء. أنظر مجموع فتاوى شيخ الإسلام ٤٦٦/٦ وما بعدها.
- (٦) هو أبو بكر محمد بن إسحاق بن حزيمة السلمي النيسابوري الشافعي، فحدث، شارك في بعض العلوم، ولد بنيسابور سنة ٢٢٢هـ من مؤلفاته المختصر الصحيح، التوحيد وإثبات صفات الرب.
- (٧) أنظر: البداية والنهاية ١٤٩/١١؛ شذرات الذهب ٢٦٢/٢؛ معجم المؤلفين ٤٠/٩. قال بن خزيمة في كتاب التوحيد تحقيق محمد خليل هراس ص ١٧٦ ط. دار الكتب

وقد بسطنا الكلام على ذلك في غير هذا الموضوع^(١).

وأما من سوى أهل السنة فلهم قولان متطرفان:

أحدهما: وهو قول الجهمية ومن وافقهم من المعتزلة والمتفلسفة وغيرهم: أنه لا يرى بحال، بل رؤيته ممتنعة عندهم.

والثاني: قول بعض المتكلمين وبعض جهال الصوفية: أنه يرى في الدنيا وقد ذكر ذلك أبو طالب المكي عن بعض الصوفية ورد عليه.

وكذلك حكاه الأشعري في المقالات عن طائفة منهم^(٢).

ومن الناس من يجعل للأشعري نفسه في هذه المسألة قولين، وبعض أصحابه جوزوا^(٣) وقوع ذلك.

= العلمية بيروت: «ألا ترى أن النبي ﷺ قد أعلم أن مناقبي هذه الأمة يرون الله حين يأتيهم في صورته التي يعرفون، هذا في خبر أبي هريرة، وفي خبر أبي سعيد» فيكشف عن ساقه فيخرون سجداً أجمعون»، وفيه ما دل على أن المنافقين يرونه للإختبار والإمتحان، فيريدون السجود فلا يقدرين عليه».

(١) أنظر تفصيل هذا في مجموع فتاوى شيخ الإسلام ٤٦٦/٦ - ٥٠٥ ضمن رسالة للشيخ حين سؤل عن لقاء الله هل هو رؤيته أو رؤية ثوابه؟.

(٢) ذكر الأشعري في كتابه مقالات الإسلاميين ٢٨٧/١ وما بعدها تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد، بعض الأقوال المتطرفة والتي تجوز رؤية الله سبحانه وتعالى بالأبصار في الدنيا - تعالى الله عن قولهم علواً كبيراً - فقال: واختلفوا في رؤية الباري بالأبصار. - فقال قائلون: يجوز أن نرى الله بالأبصار في الدنيا، ولسنا ننكر أن يكون بعض من نلقاه في الطرقات.

ب - وأجاز عليه بعضهم الحلول في الأجسام، وأصحاب الحلول إذا رأوا إنساناً يستحسنونه لم يدروا لعل إلههم فيه.

ج - وأجاز كثير ممن أجاز رؤيته في الدنيا مصافحته وملامسته ومزاورته إياهم، وقالوا: إن المخلصين يعانقونه في الدنيا والآخرة إذا أرادوا ذلك، حكى ذلك عن بعض أصحاب «مضر» و«كهمس».

د - وحكى عن أصحاب «عبد الواحد بن زيد أنهم كانوا يقولون: إن الله سبحانه يرى على قدر الأعمال، فمن كان عمله أفضل رآه أحسن.

(س)، (ك): جوز.

وليس النزاع في إمكان ذلك وقدرة الله عليه، فإن هذا لا نزاع فيه بين مشبتي الرؤية، وإنما النزاع هل يقع ذلك في الدنيا؟ فمن أصحابه من يسوغ وقوعه بحسب ما تدعو إليه الدواعي، وقد يحصل ذلك لبعض الناس وهذا باطل مخالف للنصوص، ولإجماع السلف والأئمة، بل نفاة الرؤية مع كونهم مبطلين أجل من هؤلاء، وهؤلاء أقرب إلى الشرك منهم. وأما هؤلاء الإتحادية: فهم يجمعون بين النفي العام، والإثبات العام فعندهم أن ذاته لا يمكن أن ترى بحال وليس لها اسم ولا صفة ولا نعت، إذ هو الوجود المطلق الذي لا يتعين^(١)، وهو من هذه الجهة لا يرى ولا اسم له، ويقولون: إنه يظهر في الصور كلها، وهذا عندهم هو الوجود الأسمى لا الذاتي، ومن هذه الجهة فهو يرى في كل شيء، ويتجلى في كل موجود، لكنه لا يمكن أن ترى^(٢) نفسه، بل تارة يقولون^(٣) كما يقول ابن عربي ترى الأشياء فيه، وتارة يقولون: يرى هو في الأشياء، وهو تجليه في الصور.

وتارة يقولون كما يقول ابن سبعين^(٤) «عين ما ترى ذات لا ترى. وذات لا ترى عين ما ترى» وهم جميعاً يحتجون بالحديث وهم مضطربون لأن ما جعلوه هو الذات عدم محض، إذ المطلق لا وجود له في الخارج مطلقاً بلا ريب، فلم يبقَ إلا ما سموه مظاهر ومجالي، فيكون الخالق عين المخلوقات لا سواها، وهم معترفون بالحيرة والتناقض مع ما هم فيه من التعطيل والجحود. وقد تقدم قول صاحب الفصوص في الفص الشيثي^(٥): وأن المتجلى

(١) ذكر ابن سبعين هذا في رسالة الألواح ص ١٩٤ تحقيق د. عبد الرحمن بدوي حيث قال: «ولا وصف له ولا نعت ولا حد ولا رسم بالنظر إلى ذاته سوى أنه وجود، ولم يوصف أيضاً بالوجود إلا بالنظر إلى الموجود».

(٢) في الأصل: يرى.

(٣) س: يقولون يرى هو في الأشياء وهو تجليه في الصور. وهذا تكرار من الناسخ للعبارة.

(٤) أنظر كلام ابن سبعين في رسالة الألواح ضمن رسائل ابن سبعين ص ١٩٦ تحقيق الدكتور عبد الرحمن بدوي.

(٥) أنظر ما سبق ص ٣٩٧.

له لا يرى إلا صورته في مرآة الحق، ولا رأى الحق، ولا يمكن أن يراه، مع علمه أنه ما رأى صورته إلا فيه كالمرآة في الشاهد ترى الصورة فيها وهي لا ترى، مع علمك أنك ما رأيت الصورة إلا فيها.

وزعم أنك إذا ذقت هذا ذقت الغاية التي ليس فوقها غاية في حق المخلوق، فلا تطمع ولا تتعب نفسك في أن تترقى في أعلى من هذه الدرج فما هو ثم أصلاً. وهذا^(١) تصريح بامتناع الرؤية، وهو حقيقة قولهم، إذ هم من غلاة الجهمية، ثم مع ذلك يجعلونه نفس الموجودات كما يقول صاحب الفصوص^(٢) «ومن أسمائه الحسنى العلي، على من، وما ثم إلا هو^(٣)؟ أو عن ماذا وما هو إلا هو؟ فعلوه لنفسه. وهو من حيث الوجود عين الموجودات، فالمسمى محدثات هي العلية لنفسها^(٤)، وليست إلا هو» وكذلك ابن سبعين يقول^(٥): «فعين ما ترى ذات لا ترى، وذات لا ترى عين ما ترى.

واعلم أن طائفة ممن يثبت الرؤية من أصحاب الأشعري، بل وبعض المنتسبين إلى الإمام أحمد: يفسرون الرؤية بنحو تفسير الجهمية، كالمريسي^(٦) والمعتزلة فيقولون: هي زيادة علم وانكشاف بحيث نعلم ضرورة ما كان يعلم نظراً، وهؤلاء يجعلونها من جنس العلم^(٧).

- (١) س: هذا.
- (٢) ذكر الشيخ رحمه الله هذا الكلام لابن عربي في عدة مواضع من الكتاب أنظر ص ٤٦٥ وهو في الفصوص ٧٦/١ فص حكمة قدوسية في كلمة إدريسية.
- (٣) فصوص الحكم: إلا هو فهو العلي لذاته.
- (٤) فصوص الحكم: لذاتها.
- (٥) رسائل ابن سبعين ص ١٩٦.
- (٦) هو بشر بن غياث المريسي مولى زيد بن الخطاب كان والده يهودياً وهو من أصحاب الرأي حكى عنه أقوال شنيعة، ومذاهب مستنكرة فكفره العلماء بسببها، وممن كفره قتيبة بن سعيد، وإليه تنسب الطائفة المريسية توفي سنة ٢١٨هـ أنظر: تاريخ بغداد ٥٦/٧ وما بعدها، وفيات الأعيان ١/٢٧٧؛ ميزان الإعتدال ١/٣٢٢؛ لسان الميزان، ٢/٢٩؛ الأعلام ٢/٢٨؛ وكلام بشر المريسي في الرؤية ورد في تاريخ بغداد ٦٥/٧ وما بعدها.
- (٧) ذكر الأشعري في المقالات ١/٢٣٨ - ٢٨٨ قول المعتزلة في الرؤية فقال: «أجمعت =

وأرفع منهم: من يجعلها مع تعلقها بالعين وكونها مشروطة بوجود المرئي من هذا النمط، فيقول: هي مجرد خلق إدراك في العين، وأنه لا حجاب إلا المانع المضاد لها في محل الرؤية فإذا أزيل^(١) حصلت الرؤية، كما أنه لا مانع من العلم إلا الجهل المضاد له، فإذا زال حصلت الرؤية، ولضرار^(٢)، وحفص الفرد^(٣) والنجار^(٤): في نفس الرؤية أقوال قريبة من هذا ليس هذا موضعها^(٥)، وكل ذلك فراراً مما أخبر به

= المعتزلة على أن الله سبحانه لا يرى بالأبصار، واختلفت هل يرى بالقلوب؟ فقال أبو الهذيل، وأكثر المعتزلة: نرى الله بقلوبنا بمعنى أنا نعلمه بقلوبنا. وأنكر هشام الغوطي وعباد بن سليمان ذلك.

(١) س: زال.

(٢) هو ضرار بن عمرو القاضي له مقالات خبيثة، منها قوله: أن الله تعالى يرى يوم القيامة بحاسة سادسة يرى بها المؤمنون ماهية الإله، ومنها أنه شك في جميع عامة المسلمين وقال: لا أدري لعل سرائر العامة كلها شرك وكفر، ومنها قوله: إن معنى قولنا أن الله تعالى؛ عالم حي، هو أنه ليس بجاهل ولا ميت، وغير ذلك من الأقوال الخبيثة، وكان ظهور ضرار أيام واصل بن عطاء. انظر: ميزان الاعتدال ٢/٣٢٨؛ لسان الميزان ٣/٢٠٣؛ الفرق بين الفرق ص ٢١٣ وما بعدها.

(٣) حفص الفرد، من المجبرة، نظير النجار، وكان من أهل مصر، قدم البصرة فسمع بأبي الهذيل واجتمع معه وناظره فقطعه أبو الهذيل وكان أولاً معتزلياً، ثم قال: بخلق الأفعال. من مؤلفاته: كتاب الاستطاعة، والتوحيد، والرد على النصاري، والرد على المعتزلة. انظر: الفهرست لابن النديم ص ٢٥٥، ميزان الاعتدال ١/٥٦٤، لسان الميزان ٢/٣٣٠، الفرق بين الفرق ص ٢١٤.

(٤) هو أبو عبد الله الحسين بن محمد بن عبد الله النجار، كان حائكاً في طراز العباس بن محمد الهاشمي، وكان من متكلمة المجبرة، وذكر ابن النديم أن سبب موته علة أصابته عندما أفضحه النظام في مناظرة جرت بينهما، وقد ذكرها ابن النديم، ومن مؤلفات النجار: كتاب الاستطاعة، كتاب الصفات والأسماء، كتاب الإرجاء وغير ذلك. انظر: الفهرست لابن النديم ص ٢٥٤ وما بعدها؛ الفرق بين الفرق ص ٢١٠؛ معجم المؤلفين ٤/٥٣.

(٥) ذكر الأشعري في المقالات ١/٢٨٩ اختلاف المعتزلة في آله الرؤية فأورد الأقوال ومنها: قول ضرار وحفص الفرد حيث قالوا: إن الله لا يرى بالأبصار، لكن يخلق لنا يوم القيامة حاسة سادسة غير حواسنا هذه فنذكره بها، وندرك ما هو بتلك الحاسة. وقال حسين النجار: إنه يجوز أن يحول الله العين إلى القلب، ويجعل لها قوة العلم، فيعلم بها، ويكون ذلك العلم رؤية له أي علماً له.

الرسول ﷺ من الرؤية العيانية^(١)، وهو ﷺ قد أفصح بها غاية الإفصاح وأوضحها غاية الإيضاح، وبين^(٢) لهم أعظم رؤية يعرفونها، وأنه يرونها كذلك، فزالت الشبهة.

وقد ناظرت غير واحد من هؤلاء من نفاة الرؤية ومحرفيها من شيوعي ومعتزلي وغيرهما، وذكرت لهم^(٣) الشبهة التي تذكرها نفاة الرؤية، فقلت هي كلها مبنية على مقدمتين:

إحدهما: أن الرؤية تستلزم كذا وكذا كالمقابلة والتحيز وغيرهما.

والثاني: أن هذه اللوازم منتفية عن الله تعالى، فكل ما يذكره هؤلاء، فأحد الأمرين فيه لازم، إما أن لا يكون لازماً بل يمكن الرؤية مع عدمه، وهذا المسلك سلكه الأشعري وطوائف كالقاضي أحياناً وابن عقيل وغيرهم، لكن أكثر العقلاء يقولون: إن من ذلك ما هو معلوم الفساد بالضرورة.

وإما أن يكون لازماً، فلا يكون محالاً، فليس في العقل ولا في السمع ما يحيله بل إذا قدر أنه لازم للرؤية فهو حق، لأن الرؤية حق قد علم ذلك بالاضطرار عن^(٤) خير البرية أهل العلم بالأخبار النبوية.

وهؤلاء الاتحادية لما فهموا قول هؤلاء الذين^(٥) لا حقيقة للرؤية عندهم إلا زوال حجاب في الإنسان كالآفة التي فيه المانعة من الرؤية قالوا: إنه^(٦) يمكن زوال هذا الحجاب فتحصل المشاهدة، وضموا ذلك إلى بقية أصولهم الفاسدة: من أنه ليس مباحين لعباده، بل هو الوجود المطلق^(٧)، فقالوا: يرى

(١) ك: العنانية، وهو خطأ.

(٢) وبين: ساقطة من (س).

(٣) س: لهما.

(٤) ك: عين وهو تحريف.

(٥) في الأصل: الذين يقولون، والمثبت من، (س)، (ك).

(٦) س: لأنه.

(٧) س: المطلق له.

في الظاهر - وإن كانت ذاته لا ترى بحال .

وهذا الكلام: هو تعطيل للخالق ولرؤيته، ودعوى الربوبية لكل أحد، كما قال صاحب الفصوص^(١): «ولما كان فرعون في منصب التحكم^(٢) وأنه الخليفة بالسيف، وإن جار^(٣) في العرف الناموسي - لذلك قال: ﴿أنا ربكم الأعلى﴾ (أي)^(٤) وإن كان الكل أرباباً بنسبة ما فأنا الأعلى منهم بما أعطيته في الظاهر من التحكم فيهم^(٥) ولما علمت السحرة صدقه فيما قاله لم ينكروه وأقروا له بذلك وقالوا^(٦) له: إنما تقضي هذه الحياة الدنيا فاقض ما أنت قاض^(٧)، فالدولة لك فصح قوله: ﴿أنا ربكم الأعلى﴾ وإن كان عين الحق».

فإذا كان قد جعل فرعون صادقاً في قوله: ﴿أنا ربكم الأعلى﴾، وهو عنده عين الحق، فالدجال أيضاً أحق بهذا الصدق فإنه يقول للسماء أمطري فتمطر، وللأرض أنبتي فتنبت، وللخربة أخرجي كنوزك فتخرج الخربة كنوزها تتبعه .

ففي صحيح مسلم^(٨) عن النواس بن سمعان قال: ذكر رسول الله ﷺ الدجال ذات غداة فخفض فيه ورفع حتى ظنناه في طائفة النخل، فلما رجعنا إليه عرف ذلك فينا، فقال: «ما شأنكم؟» قلنا: يا رسول الله ذكرت الدجال^(٩)، فخفضت فيه ورفعت، حتى ظنناه في طائفة النخل فقال: «غير الدجال أخوفني عليكم إن يخرج وأنا فيكم، فأنا حجيجه دونكم، وإن يخرج ولست فيكم

(١) أي ابن عربي في فصوص الحكم ٢١٠/١ فص حكمة علوية في كلمة موسوية .

(٢) فصوص الحكم: التحكم صاحب الوقت .

(٣) في النسخ الثلاث: وإن جاز، وأثبت العبارة حسب الفصوص .

(٤) أي: ساقطة من الأصل، و(ك) والمثبت من (س) وفصوص الحكم .

(٥) فصوص الحكم: فيكم .

(٦) فصوص الحكم: فقالوا له .

(٧) الآية معكوسة وأصلها ﴿فاقض ما أنت قاض إنما تقضي هذه الحياة الدنيا﴾ طه: ٧٥ .

(٨) الحديث في صحيح مسلم ٢٢٥٠/٤ وما بعدها كتاب الفتن وأشراط الساعة باب: ذكر

الدجال وصفته وما معه .

(٩) مسلم: الدجال غداة .

فامرؤ حجيج نفسه والله خليفتي على كل مسلم، إنه شاب ققط عينه طافية^(١)، كأنني أشبهه بعبد العزى بن قطن^(٢)، فمن أدركه منكم فليقرأ^(٣) فواتح سورة الكهف، إنه خارج خلة بين الشام والعراق فعاث يمينا وعاث^(٤) شمالاً، يا عباد الله: فاثبتوا «قلنا يا رسول الله وما لبثه في الأرض؟ قال: «أربعون يوماً، يوم كسنة، ويوم كشهر، ويوم كجمعة، وسائر أيامه كأيامكم» قلنا يا رسول الله فذلك اليوم الذي كسنة، أتكفينا فيه صلوات^(٥) يوم؟ قال: «لا، أقدروا له قدره» قلنا يا رسول الله، وما إسراعه في الأرض؟ قال: كالغيث استدبرته الريح، فيأتي على القوم فيدعوهم، فيؤمنون به ويستجيبون له، فيأمر السماء فتمطر، والأرض فتنبت، فتروح عليهم سارحتهم أطول ما كانت ذرا وأشبعه^(٦) ضروعاً، وأمده^(٧) خواصر، ثم يأتي القوم فيدعوهم فيردون عليه قوله، فينصرف عنهم فيصبحون محللين ليس بأيديهم شيء من أموالهم، ويمر بالخربة فيقول^(٨) «أخرجني كنوزك، فتبعه كنوزها كيغاسيب النحل، ثم يدعو رجلاً ممتلاً شاباً فيضربه بالسيف فيقطعه جزلتين رمية الغرض، ثم يدعو فيقبل ويهلل^(٩) ووجهه^(١٠) يضحك فبينما هو كذلك، إذ بعث الله المسيح بن مريم، فينزل عند المنارة البيضاء شرقي دمشق، بين مهردتين^(١١)، واضعاً

-
- (١) مسلم: طافئة.
(٢) ك: بعبد العرجي، وهو خطأ وهو عبد العزى بن قطن بن عمرو الجاهلي الخزاعي، وأمه هالة بنت خويلد أخت خديجة رضي الله عنها.
(٣) مسلم: فليقرأ عليه.
(٤) وعاث: ساقطة من (س).
(٥) مسلم: صلاة.
(٦) مسلم: وأسبغه، وفي (ك): وأشبعها.
(٧) ك: وأمدها.
(٨) مسلم: فيقول لها.
(٩) مسلم: ويتهلل.
(١٠) ك، وصحیح مسلم: وجهه.
(١١) في النسخ الثلاث: مهردتين وأثبت العبارة كما في صحيح مسلم والمهردتان: ثوبان مصبوغان بورس ثم بزعفران.

كفيه على أجنحة ملكين^(١)، إذا طأ رأسه قطر، وإذا رفعه تحدر منه جمان كاللؤلؤ، فلا يحل لكافر يجد ريح نفسه إلا مات^(٢)، ونفسه ينتهي حيث ينتهي طرفه فيطلبه حتى يدركه بباب لد^(٣) فيقتله، ثم يأتي عيسى قوماً^(٤) قد عصمهم الله منه فيمسح عن وجوههم ويحدثهم بدرجات في^(٥) الجنة فيبينما هو^(٦) كذلك إذ أوحى الله إلى عيسى: أن^(٧) قد أخرجت عبداً لي، لا يدان لأحد (أن) يقاتلهم^(٨) فحرز عبادي إلى الطور. ويبعث الله يأجوج ومأجوج، وهم من كل حذب ينسلون، فيمر أوائلهم على بحيرة طبرية فيشربون ما فيها، ويمر آخرهم فيقولون: لقد كان بهذه مرة ماء ويحصر^(٩) نبي الله عيسى وأصحابه حتى يكون رأس الثور لأحدهم خيراً^(١٠) من مائة دينار لأحدكم اليوم، فيرغب نبي الله^(١١)، واصحابه، فيرسل الله عليهم النفث^(١٢) في رقابهم فيصبحون موتى^(١٣) كموت نفس واحدة، ثم يهبط نبي الله عيسى واصحابه إلى الأرض فلا يجدون^(١٤) موضع شبراً إلا ملأه زهمهم وتنتهم، فيرغب نبي الله عيسى واصحابه إلى الله، فيرسل الله طيراً كأعناق البخت^(١٥)

-
- (١) س: ملائكة.
(٢) إلا مات: ساقطة من (ك).
(٣) لد: بلدة قريبة من بيت المقدس.
(٤) مسلم: عيسى بن مريم قوم.
(٥) في: ساقطة من (ك).
(٦) ك: فيبينما هم.
(٧) مسلم: إني.
(٨) في الأصل، (ك): لأحد يقاتلهم، وفي مسلم: لأحد يقتالهم.
(٩) في الأصل ويحضر، وهو خطأ.
(١٠) في الأصل و(س): خير.
(١١) مسلم: نبي الله عيسى.
(١٢) النفث: دود يكون في أنوف الإبل والغنم.
(١٣) مسلم: فرسى.
(١٤) مسلم: فلا يجدون في الأرض.
(١٥) مسلم: البخت فتحملهم.

فتطرحهم حيث شاء الله، ثم يرسل الله مطراً لا يَكُنْ منه بيت مَدْرٍ ولا وبر فيغسل الأرض (كلها) (١) حتى يتركها كالزلفة، ثم يقال للأرض: أنبتي ثمرتك، وردى بركتك، فيومئذ تأكل (٢) العصابة من الرمانة، ويستظلون تحتها (٣)، وبارك في الرسل (٤) حتى أن اللقحة من الإبل لتكفي الفئام من الناس واللقحة من البقر لتكفي القبيلة من الناس، واللقحة من الغنم لتكفي الفخذ (٥) من الناس، فبينما هم كذلك إذ بعث الله ريحاً طيبة فتأخذهم (٦) تحت أباطهم، فتفيض روح كل مؤمن وكل مسلم، ويبقى شرار الناس يتهارجون فيها تهارج الحمر، فعليهم تقوم الساعة».

وفي الصحيحين (٧) من حديث ابن شهاب أخبرني عبيد الله (٨) بن عبد الله بن عتبة أن أبا سعيد الخدري قال: حدثنا رسول الله ﷺ يوماً حديثاً طويلاً عن الدجال فكان فيما حدثنا قال: «يأتي وهو محرم عليه أن يدخل نقاب المدينة فينتهي إلى بعض السباخ التي تلي المدينة، فيخرج إليه يومئذ رجل هو خير الناس، أو من خير الناس، فيقول له: أشهد أنك الدجال الذي حدثنا

-
- (١) كلها ساقطة من الأصل، (ك) وصحيح مسلم، والمثبت من (س).
(٢) في الأصل: يأكل.
(٣) مسلم: بقحفها.
(٤) الرسل: هو اللين.
(٥) في الأصل و(س): الفحل.
(٦) في النسخ الثلاث: فتأخذ. وأثبت العبارة حسب مسلم.
(٧) الحديث في البخاري ٢٦٠٨/٦ كتاب الفتن باب: لا يدخل الدجال المدينة؛ صحيح مسلم ٢٢٥٦/٤ كتاب الفتن وأشراط الساعة باب: صفة الدجال وتحريم المدينة عليه. واللفظ الوارد لمسلم.
(٨) في النسخ الثلاث: عبدالله، وهو خطأ، وهو عبيد الله بن عبدالله بن عتبة بن مسعود الهذلي أبو عبد الله المدني، روى عن أبيه وعمار بن ياسر وعائشة وابن عباس وغيرهم، وعنه الزهري وسعد بن إبراهيم وصالح بن كيسان وغيرهم، وقال الواقدي: كان عالماً وكان ثقة فقيهاً كثير الحديث والعلم وشاعراً، وهو معلم عمر بن عبد العزيز اختلف في وفاته فقيل سنة أربع أو خمس وتسعين وقيل سنة (٨) وقيل (٩٩) هـ. أنظر تهذيب التهذيب ٢٣/٧، وما بعدها.

رسول الله ﷺ حديثه، فيقول الدجال: أرأيتم إن قتلت هذا ثم أحبيته، أتشكون في الأمر؟ فيقولون: لا^(١) فيقتله ثم يحييه، فيقول حين يحييه: والله ما كنت فيك قط^(٢) أشد بصيرة مني الآن قال: فيريد الدجال أن يقتله فلا يسلط عليه.

وفي صحيح مسلم^(٣) من حديث (أبي الوداك، واسم أبي الوداك جبر ابن نوف)^(٤) عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله ﷺ «يخرج الدجال فيتوجه قبله رجل من المؤمنين فتلقاه مشايخ^(٥) الدجال، فيقولون له: اين تعمد؟ فيقول: أعمد إلى هذا الذي خرج. قال: فيقولون له: أو ما تؤمن بربنا؟ فيقول: ما هو ربنا حقاً^(٦) فيقولون: أقتلوه، فيقول بعضهم لبعض: أليس قد نهاكم ربكم من^(٧) أن تقتلوا^(٨) أحد دونه، قال: فينطلقون به إلى

-
- (١) مسلم: قال .
(٢) قط: ساقطة من (س).
(٣) الحديث في صحيح مسلم ٢٢٥٦/٤ كتاب الفتن وأشراط الساعة باب: في صفة الدجال. قال مسلم: «حدثني محمد بن عبد الله بن قهزاذ - من أهل مرو - حدثنا عبد الله بن عثمان عن أبي حمزة، عن قيس بن وهب، عن أبي الوداك، عن أبي سعيد الخدري قال:
(٤) ما بين القوسين ورد في النسخ الثلاث هكذا: (من حديث أبي الموالي واسم أبي الموالي جبر بن نوف) والصحيح ما أثبتته حسب ورود الكنية في صحيح مسلم، أما صحة الإسم فقد أخذته من تهذيب التهذيب وهو جبر بن نوف الهمداني البكالي أبو الوداك الكوفي روى عن أبي سعيد الخدري وشريح القاضي، وعنه قيس بن وهب وأبو إسحاق يونس بن أبي سعيد الخدري وشريح القاضي، وعنه قيس بن وهب وأبو إسحاق يونس بن أبي إسحاق وعلي بن أبي طلحة وغيرهم وثقه ابن معين، وقال النسائي: صالح، وذكره ابن حبان في الثقات وهو من الرابعة أنظر: تهذيب التهذيب ٦٠/٢.
(٥) مسلم: فتلقاه المسالِح الدجال، والمسالِح قوم معهم سلاح يربقون في المراكز كالخفراء سموا بذلك لحملهم السلاح .
(٦) مسلم: ما برنا خفاء .
(٧) من: ساقطة من (ك) وصحيح مسلم .
(٨) في (ك) لا تقتلوا .

الدجال، فإذا رآه^(١) المؤمن قال: يا أيها^(٢) الناس، هذا الدجال الذي ذكره^(٣) رسول الله ﷺ فيأمر^(٤) الدجال به فيشبح^(٥) فيقول: خذوه واشبحوه^(٦)، فيوسع ظهره وبطنه ضرباً، فيقول^(٧): أو ما تؤمن بي؟ قال فيقول: أنت المسيح الكذاب، قال فيؤمر به فيوشر بالميشار^(٨) من مفرقه^(٩) حتى يفرق بين رجله، قال ثم يمشي الدجال بين القطعتين (قال)^(١٠) ثم يقول له: قم. فيستوي قائماً، ثم يقول له: أتؤمن بي؟ فيقول: ما ازددت فيك إلا بصيرة. قال ثم يقول: أيها^(١١) الناس إنه^(١٢) لا يفعل هذا^(١٣) بعدي بأحد من الناس. قال: فيأخذ الدجال ليذبحه فيجعل ما بين رقبته إلى ترقوته نحاساً^(١٤) فلا يستطيع إليه سبيلاً قال فيأخذه^(١٥) بيديه ورجليه^(١٦) فيقذف به. فيحسب الناس إنما قذفه في النار^(١٧)، وإنما ألقى في الجنة.

فقال رسول الله ﷺ «هذا أعظم الناس شهادة عند رب العالمين» فإذا كان فرعون صادقاً في قوله: ﴿أنا ربكم الأعلى﴾^(١٨) مع أنه لم يأت بشبهة

- (١) في الأصل: رأى .
- (٢) ك: أيها .
- (٣) مسلم: ذكر .
- (٤) مسلم: قال فيأمر .
- (٥) فيشبح: أي يمد على بطنه .
- (٦) مسلم: وشجوه، وفي رواية واشبحوه .
- (٧) مسلم: قال فيقول .
- (٨) س: بالمشار، وفي مسلم: بالمشار، وكلها لغات .
- (٩) مفرقه: مفرق الرأس وسطه .
- (١٠) قال: ساقطة من الأصل، (ك) وصحيح مسلم وأصفتها من (س) .
- (١١) مسلم: يا أيها .
- (١٢) إنه: ساقطه من (ك) .
- (١٣) هذا: ساقطة من مسلم .
- (١٤) في النسخ الثلاث: نحاس، والمثبت من صحيح مسلم .
- (١٥) مسلم: فيأخذ .
- (١٦) في الأصل: بيده .
- (١٧) مسلم: إلى النار .
- (١٨) النازعات: ٢٤ .

صادقة، فالدجال أحق أن يكون صادقاً على قول هؤلاء. ويكفيك بقوم ضلالاً أن يكون فرعون والدجال صادقين على مذهبهم، وهما أعظماء عدو الله من الأنس وأعظم الخلق فرية في دعوى الإلهية، ولهذا أذرت الرسل جميعها بالدجال، وأما فرعون فلم يذكر الله في القرآن قصة كافر عدو له أكثر وأكبر من قصته. ومعلوم أن موسى وعيسى هما الرسولان الكريمان صاحباً التوراة والإنجيل، وموسى أرسل إلى فرعون وعلى يديه كان هلاكه، والدجال ينزل الله إليه عيسى بن مريم فيقتله، فيقتل مسيح الهدى الذي قيل أنه الله مسيح^(١) الضلالة الذي يزعم أنه الله، ولما كانت دعواه الربوبية ممتنعة في نفسها لم يكن ما معه من الخوارق حجة لصدقه، بل كانت محنة وفتنة يضل الله بها من يشاء، ويهدي من يشاء، كالعجل وغيره لكنه أعظم فتنة وفتنة لا تختص بالموجودين في زمانه، بل حقيقة فتنته الباطل المخالف^(٢) للشريعة المقرون بالخوارق، فمن أقر بما يخالف الشريعة لخارق فقد أصابه نوع من هذه الفتنة، وهذا كثير في كل زمان ومكان، لكن هذا المعين فتنته أعظم الفتن، فإذا عصم الله عبده منها، سواء أدركه أو لم يدركه كان معصوماً مما هو دون هذه الفتنة، فكثير يدعون أو يدعى لهم الإلهية بنوع من الخوارق دون هذه.

وآخرون يدعون النبوة^(٣) وآخرون يدعون الولاية أو المهديّة^(٤) أو ختم الولاية، أو الرسالة أو المشيخة^(٥)، وقد رأيت من هؤلاء طوائف.

وفي الصحيحين^(٦) من حديث مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي

(١) س: المسيح.

(٢) س: المخالفة، وهو تحريف.

(٣) وآخرون يدعون النبوة: ساقط من (ك).

(٤) س: والمهديّة.

(٥) س: والمشيخة.

(٦) الحديث في البخاري ١٣٢٠/٣ كتاب المناقب باب: علامات النبوة في الإسلام،

٢٦٠٥/٦ - ٢٦٠٦ كتاب الفتن باب: خروج النار؛ مسلم ٢٢٣٩/٤ - ٢٢٤٠ كتاب

الفتن وأشراط الساعة باب: لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل، فيتمنى أن

يكون مكان الميت من البلاء.

هريرة عن النبي ﷺ قال: تقوم الساعة حتى يبعث^(١) دجالون كذابون قريباً^(٢) من ثلاثين كلهم يزعم أنه رسول الله.

وفي الصحيح^(٣) عن سماك^(٤) عن جابر بن سمرة قال سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن بين يدي الساعة كذابين»...

قال سماك^(٥): وسمعت^(٦) أخي (يقول)^(٧): قال جابر: فاحذروهم.

وقد روى مسلم^(٨) في أوائل الصحيح من وجهين عن مسلم بن يسار^(٩) أنه سمع أبا هريرة يقول: قال رسول الله ﷺ: «يكون في آخر الزمان دجالون كذابون يأتونكم من الأحاديث ما لم تسمعوا أنتم ولا آباؤكم، فيياكم وإياهم، لا يضلونكم ولا يفتنونكم»^(١٠).

-
- (١) في كل النسخ: تبعث. والمثبت من مسلم.
 - (٢) مسلم: قريب.
 - (٣) الحديث في صحيح مسلم ٢٢٣٩/٤ كتاب الفتن، باب لا تقوم الساعة؛ مسند الإمام أحمد: ٨٦/٥ - ٩٠ - ٩٢ - وكلها عن سماك عن جابر.
 - (٤) هو سماك بن حرب بن أوس بن خالد بن نزار الذهلي البكري أبو المغيرة الكوفي، روى عن جابر بن سمرة، والنعمان بن بشير وأنس بن مالك وغيرهم، كان فصيحا عالماً بالشعر وأيام الناس وثقه ابن معين وأبو حاتم وغيرهما توفي سنة ١٢٣ هـ أنظر: تهذيب التهذيب ٢٣٣/٤ - ٢٣٤.
 - (٥) سماك: ساقط من (ك).
 - (٦) ك: سمعت.
 - (٧) يقول: ليست في النسخ الثلاث، وأضفتها من صحيح مسلم ليستقيم الكلام.
 - (٨) صحيح مسلم ١٢/١ المقدمة باب: النهي عن الرواية عن الضعفاء والإحتياط في تحملها؛ مسند الإمام أحمد ٣٤٩/٢ عن أبي هريرة.
 - (٩) هو مسلم بن يسار المصري أبو عثمان الأفريقي مولى الأنصار كان رضيع عبد الملك بن مروان، روى عن أبي هريرة وابن عمر وسفيان بن وهب وغيرهم وعنه أبو هانئ حميد بن هانئ وبكر بن عمرو وسهل بن علقمة وغيرهم، وذكره ابن حبان في الثقات توفي في أفريقيا زمن هشام بن عبد الملك، أنظر تهذيب التهذيب. ١٤١/١.
 - (١٠) س: ولا يفتنونكم.

وهذا كما يدخل فيه من يحدث عن غيره فالذي يقول: إنه يحدث عن قلبه عن ربه، أو أنه يأخذ عن الله بلا واسطة، وأنه يأخذ من حيث يأخذ الملك الذي يوحى به إلى الرسول، وأنه يحدث بمقتضى الأقيسة القطعية أولى، فإن هذا يدعي ما هو عنده أعلى وإن كان له نصيب من قوله تعالى: ﴿ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو قال أوحى إلي ولم يوح إليه شيء ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله﴾^(١).

وقد سأل بعضهم مالكا عن بعض من كان^(٢) بالعراق من هؤلاء المبطلين فقال كلمة أو كلاماً فيه هؤلاء الدجاجلة، قال ماسمعت^(٣) جمع دجاجله إلا من مالك.

وأصل الدجل التغطية والتمويه والتلبيس^(٤). ومعلوم أن اتباع مسيلمة^(٥)

-
- (١) الانعام: ٩٣.
(٢) ك: ما كان.
(٣) (س)، (ك): لم أسمع.
(٤) الدجل: في القاموس، دجل تدجيلاً غطى وطلّى بالذهب لتمويهه بالباطل، القاموس المحيط ٣/٣٧٤.
(٥) هو مسيلمة بن ثمامة بن كبير بن حبيب الحنفي الوائلي منبئ، ولد ونشأ باليمامة في بلدة الجبيلة بوادي حنيفة، قدم مسيلمة بعد فتح مكة على رسول الله مع وفد من بني حنيفة: إلا أنه تخلف مع الرجال خارج مكة فأسلم الوفد، وذكروا للنبي ﷺ مكان مسيلمة فأمر له بمثل ما أمر به لهم، وقال: ليس بشركم مكاناً، ولما رجعوا إلى ديارهم كتب مسيلمة إلى النبي ﷺ «من مسيلمة رسول الله إلى محمد رسول الله: سلام عليك، أما بعد: فإني قد أشركت في الأمر معك، وأن لنا نصف الأرض، ولقريش نصف الأرض ولكن قریشاً قوم يعتدون» فأجابه ﷺ: «بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله إلى مسيلمة الكذاب، السلام على من اتبع الهدى أما بعد: فإن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده، والعاقبة للمتقين» وتوفى الرسول ﷺ قبل القضاء على فتنته، فلما تولى أبو بكر انتدب له أعظم قواده خالد بن الوليد فقاتلهم حتى قتل مسيلمة قتله وحشى سنة ١٢ هـ. أنظر السيرة لابن هشام تحقيق مصطفى السقا، إبراهيم الأبياري، عبد الحفيظ شلي ١/٧٢ - ٦٠٠ - ٦٠١، شذرات الذهب ١/٢٣؛ الكامل لابن الأثير ٢/٢٤٣ وما بعدها؛ الأعلام للزركلي ٨/١٢٥.

الكذاب والأسود العنسي^(١)، وطليحة الأسدي^(٢) وسجاح^(٣)، كانوا مرتدين، وقد قاتلهم أصحاب رسول الله ﷺ مع أن مسيلمة إنما ادعى المشاركة في النبوة لم يدعي الألوهية^(٤)، ولا أتى بقرآن يناقض التوحيد، بل جاء بكلام يتضمن ما ادعاه من الشركة في الرسالة، وأسجاح^(٥) من الكلام الذي لا فائدة فيه، ولهذا قال أبو بكر: لبعض بني حنيفة وقد استقرأهم شيئاً من قرآن مسيلمة فلما قرأوه قال (ويحكم أين يذهب بعقولكم؟ إن هذا الكلام لم يخرج من إل)^(٦)

(١) هو عيهلة بن كعب بن عوف العنسي المذحجي ذو الخمار، متنبئ مشعوذ من أهل اليمن، أول مرتد في الإسلام، إتسع سلطانه حتى غلب على ما بين مفازة حضرموت إلى الطائف والأحساء وعدن، وجاءت كتب رسول الله إلى من بقي على الإسلام في اليمن تأمر بقتاله إما مصادفة أو غيلة، فقتل قبل وفاة النبي ﷺ بشهر واحد. أنظر الكامل لابن الأثير ٢٢٧/٢ - ٢٣١؛ الأعلام للزركلي ٢٩٩/٥.

(٢) هو طليحة بن خويلد الأسدي من أسد خزيمة، متنبئ شجاع، يعد بألف فارس، أسلم مع وفد بني أسد سنة ٥٩هـ، ولما رجعوا ارتد طليحة وادعى النبوة في حياة رسول الله ﷺ، فوجه إليه ضرار بن الأزور فضربه ضرار بسيف يريد قتله، فبنا السيف، فشاع بين الناس أن السلاح لا يؤثر فيه، قاتله خالد بن الوليد فهزمه وفر إلى الشام ثم أسلم بعد أن أسلمت أسد وغطفان ووفد على عمر فبايعه بالمدينة، وخرج إلى العراق، واستشهد بهاوند.

أنظر الكامل لابن الأثير ٢٣٢/٢؛ الأعلام ٣٣٢/٣ - ٣٣٣.

(٣) هي سجاح بنت الحارث بن سويد بن عقفان التميمية من بني يربوع، متنبئة مشهورة ادعت النبوة بعد وفاة النبي ﷺ وكانت في بني تغلب بالجزيرة وتبعها كبار قومها وتزوجت مسيلمة الكذاب فأقامت معه قليلاً، ثم انصرفت إلى أخوالها بالجزيرة، ثم بلغها مقتل مسيلمة، فأسلمت وهاجرت إلى البصرة وتوفيت فيها نحو ٥٥هـ أنظر: الكامل لابن الأثير ٢٣٩/٢ - ٢٤١، الأعلام للزركلي ١٢٢/٣.

(٤) ك: ألوهية.

(٥) في الأصل و(س): أو أسجاعا.

(٦) س: من إله، وفي القاموس ٣٣٠/٣ الآل: بالكسر، العهد والحلف والجار والقرابة والأصل الجيد والمعدن والربوبية واسم الله تعالى، وكل اسم آخره ال أو أيك فمضاف إلى الله تعالى فمعنى «لم يخرج من ال» أي: رب.

وذلك نحو قوله «يا ضفدع بنت ضفدعين»^(١) (نقي ما تنقين)^(٢)، لا الماء تكدرين، ولا الشارب تمنعين، رأسك في الماء وذنبك في الطين». وقوله: «والزارعات»^(٣) زرعاً، والحاصدات حصداً، والعاجنات عجنأً والخابزات خبزاً أهالة وسمناً، إن الأرض بيننا وبين قريش نصفين، ولكن قريش قوم لا يعدلون».

وقوله: «والفيل وما أدراك ما الفيل، له زلوم طويل إن ذلك من خلق ربنا الجليل»^(٤).

ولما كتب إلى رسول الله ﷺ من مسيلمة رسول الله إلى محمد رسول الله، أما بعد: فإنني أشركت في الأمر معك. فكتب النبي ﷺ يقول له «من محمد رسول الله إلى مسيلمة الكذاب أما بعد: فإنك لو سألتني بياض هذه ما أعطيتك إياه»^(٥).

فمن ادعى أنه مؤمن بما يقوله هؤلاء - وإن اتبع الرسول في الشرائع - مع مشاركته له في مشاهدة ذلك فهو فوقه في التحقيق والعلم بالله لأنه يأخذ من حيث الملك الذي يوحى به إلى الرسول^(٦).

فلا ريب أن هذا القول أعظم فرية من قول مسيلمة الكذاب، لكن هؤلاء لم يكونوا طائفة ممتنعة يداً ويحاربون فيها المسلمين، بل هم موافقون

-
- (١) في الكامل لابن الأثير. بنت ضفدع، وفي البداية والنهاية الضفدعين.
 - (٢) ما بين القوسين ورد هكذا في النسخ الثلاث: تبقى كم تبقين، وصححت العبارة حسب ورودها في: الكامل، والبداية والنهاية.
 - (٣) الكامل: والمبديات، وفي البداية والنهاية. والمبذرات.
 - (٤) أنظر خزعبلات مسيلمة والتي يأتيها من قولها الصبيان في الكامل لابن الأثير ٢/٢٤٤؛ البداية والنهاية لابن كثير ٦/٣٢٦.
 - أنظر السيرة لابن هشام ٢/٦٠٠.
 - (٦) هذا خلاصة قول أصحاب وحدة الوجود ومن سلك سبيلهم.

في الظاهر على أنه لا رسول إلا محمد ﷺ، وأكثر أتباعهم لا يعلمون أن هذا قول رئيسهم^(١).

ثم منهم قوم منافقون لا يجهرون بذلك بين المسلمين كما كان مسيلمة يجهر بدعواه النبوة، حتى كان مؤذنه يقول: أشهد أن محمداً ومسيلمة رسولا الله^(٢). ومن هؤلاء من هو في الباطن أكفر من المشركين فضلاً عن أهل الكتاب. ومنهم قوم يقرأون الكتب المتضمنة لذلك علانية، وقد لا يفهمون ما فيها من الكفريات.

وقد قال لي أفضل شيوخ هؤلاء بالديار المصرية لما أوقفته على بعض ما في هذا الكتاب مثل هذا الموضع وغيره، فقال: هذا كفر، وقال لي في مجلس آخر: هذا الكتاب عندنا من أربعين سنة نعظمه ونعظم صاحبه ما أظهر لنا هذه المصائب إلا أنت.

ومنهم طائفة قد لا يكونون متعمدين^(٣) الكذب لكنهم ملبوس عليهم الضلالة بحيث يظنون أن الرسول لم يعلم الحقائق، وإنما علم الأعمال الظاهرة ويشركون^(٤) في ذلك إخوانهم من المتفلسفة في نحو ذلك، وتجد هؤلاء لا يعتمدون في الأمور العلمية والمسائل الخبرية عن الله تعالى وأسمائه وصفاته على كلام الله ورسوله، وهذا من أصول الضلال التي وقع فيها أو في بعضها طوائف من أهل الزيغ والمنافقين.

ومنهم طائفة يتأولون بعض هذه المقالات الكفرية إذا خاطبهم الجاهل الذي لا يفهم ما فيها، أو يفوضون علمها إلى الشيخ، ويقولون: الشيخ أعلم

(١) في الأصل، (ك): رأسهم.

(٢) ذكر ابن الأثير: إن عبد الله بن النواجة كان يؤذن لمسيلمة الكذاب وكان يقيم له: حجير بن عمير، فكان حجير يقول: أشهد أن مسيلمة يزعم أنه رسول الله؛ فقال له مسيلمة: أفصح حجير، فليس في المصححة خير، وهو أول من قالها. الكامل لابن الأثير ٢٤٤/٢.

(٣) في الأصل، (س): معتمدين.

(٤) في الأصل: ويشركوا.

بما قال، كأنه نبي معصوم، مع كثرة ما في كلامه من الباطل والكذب والجهل، وإن لم يكن كفوياً مع ما فيها من الكفر، بل قول هؤلاء يتضمن تعطيل التوحيد وحقيقة الرسالة، وهما أصلاً الإسلام.

وقد تتضمن^(١) أيضاً تعطيل الإيمان بما في اليوم الآخر من الثواب والعقاب، بل ويتضمن أيضاً تعطيل ما جاءت به الرسل من الأمر والنهي، فهذه أصول الإيمان في كل ملة وزمان، الإيمان بالله ورسله وباليوم الآخر، والعمل الصالح قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِثُونَ وَالنَّصَارَىٰ مِنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلُوا صَالِحًا فَلَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾^(٢).
وقال تعالى: ﴿وَلَكِنَّ الْبِرَّ مِنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ﴾^(٤).

وقال تعالى: ﴿آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ﴾^(٥).

وفي حديث جبريل الذي في الصحيح^(٦) من حديث أبي هريرة في مسلم ومن حديث عمر وهو طويل في أول مسلم قال: «ما الإيمان؟ قال: أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والبعث بعد الموت، وتؤمن بالقدر خيره

(١) ك: يتضمن .

(٢) المائة: ٦٩ .

(٣) البقرة: ٨ .

(٤) البقرة: ١٧٧ .

(٥) البقرة: ٢٨٥ .

(٦) الحديث في صحيح مسلم ٣٦/١ كتاب الإيمان، باب: بيان الإيمان والإسلام والإحسان، عن عمر بن الخطاب، ٣٩/١ عن أبي هريرة؛ البخاري ٢٧/١ كتاب الإيمان باب: سؤال جبريل النبي ﷺ عن الإيمان والإسلام والإحسان؛ سنن أبي داود: ٢٢٣/٤ باب في القدر رقم ٤٦٩٥؛ الترمذي: ١٧٩٣/٤ باب: ٢٦٩ الإيمان رقم الحديث ٤٤٩٩؛ ابن ماجه ٣٤/١ كتاب الإيمان باب: ٩ رقم الحديث ٦٦؛ مسند الإمام أحمد: ٢٧/١ - ٢٨، ٤٢٦/٢، ١١٤/٤ .

وشره. وقال تعالى: ﴿ولقد بعثنا في كل أمة رسولاً أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة﴾^(١).

وقال تعالى: ﴿وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون﴾^(٢).

وقال تعالى: ﴿قال اهبطا منها جميعا بعضكم لبعض عدو فيما يأتيكم مني هدى فمن اتبع هداي فلا يضل ولا يشقى. ومن أعرض عن ذكري فإن له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة أعمى﴾^(٣).

ولما كان هؤلاء من إخوان القرامطة الفلاسفة الباطنية، وأولئك بدلوا الأصول الثلاثة التي هي أصول السعادة في كل ملة، الإيمان بالله، وباليوم الآخر، والعمل الصالح، كما ذكر ذلك في سورة البقرة والمائدة فذكر الذين آمنوا ﴿والذين هادوا والنصارى والصابئين﴾^(٤) بقوله^(٥) تعالى: ﴿من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون﴾^(٦) وفي البقرة: ﴿فلهم أجرهم عند ربهم﴾^(٧).

فالقرامطة الذين يضاھئون^(٨) الصابئة الفلاسفة والمجوس الثنوية عطلوا وحرّفوا^(٩) الإيمان بالله، وكذلك الإيمان باليوم الآخر، وكذلك العمل الصالح، حتى جعلوا ما جاءت به الشريعة من أسماء الأعمال إنما هي رموز

(١) النحل: ٣٦.

(٢) الأنبياء: ٢٥.

(٣) طه: ١٢٣ - ١٢٤.

(٤) ما بين القوسين: ساقط من الأصل.

(٥) س: يقول وهو خطأ.

(٦) المائدة: ٦٩.

(٧) البقرة: ٦٢ والآية هي قوله تعالى: ﴿إن الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى والصابئين من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون﴾.

(٨) في الأصل (س): يظاهرون.

(٩) ك: حرّفوا وعطلوا وحرّفوا، وهذا خطأ من الناسخ.

وإشارات إلى حقائقهم كقولهم: إن الصلاة معرفة أسرارنا، والصيام كتمان أسرارنا، والحج زيارة شيوخنا المقدسين وأمثال ذلك^(١)، كان في كلام هؤلاء من التعطيل والتحريف للإيمان بالله واليوم الآخر والعمل الصالح ما ضاهوهم به، وكما أن مذهب القرامطة وإلحادها ونفاقها لم يكن يظهر ابتداءً لمن اتبعهم^(٢) من الشيعة، بل كانوا أولئك يظنون أنهم متبعون للشريعة، وكان في الشيعة من البدعة من والوهم عليه، مع تمسك الشيعة بما هم عليه من الإسلام، كذلك (قول)^(٣) هؤلاء لا يظهر ابتداءً لمن اتبعهم من مفرط في معرفة السنة، من متجهم^(٤) ضعيف في التصوف، أو في التفقه، بل يكون فيه من البدعة ما والأهم عليه، وهو متمسك بما هو عليه من الإسلام، ولكن المحققون منهم لطريقهم هم الذين يصيرون مثل القرامطة كما قيل لأفضل محققهم وقد قرئ عليه الفصوص: هذا يخالف القرآن فقال: القرآن كله شرك، وإنما التوحيد في كلامنا.

وقال: لا فرق بين الزوجة والأم عندنا، ولكن هؤلاء المحجوبون قالوا: حرام، فقلنا عليكم^(٥).

ولهذا تجد المحقق منهم يستحل المحرمات من الخمر والفواحش وترك

(١) أنظر ما ذكره محمد بن مالك اليماني في كتابه كشف أسرار الباطنية وأخبار القرامطة ص ١٢، فقد أبان بعض أسرارهم، وأسلوبهم في نشر معتقدتهم.

(٢) س: لمن تبعهم.

(٣) قول: ساقطة من الأصل.

(٤) متجهم: نسبة إلى الجهمية.

(٥) هذا الكلام للعفيف التلمساني ذكر ذلك الشيخ في رسالة حقيقة مذهب الإتحاديين ص ٧٥ قال: «وحدثني الشيخ العالم العارف كمال الدين المراغي شيخ زمانه.. قال: قرأت على العفيف التلمساني من كلامهم شيئاً فرأيت مخالفاً للكتاب والسنة، فلما ذكرت ذلك له قال «القرآن ليس فيه توحيد بل القرآن كله شرك، ومن اتبع القرآن لم يصل إلى التوحيد، قال فقلت له: ما الفرق عندكم بين الزوجة والأجنبية والأخت والكل واحد؟ قال: لا فرق بين ذلك عندنا وإنما هؤلاء المحجوبون اعتقدوه حراماً فقلنا هو حرام عليهم عندهم، وأما عندنا فما ثم حرام».

الصلوات والكذب ومولات اليهود والنصارى، بل يكون أعظم شراً في الباطن من اليهودي والنصراني المتمسك بشريعته المبدلة المنسوخة، ولكن في اليهود والنصارى من هو شر منهم لموافقته لهم على هذا الإلحاد^(١). ولما كانت القرامطة إنما لبسوا على الناس بدخولهم من باب مولاة أولياء الله من أهل البيت، كذلك دخل هؤلاء من باب مولاة أولياء الله. ولما كان في غلاة الشيعة من يعتقد نبوة علي أو ألوهيته، وكان أيضاً في غلاة المنتسكة^(٢) من يعتقد في بعض المشايخ إلهية أو نبوة، كان هؤلاء كذلك، وزادوا على ذلك حيث جعلوا خاتم الأولياء أعلى من جميع الأنبياء والرسل - حتى خاتم الرسل - وجعلوا الإلهية في كل شيء.

ولما كان للقرامطة في الدعوة مراتب^(٣)، كذلك لهؤلاء في إلحادهم مراتب^(٤)، فأول ذلك زعمهم أن الولاية أفضل من النبوة. والنبوة أفضل من الرسالة، وينشدون.

مقام النبوة في برزخ فوق الرسول ودون الولي^(٥)

وهذا مما ييوحون به لعوامهم، وينظرون الناس عليه، ويقولون ولاية النبي أفضل من نبوته، ونبوته أفضل من رسالته، لأن ولايته اتصاله بالله، والنبوة إخبار الحق^(٦) له، والرسالة تبليغه للناس، والأول أرفع، فهذه مقدمة.

ثم يقولون: والولاية باقية إلى يوم القيامة، وتلك الولاية بعينها التي

(١) سر: الإلحاد.

(٢) ك: المتسكة، وهو خطأ.

(٣) أنظر: الكلام على مراتب الدعوة عند القرامطة في كشف أسرار الباطنية وأخبار القرامطة، لمحمد بن مالك اليماني ص ١٣، ففيه تفصيل هذا عن القرامطة.

(٤) مراتب: ساقطة من (ك).

(٥) سبق إيضاح هذا البيت أنظر ص ٣٨٧.

(٦) في الأصل: الخلق، وهو خطأ من الناسخ.

كانت للرسول هي باقية في أمته، فتارة يقولون: هي في كل زمان لشخص وتارة يقولون (هي) (١) لخاتم الأولياء.

وهؤلاء قد يعظمون الإمام أحمد (٢) جداً، والشيخ عبد القادر (٣) جداً فإن ابن عربي يعظم هذين جداً ويتنسب (٤) في الخرقه (٥) إلى الشيخ (٦) عبد القادر، وهم يغفلون في ذلك، حتى أنه كان كثير من شيوخهم له غلو في الشيخ عبد القادر، فأخذ يفسر ما ينقل عنه من أنه قيل له يا سيد الخلق بعد الحق - وأصحابه المقتصدون يفسرون ذلك بسيد أهل زمانه - فزعم هذا الشيخ أنه سيد الخلق مطلقاً بناء على أن الولاية المحمدية قائمة به، ومن اتصف بها كان السيد مطلقاً، وجرى هذا بمجلس كنت فيه، وكان فيه أحد المشايخ من أولاد الشيخ عبد القادر، وهو رجل مسلم لا يعتقد شيئاً من هذا لكن ذكر صاحب المجلس هذا عن ذلك الشيخ الغالي وأن آخر رد عليه، وكان هذا الراد قد اعتدى علينا، فقلت الصواب مع هذا الراد كائناً من كان، فإن الحق يجب اتباعه من كل أحد، والباطل يجب رده على كل (أحد) (٧)، وهذا باطل ما يقوله مسلم، فإن الولاية القائمة (٨) بالنبى ﷺ هي بعينها لا (٩) تنتقل إلى أحد، وأما مثلها فلم يحصل (١٠) لأبي بكر وعمر، ولا لأحد من الأنبياء والرسل

(١) هي: ساقطة من الأصل.

(٢) أي الإمام أحمد بن حنبل.

(٣) هو عبد القادر بن أبي صالح بن عبد الله جنكى دوست بن أبي عبد الله بن عبد الله الجيلي، ثم البغدادي، ولد سنة ٤٩٠ هـ بكيلان وفد بغداد فسمع بها الحديث، وتفرغ للتدريس بعد ذلك، من مؤلفاته الغنية لطالبي طريق الحق «فتوح الغيب» توفي سنة ٥٦١ هـ أنظر الذيل على طبقات الحنابلة ١/٢٩٠ - ٢٩٩.

(٤) في الأصل: وينسب.

(٥) الخرقه: شعار الصوفي، وهي عبارة عن قطعة ثوب ممزقة ترمز لفقره وخشونته.

(٦) س: للشيخ.

(٧) أحد: ساقطة من الأصل.

(٨) س: قائمة.

(٩) في الأصل: ولا ينتقل.

(١٠) ك: تحصل.

فضلاً عن أن تحصل^(١) للشيخ عبد القادر أو غيره. وهذا من جنس ما تدعيه الرافضة الإمامية من العصمة في علي وغيره، ويجعلونهم مثل رسول الله ﷺ، وكان بالشام طائفة منهم سألوا مرة أبا^(٢) البقاء خلف بن يوسف النابلسي الشيخ المحدث المشهور فقالوا: يا زين الدين أنت تقول: إن مولانا أمير المؤمنين علياً ما كان معصوماً، فقال: ما أخفيكم شيئاً، وكان يقول مثل هذا كثيراً، أبو بكر وعمر عندنا خير منه وما كانا معصومين.

وأصبح من غلو هؤلاء ما كان عليه المتسمون بالموحدين في متبوعهم الملقب بالمهدي محمد بن التورمت^(٣) الذي أقام دولتهم بما أقامها به من الكذب والمحال وقتل المسلمين واستحلال الدماء والأموال فعل الخوارج المارقين ومن الإبتداع في الدين، مع ما كان عليه من الزهد والفضيلة المتوسطة ومع^(٤) ما ألزمهم به من الشرائع الإسلامية والسنن النبوية فجمع بين خير وشر، لكن من أقيح ما انتحلوه فيه خطبتهم له على المنابر بقولهم: الإمام^(٥) المعصوم والمهدي^(٦) المعلوم.

وبلغني أن بعض عقلاء خلفائهم جمع العلماء فسألهم عن ذلك فسكتوا

- (١) في الأصل: يحصل.
- (٢) في الأصل، س: لأبي. والمثبت من (ك).
- (٣) هو أبو عبد الله، محمد بن عبد الله بن تورمت المصمودي البربري، المتلقب بالمهدي، ويقال له: مهدي الموحدين، صاحب دعوة السلطان عبد المؤمن بن علي ملك المغرب، ولد ونشأ في قبيلته ثم رحل إلى المشرق سنة ٥٠٠هـ فانتهى إلى العراق، وحج وأقام بمكة زمناً، ثم خرج إلى مصر، فطرده حكومتها فعاد إلى المغرب، ونزل بموضع حصين من جبال «تينملل» وأعلن العصيان على الملك يوسف بن تاشفين، فأسس دولة الموحدين، توفي سنة ٥٢٣هـ من مؤلفاته: كنز العلوم، أعز ما يطلب، وقد نشره جولد تسيهر (الجزائر ١٩٠٣) والمرشدة، وقد طبعت أنظر: وفيات الأعيان ٤٥/٥ - ٥٥؛ الأعلام ١٠٤/٧؛ درء تعارض العقل والنقل لشيخ الإسلام بتحقيق د. محمد رشاد سالم ٢٠/٥.

(٤) مع: ساقطة من (س).

(٥) س: المهدي.

(٦) س: الإمام.

خوفاً لأنه كان من تظاهر بإنكار شيء من ذلك قتل علانية إن أمكن، وإلا قتل سراً، ويقال أنهم قتلوا القاضي أبا بكر بن العربي، والقاضي عياضاً السبتي (١) وغيرهما.

وجاهلهم يغفلون في ابن التومرت (٢) حتى يجعلوه (٣) مثل النبي ﷺ وينشدون:

إذا كان من بالشرق (٤) في الغرب مثله فلولوا له المشتاق أن يتحيراً
وهم يقولون في الخطبة: الذي أيد بالحكمة فكان أمره حساً، واكتنف بالعدل اللائح والنور الواضح، الذي ملأ الأرض فلم يدع فيها ظلاماً ولا ظلماً.

وقد اتفق المسلمون على أنه ليس من المخلوقين من أمره حتم على الإطلاق إلا الرسل الذين قال الله تعالى فيهم: ﴿وما أرسلنا من رسول إلا ليطاع بإذن الله﴾ (٥)، وأما من دونهم فيطاع إذا أمر بما أمروا به وأما إذا أمر بخلاف ذلك لم يطع، كما في الصحيحين (٦) عن النبي ﷺ أنه قال: «من

(١) هو القاضي أبو الفضل: عياض بن موسى بن عياض بن عمرو اليحصبي السبتي، عالم المغرب، وإمام أهل الحديث في وقته، ولي قضاء سبتة، ثم غرناطة، وتوفي بمراكش سنة ٥٤٤ هـ من تصانيفه: الشفا بتعريف حقوق المصطفى، والغنية، ومشارك الأنوار، وغيرها أنظر: وفيات الأعيان ٤٨٣/٣ - ٤٨٥؛ الأعلام ٢٨٢/٥.

(٢) س: ابن تومرت.

(٣) ك: يجعلونه.

(٤) س: في الشرق.

(٥) النساء: ٦٤.

(٦) الحديث في البخاري ١٠٨٠/٣ كتاب الجهاد باب: يقاتل من وراء الإمام ويتقي به، ٢٦١١/٦ كتاب الأحكام باب: قول الله تعالى: «أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم» النساء: ٥٩، عن أبي هريرة؛ مسلم ١٤٦٦/٣ كتاب الإمامة باب: وجوب طاعة الأمراء في غير معصية، وتحريمها في المعصية، عن أبي هريرة؛ ابن ماجه ٢٠١/٢ باب طاعة الإمام رقم الحديث ٢٩٠٦، عن أبي هريرة؛ مسند الإمام أحمد ٥١١/٢.

أطاعني فقد أطاع الله ومن أطاع أميرى فقد أطاعني، ومن عصاني فقد (١)

عصى الله، ومن عصى أميرى فقد عصاني».

وفي الصحيحين (٢) أيضاً عن عبد الله بن عمر عن النبي ﷺ أنه بعث أميراً على سرية قال: «على المرء السمع والطاعة ما لم يؤمر بمعصية الله، فإذا أمر بمعصية الله فلا سمع ولا طاعة».

وقد قال الصديق رضي الله عنه لما تولى «أيها الناس القوي فيكم الضعيف عندي حتى آخذ منه الحق، والضعيف فيكم القوي عندي حتى آخذ له الحق».

وقال «أطيعوني ما أطعت الله، فإذا عصيت الله فلا طاعة لي عليكم» (٣) وبلغني (٤) أن ذلك المستخلف لما جمع العلماء (٤) وسألهم عن قولهم المعصوم، وأمسك الأكثرون، قام بعضهم فقال: قد أجمع المسلمون وأهل السنة أو العلماء أو كما قال: على أن خير هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر، وأجمعوا أنه لم يكن معصوماً، وانفض المجلس على بطلان قولهم: المعصوم، وأزيلت من المنابر، إما من ذلك المجلس أو غيره. وقد اتفق أئمة الدين على أنه لا معصوم في الأمة غير رسول الله ﷺ.

وقول بعضهم: النبي معصوم، والولي محفوظ، إن أراد بالحفظ ما يشبه العصمة فهو باطل، وهذا باب دخل منه الضلال على طوائف ضاهوا النصرانية

(١) س: فقد عصاني، وهو خطأ.

(٢) الحديث في صحيح البخاري ١٠٨٠/٣ كتاب الجهاد، باب: السمع والطاعة للإمام، ٢٦١٢/٦ كتاب الأحكام باب: العزم والطاعة للإمام ما لم تكن معصية عن عبد الله بن عمر؛ مسلم ١٤٦٩/٣ كتاب الإمارة باب: وجوب طاعة الأمراء في غير معصية، عن ابن عمر؛ إبن ماجه ٢٠٢/٢ باب: لا طاعة في معصية الله رقم الحديث ٢٩١١، عن عبد الله بن عمر؛ مسند الإمام أحمد ١٧/٢ - ١٤٢ عن ابن عمر.

(٣) أنظر هذا في الكامل لابن الأثير ٢٢٤/٢ - ٢٢٥.

(٤ - ٤) ساقط من (س).

كما قال تعالى: ﴿اتخذوا أبحارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله والمسيح بن مريم وما أمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون﴾^(١).

وقد روي عن النبي ﷺ^(٢) أنه قال: «أحلوا لهم الجرام وحرموا عليهم الحلال فكانت تلك عبادتهم».

وقال تعالى: ﴿قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً﴾^(٣). هذا حق الخالق.

﴿ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله﴾ وهذا حق المخلوق^(٤).
﴿فإن تولوا فقولوا أشهدوا بأننا مسلمون﴾.

فتارة يجعلون في المعظمين من البشر نوعاً من الإلهية، وهذا قد ظهر قبحه وبطلانه أكثر من القسم الثاني، وهو أنهم يظاهون بالرسول المعظمين من غير الرسل، وكل من هذين خلل في الشهادتين اللتين هما أصل الإسلام شهادة أن لا إله إلا الله، وشهادة أن محمداً عبده ورسوله خاتم النبيين والمرسلين.

(١) التوبة: ٣١.

(٢) الحديث في سنن الترمذي ٣٤١/٤ - ٣٤٢ أبواب التفسير قال الترمذي: حدثنا حسين بن يزيد الكوفي. أخبرنا عبد السلام بن حرب عن غطف بن أمين بن مصعب بن سعد عن عدي بن حاتم قال: أتيت النبي ﷺ وفي عنقي صليب من ذهب فقال «يا عدي إطرح عنك هذا الوثن، وسمعته يقرأ في سورة براءة: ﴿اتخذوا أبحارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله﴾ قال: أما أنهم لم يكونوا يعبدونهم، ولكنهم كانوا إذا (أحلوا لهم شيئاً استحلوه) (وإذا حرّموا عليهم شيئاً حرّموه) قال الترمذي: هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث عبد السلام بن حرب، وغطف بن أعين ليس بمعروف في الحديث؛ ورواه الطبري في تفسيره ٢٠٩/١٤ وما بعدها، من ثلاث طرق متتابعة كلها من طريق عبد السلام بن حرب عن غطف بن أعين؛ وخرجه السيوطي في الدر المنثور ٣/٢٣٠.

(٣) آل عمران: ٦٤.

(٤) (س)، (ك): المخلوق.

وأما الغلاة من الرافضة وأشباههم الذين يصرحون بعصمة من يعظمونه من الأئمة والمشايخ والعلماء، فضلاً لهم أظهر من ضلال طائفة أخرى وهم^(١) لا يقولون أنهم معصومون لكن يعاملونهم معاملة المعصوم حتى قد يعادى أحدهم من يقول عن أحدهم أنه أخطأ، وإن كان القائل معظماً لمن قال ذلك فيه مكرماً له مجاًلاً له. ولم يقل ذلك على وجه الانتقاص، ولكن البيان أنه لا معصوم إلا رسول الله، وأن من سواه يصيب ويخطئ، بل قد يستحل عقوبته أو أذيته للقول الذي أجمع أئمة الدين على أنه الحق الذي يجب اعتقاده كما قال النبي ﷺ لأبي بكر الصديق رضي الله عنه في تعبير الرؤيا^(٢): «أصبت بعضاً وأخطأت بعضاً» والحديث في الصحيحين وكما قال ﷺ لما ذكرت له سبيعة^(٣) عن أبي السنابل بن بعكك^(٤) أنه قال: ما أنت بناكحة حتى تعتدي الأجلين، فقال: «كذب أبو السنابل حللت فانكحي»^(٥).

وهذه الفتيا قد أفتى بها عليّ وابن عباس.

-
- (١) ك: هم.
- (٢) الحديث في صحيح البخاري ٦/٢٥٨٢ - ٢٥٨٣ كتاب التعبير باب: من لم ير الرؤيا لأول عابر إذا لم يصب عن ابن عباس؛ مسلم ٤/١٧٧٧ - ١٧٧٨ كتاب الرؤيا باب: في تأويل الرؤيا، عن ابن عباس.
- (٣) هي سبيعة بنت الحارث الأسلمية كانت امرأة سعد بن خولة فتوفى عنها بمكة في حجة الوداع وهي حامل فوضعت بعد وفاة زوجها بليال، قيل شهر وقيل خمس وعشرون، فخطبها رجلان أحدهما شاب والآخر كهل، فحطت إلى الشاب، فقال الشيخ لم تحلي بعد، وكان أهلها غيباً، ورجا إذا جاء أهلها أن يؤثره بها فجاءت إلى النبي ﷺ فقال: «قد حللت فانكحي من شئت» انظر: أسد الغابة: ٥/٤٧٣.
- (٤) هو أبو السنابل بن بعكك بن الحجاج بن عبد الدار، واسمه عمرو وقيل حبة، أسلم في الفتح، وهو من المؤلفلة قلوبهم وكان شاعراً وسكن الكوفة، انظر أسد الغابة ٥/٢٢١.
- (٥) الحديث في البخاري ٤/١٤٦٦ كتاب المغازي باب: فضل من شهد بدرأ عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود؛ مسلم ٢/١٢٢ كتاب الطلاق باب: انقضاء عدة المتوفى عنها زوجها وغيرها بوضع الحمل، عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود؛ مسند الإمام أحمد ٦٠/٣٢٠، عن أم سلمة، رضي الله عنها.

وقد ثبت في الصحيحين^(١) عن النبي ﷺ أنه قال: «قد^(٢) كان في الأمم قبلكم محدثون فإن يكن في أمتي أحد فعمر».

وقال^(٣): «إن الله ضرب الحق على لسان عمر وقلبه». وفي الترمذي^(٤): «لو لم أبعث فيكم لبعث فيكم عمر». وقال ابن عمر^(٥): ما سمعت عمر يقول لشيء كذا وكذا إلا كان كما كان^(٦) يقول.

وقال علي^(٧) كنا نتحدث أن السكينة تنطق على لسان عمر.

ومع هذا فقد كان الصديق الذي هو أفضل منه يقومه في أشياء كثيرة كما قومه يوم صلح الحديبية^(٨)، ويوم موت النبي ﷺ^(٩) بل كان أحاد الناس يبين

(١) سبق إيضاح الحديث انظر ص ٣٨٦. (٢) قد: ساقطة من (س).

(٣) سبق تخريج الحديث انظر ص ٣٨٨. (٤) سبق تخريج الحديث انظر ص ٣٨٩.

(٥) ذكر ابن الجوزي في كتاب: تاريخ عمر بن الخطاب ص ٣٤ تحقيق أسامة عبد الكريم، هذا القول عن عمر بن الخطاب فقال: عن نافع عن ابن عمر قال: ما نزل بالناس أمر قط فقالوا فيه، وقال عمر بن الخطاب إلا نزل القرآن على نحو ما قال عمر رضي الله عنه.

(٦) كان: ساقطة من (س).

(٧) انظر هذا في كتاب تاريخ عمر بن الخطاب لابن الجوزي ص ٢٧٣.

(٨) صلح الحديبية: خرج الرسول ﷺ سنة ست من الهجرة من المدينة قاصداً مكة للعمرة لا للحرب، وأحرم بالعمرة ليأمن الناس من حربه، وليعلم الناس أنه إنما خرج زائراً لهذا البيت ومعظماً له، ولما علمت قريش بخروجه خرجوا هم أيضاً ليمنعوه من دخول بيت الله الحرام، ثم أرسلوا الرسل إلى الرسول ﷺ للمفاوضة وكان آخرهم سهيل بن عمرو، وقالوا له: ائت محمداً فصالحه ولا يكن في صلحه إلا أن يرجع عنا عامه هذا، فوالله لا تحدث العرب عنا أنه دخلها علينا عنوة أبداً، فلما رآه رسول الله ﷺ مقبلاً قال: قد أراد القوم الصلح حين بعثوا هذا الرجل، فلما التأم الأمر ولم يبق إلا الكتاب، وثب عمر بن الخطاب رضي الله عنه، فأتى أبو بكر فقال: يا أبا بكر أليس برسول الله؟ قال: بلى قال: أولسنا بالمسلمين؟ قال: بلى؟ قال: أوليسوا بالمشركين؟ قال: بلى؟ قال: فعلام نعطي الدنيا في ديننا؟ قال أبو بكر: يا عمر، الزم عززه فإنني أشهد أنه رسول الله، قال عمر: وأنا أشهد أنه رسول الله، ثم أتى رسول الله ﷺ فكلمه بمثل كلامه لأبي بكر فقال الرسول ﷺ: أنا عبد الله ورسوله، لن أخالف أمره، ولن يضيعني، فكان عمر يقول بعد هذا: ما زلت أتصدق وأصوم وأصلي وأعتق، من الذي صنعت يومئذ، مخافة كلامي الذي تكلمت به، حتى رجوت أن يكون خيراً.

انظر السيرة لابن هشام ٣١٦/٢ - ٣١٧.

(٩) لما توفي الرسول ﷺ قام عمر بن الخطاب فقال: «إن رجالاً من المنافقين يزعمون أن =

له الصواب فيرجع إلى قوله كما راجعته امرأة في قوله لئن بلغني أن أحداً زاد صداقه على صداق أزواج النبي ﷺ وبناته إلا رددت الفضل في بيت المال، فقالت له امرأة: لم تحرمنا شيئاً أعطانا الله إياه، وقرأت قوله تعالى: ﴿وَأَتَيْتُم إِحْدَاهُنَّ قَنْطَارًا﴾^(١)، فرجع إلى قولها^(٢)، وأمثال هذا. ولما كان أهل العراق يحتجون على الشافعي بقول علي وعبد الله جمع كتاب اختلاف علي وعبد الله، وذكر كثيراً من المسائل التي ترك الناس فيها قولهما، والسنة بخلاف ذلك وأعظم الناس موافقة للسنة أبو بكر الصديق فإنه لا يكاد يحفظ له مسألة يخالف بها النص كما حفظ لغيره من الخلفاء والصحابه، ومع هذا فقد قال له النبي ﷺ ما تقدم ذكره، وهذا كله لا ينازع فيه أحد من أهل العلم والدين، ولكن ابتلى المسلمون بجهال وضلال^(٣) يدعون الحقائق والأحوال، وهم لم

- رسول الله قد توفي، وأن رسول الله ﷺ ما مات، ولكنه ذهب إلى ربه كما ذهب موسى بن عمران فقد غاب عن قومه أربعين ليلة، ثم رجع إليهم بعد أن قيل قد مات، والله ليرجعن رسول الله ﷺ كما رجع موسى، فليقطعن أيدي رجال وأرجلهم زعموا أن رسول الله مات». ثم جاء أبو بكر وعمر يكلم الناس، فقال: علي رسلك يا عمر، أنصت فأبى إلا أن يتكلم، فلما رآه أبو بكر لا ينصت أقبل على الناس، فلما سمع الناس كلامه أقبلوا عليه وتركوا عمر، فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: «أيها الناس إنه من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات، ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت» ثم تلا قوله تعالى: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ، أَفَأَنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ، وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئاً، وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾ قال عمر: والله ما هو إلا أن سمعت أبا بكر تلاها، فعقرت حتى وقعت إلى الأرض ما تحملني رجلاي، وعرفت أن رسول الله ﷺ قد مات أنظر السيرة لإبن هشام ٦٥٥/٢ - ٦٥٦.
- (١) النساء: ٢٠، قال تعالى: ﴿وإن أردتم استبدال زوج مكان زوج وآتيتم إحداهن قنطاراً فلا تأخذوا منه شيئاً أتأخذونه بهتانا وإثماً مبيناً﴾.
- (٢) ذكر القرطبي في تفسيره ١٦٦٩/٢، أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه خطب فقال: ألا تغالوا في صدقات النساء فإنها لو كانت مكرمة في الدنيا أو تقوى عند الله لكان أولاكم بها رسول الله ﷺ وما أصدق قط امرأة من نسائه ولا بناته فوق اثنتي عشرة أوقية، فقامت إليه امرأة فقالت: يا عمر، يعطينا الله وتحرمنا، أليس الله سبحانه وتعالى يقول: ﴿وَأَتَيْتُم إِحْدَاهُنَّ قَنْطَاراً﴾ فلا تأخذوا منه شيئاً، قال عمر: أصابت امرأة وأخطأ عمر.
- (٣) في الأصل، (س): بجهال ضلال.

يعرفوا معرفة (عموم) (١) المسلمين من النساء والرجال .

وأما الرسول ﷺ فعصمته فيما استقر تبليغه من الرسالة باتفاق المؤمنين كما قال الله تعالى : ﴿وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته فينسخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله آياته والله عليم حكيم . ليجعل ما يلقي الشيطان فتنة للذين في قلوبهم مرض والقاسية قلوبهم وإن الظالمين لفي شقاق بعيد . وليعلم الذين أوتوا العلم أنه الحق من ربك فيؤمنوا به فتخبت له قلوبهم وإن الله لهاد الذين آمنوا إلى صراط مستقيم﴾ (٢) .

وليس هذا موضع (ذكر) (٣) تنازع الناس، هل كان الالقاء في السمع أو في اللفظ؟، إذ لا نزاع بين الأئمة في أنه لا يقر على ما هو خطأ في تبليغ الرسالة، فإن معصوم الرسالة لا يحصل مع تجويز هذا .

وأما تنازع الناس في غير هذا كتنازعهم في وقوع الخطأ والصغائر فإنهم أيضاً لا يقرون على ذلك، فإذا قيل هم معصومون من الإقرار على ذلك كان في ذلك احتراز من النزاع المشهور بل إذا (٤) كان عامة السلف والأئمة، وجمهور الأمة يجوز ذلك على الأنبياء، ويقولون هم معصومون من الإقرار على الذنوب، ويقولون وقوع ما وقع إنما كان لكمال النهاية، لا لتفضيل (٥) البداية، فإن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين كما دل الكتاب والسنة والآثار على ذلك .

وما في ذلك من التآسي والإقتداء بهم، فكيف بغيرهم؟ لكن غيرهم ليس معصوماً من الإقرار على خطأ، إذ أفضل الخلق بعد الأنبياء الصديقون ولا يقلح في صديقتهم (٦) وقوع الخطأ منهم، بل لولا ذلك لكان الصديق

(١) عموم: ساقطة من الأصل. (٢) الحج: ٥٢ - ٥٤ .

(٣) ذكر: ساقطة من الأصل (٤) إذا: ساقطة من (س).

(٥) في الأصل، (س): لتفصيل. (٦) ك: صديقتهم.

بمنزلة النبي ﷺ، والذين يغلون في هؤلاء هو أن قصد تعظيمهم بذلك: فيه غض ونقص بمن هو خير منهم، وهم الأنبياء والرسل كما^(١) أن الذي يغلو^(٢) في الأنبياء والرسل^(١) يكون غلوه عيباً وغلواً بالألوهية (كما)^(٣) قال تعالى: ﴿ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً أياًمركم بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون﴾^(٤).

وفي الصحيحين^(٥) عنه ﷺ أنه قال: «لا تطروني كما أطرت النصارى عيسى ابن مريم، إنما أنا عبد^(٦)»، فقولوا عبد الله ورسوله.

وقال تعالى: ﴿قل يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله إلا الحق إنما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه فآمنوا بالله ورسوله ولا تقولوا ثلاثة انتهوا خيراً لكم إنما الله إله واحد سبحانه أن يكون له ولد له ما في السموات وما في الأرض وكفى بالله وكيلاً. لن يستنكف المسيح أن يكون عبداً لله ولا الملائكة المقربون ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر فسيحشرهم إليه جميعاً﴾^(٧).

وقال تعالى: ﴿قل يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيراً وضلوا عن سواء السبيل﴾^(٨).

(١ - ١) ساقط من (س).

(٢) في الأصل: الذين يغلون.

(٣) كما: ساقطة من الأصل، (ك).

(٤) آل عمران: ٨٠.

(٥) الحديث في صحيح البخاري ١٢٧١/٣ كتاب الأنبياء، باب: ﴿واذكر في الكتاب مريم إذ انتبذت من أهلها﴾ مريم: ١٦، عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه، ٢٥٠٥/٦ كتاب المحاربيين باب: رجم الحبلى في الزنا إذا أحصنت، عن عمر بن الخطاب؛ ولم أجده في صحيح مسلم؛ سنن الدارمي ٣٢٠/٢ كتاب الرقائق باب: قول النبي ﷺ: لا تطروني، عن عمر بن الخطاب؛ مسند الإمام أحمد ٢٣/١، ٢٤، ٤٧، عن عمر بن الخطاب، رضي الله عنه.

(٦) البخاري: عبده.

(٧) النساء: ١٧١ - ١٧٢.

(٨) المائدة: ٧٧.

وهؤلاء يسبون الله كما كان معاذ بن جبل يقول: «لا ترحمهم فقد سبوا الله مسبة ما سبه بها أحد من البشر».

وفي الصحيح^(١) عن النبي ﷺ أنه قال: ما أحد أصبر على أذى سمعه^(٢) من الله، يجعلون له ولداً وشريكاً وهو يعافيههم ويرزقهم». وفي الصحيح أيضاً^(٣) عن النبي ﷺ أنه قال: «يقول الله تعالى شتمني ابن آدم وما ينبغي له ذلك، وكذبني ابن آدم وما ينبغي له ذلك، فأما شتمه إياي فقله: أن لي ولداً وأنا الأحد الصمد لم ألد ولم أولد ولم يكن لي كفواً أحد، وأما تكذيبه إياي فقله لن يعيدني كما بدأني وليس أول الخلق بأهون علي من إعادته».

والله سبحانه وتعالى له حقوق لا يشركه^(٤) فيها أحد، ورسله لهم حقوق لا يشركهم فيها غير الرسل، والإقرار بهذين هو أصل الإسلام، فحق الله تعالى أن نعبده ولا نشرك به شيئاً، كما في الصحيحين^(٥) عن معاذ بن جبل

(١) الحديث في صحيح البخاري ٢٢٦٢/٥ كتاب الأدب باب: الصبر على الأذى، عن أبي موسى رضي الله عنه، ٢٦٨٧/٦ كتاب التوحيد باب: قول الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرزاق ذو القوة المتين﴾ الذاريات: ٥٨، عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه؛ صحيح مسلم ٢١٦٠/٤ كتاب صفات المنافقين، باب: لا أحد أصبر على أذى، من الله عز وجل، عن أبي موسى الأشعري.

(٢) (س)، صحيح مسلم: يسمعه.

(٣) سبق الكلام عن الحديث انظر ص ٣٥٧.

(٤) س: لا يشرك.

(٥) الحديث في صحيح البخاري ١٠٤٩/٣ كتاب الجهاد، باب: اسم الفرس والحمار، ٢٢٢٤/٥ كتاب اللباس، باب: إرداف الرجل خلف الرجل، ٢٣١٢/٥، كتاب الاستئذان، باب: من أجاب بلبيك وسعديك، ٢٣٨٤/٥، كتاب الرقاق، باب: من جاهد نفسه في طاعة الله ٢٦٨٥/٦٢ كتاب التوحيد، باب: ما جاء في دعاء النبي ﷺ أمته إلى توحيد الله تبارك وتعالى وكلها عن معاذ بن جبل رضي الله عنه؛ مسلم ٥٨/١ - ٥٩ كتاب الإيمان، باب: الدليل على أن من مات على التوحيد دخل الجنة قطعاً عن معاذ بن جبل، سنن الترمذي ١٣٥/٤ - ١٣٦، أبواب الإيمان باب: افتراق هذه الأمة عن معاذ بن جبل؛ مسند الإمام أحمد ٣٠٩/٢، عن أبي هريرة ٥٢٥/٢ عن أبي هريرة ٥٣٥/٢ عن أبي هريرة ٢٦٠/٣ عن أنس بن مالك، وذكر حديث معاذ بن جبل.

قال: قال النبي ﷺ: «يا معاذ أتدري ما حق الله على عباده؟» قلت: الله ورسوله أعلم، قال: «حقه عليهم أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً، يا معاذ أتدري ما حق العباد على الله إذا فعلوا ذلك؟» قلت: الله ورسوله أعلم، قال: «أن لا يعذبهم» وقد أخبر الله سبحانه عن كل من المرسلين كنوح وهود وصالح أنه قال: ﴿اعبدوا الله ما لكم من إله غيره﴾^(١)، وقال: ﴿فاتقوا الله وأطيعون﴾^(٢) وقال: ﴿ومن يطع الله ورسوله ويخشى الله ويتقه فأولئك هم الفائزون﴾^(٣). فالطاعة^(٤) لله ولرسوله المبلغين عنه كما قال تعالى: ﴿من يطع الرسول فقد أطاع الله﴾^(٥).

وأما الخشية والتقوى فلله وحده، وقال تعالى: ﴿إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً. لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه وتسبحوه بكرة وأصيلاً﴾^(٦) فالتمسبح لله وحده، والتعزير والتوقير للرسول، والإيمان بالله ورسوله، وقال تعالى: ﴿إياك نعبد وإياك نستعين﴾^(٧)، وقال تعالى: ﴿فلا تخشوا الناس

(١) قال تعالى عن نوح عليه السلام: ﴿لقد أرسلنا نوحاً إلى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره إني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم﴾ الأعراف: ٥٩، وقال تعالى حكاية عن هود عليه السلام: ﴿وإلى عاد أخاهم هوداً قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره أفلا تتقون﴾ الأعراف: ٦٥، وقال تعالى حكاية عن صالح عليه السلام: ﴿وإلى ثمود أخاهم صالحاً قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره قد جاءكم بينة من ربكم هذه ناقة الله لكم آية فذروها تأكل في أرض الله ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب أليم﴾ الأعراف: ٧٣.

(٢) قال تعالى حكاية عن نوح عليه السلام: ﴿كذبت قوم نوح المرسلين. إذ قال لهم آخوهم نوح ألا تتقون. إني لكم رسول أمين. فاتقوا الله وأطيعون﴾ الشعراء: ١٠٥ - ١٠٨، وقال تعالى حكاية عن هود عليه السلام: ﴿كذبت عاد المرسلين. إذ قال لهم آخوهم هود ألا تتقون. إني لكم رسول أمين. فاتقوا الله وأطيعون﴾ الشعراء: ١٢٣ - ١٢٦، وقال تعالى حكاية عن صالح عليه السلام: ﴿كذبت ثمود المرسلين. إذ قال لهم آخوهم صالح ألا تتقون. إني لكم رسول أمين. فاتقوا الله وأطيعون﴾ الشعراء: ١٤١ - ١٤٤.

(٣) النور: ٥٢.

(٤) في الأصل: قال طاعة، وهو خطأ.

(٥) النساء: ٨٠.

(٦) الفتح: ٨ - ٩.

(٧) الفاتحة: ٥.

واخشون ﴿١﴾. وقال: ﴿إنما ذلكم الشيطان يخوف أولياءه فلا تخافوهم وخافون إن كنتم مؤمنين﴾ ﴿٢﴾ وقال عن إبراهيم: ﴿فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه واشكروا له﴾ ﴿٣﴾ وقال تعالى: ﴿واذكروا نعمت الله عليكم إذ هم قوم أن يبسطوا إليكم أيديهم فكف أيديهم عنكم واتقوا الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون﴾ ﴿٤﴾.

وقال: ﴿فإذا فرغت فانصب. وإلى ربك فارغب﴾ ﴿٥﴾، وقال تعالى: ﴿وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا﴾ ﴿٦﴾، وقال: ﴿قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض وما لهم فيهما من شرك وما له منهم من ظهير. ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له﴾ ﴿٧﴾، وقال تعالى: ﴿من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه﴾ ﴿٨﴾ وقال: ﴿ولا يشفعون إلا لمن ارتضى﴾ ﴿٩﴾، وقال: ﴿ما لكم من دونه من ولي ولا شفيع﴾ ﴿١٠﴾، وقال: ﴿قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا. أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه إن عذاب ربك كان محذورا﴾ ﴿١١﴾ وقال تعالى: ﴿وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله﴾ ﴿١٢﴾.

ومثل هذا في القرآن كثير بل هذا هو أصل ﴿١٣﴾ المقصود بالقرآن.

(١) المائدة: ٤٤.

(٢) آل عمران: ١٧٥.

(٣) العنكبوت: ١٧.

(٤) المائدة: ١١.

(٥) الانشراح: ٧ - ٨.

(٦) الجن: ١٨.

(٧) سبأ: ٢٢ - ٢٣.

(٨) البقرة: ٥٥.

(٩) الأنبياء: ٢٨.

(١٠) السجدة: ٤.

(١١) الإسراء: ٥٦ - ٥٧.

(١٢) الأنفال: ٢٩.

(١٣) أصل: ساقطة من (س).

وأما الرسول فقد قال تعالى: ﴿النبى أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم﴾^(١).

وقال تعالى: ﴿قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم وإخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فترىصوا حتى يأتي الله بأمره﴾^(٢). وقال تعالى: ﴿يحلّفون بالله لكم ليرضوكم والله ورسوله أحق أن يرضوه﴾^(٣) وقال تعالى: ﴿ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا حسبنا الله سيؤتينا الله من فضله ورسوله﴾^(٤).

ففي^(٥) التوكّل قالوا: حسبنا الله، ولم يقولوا: ورسوله وفي الإيتاء قالوا: سيؤتينا الله ورسوله^(٥)، لأن الإيتاء المحمود لا بد أن يكون مما أباحه^(٦) الرسول وأذن^(٧) فيه ملبغاً عن الله، وإلا فمن أوتي ملكاً، أو مالاً غير مأذون له فيه شرعاً كان معاقباً عليه وإن جرت به المقادير، إذ يجب الفرق بين الإيتاء الكوني والديني، كما يجب الفرق بين القضاء الكوني والديني، والأمر الكوني والديني والحكم الكوني والديني والإرادة الكونية والدينية والكلمات^(٨) الكونية والدينية^(٨)، والإذن الكوني والديني والبعث الكوني والديني، والإرسال الكوني والديني، وأشبه ذلك، مما دل القرآن على الفرق بينهما، فما كان موافقاً للشريعة التي بعث بها رسوله فهو الدين^(٩) الذي يقوم

(١) الأحزاب: ٦.

(٢) التوبة: ٢٤.

(٣) التوبة: ٦٢.

(٤) التوبة: ٥٩.

(٥-٥) ساقط من (س).

(٦) ك: أباحه، وهو خطأ.

(٧) س: فأذن.

(٨-٨) ساقط من (س).

(٩) الدين: ساقط من (س).

به المؤمنون، وما كان مخالفاً لذلك وإن كان^(١) قدره^(٢) الله ويكون شراً في حق صاحبه وعقوبة، وكان عاقبته فيه عاقبة سوء، فإن العاقبة للمتقين، ولا حجة لأحد بالقدر بل المحتج به حجته داحضة، والمعتذر به عذره غير مقبول، وقال تعالى: ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾^(٣) وقال تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾^(٤).

وقال تعالى: ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ إِن كُنْتُمْ أَمْتُمْ بِاللَّهِ مَا نُزِّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّقَىٰ الْجَمْعَانِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾^(٥).

وقال تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾^(٦).

(وقد ذكر طاعة الرسول)^(٧) في أكثر من ثلاثين موضعاً من القرآن، فهذا وأمثاله من حقوق الرسول ﷺ.

وأما المؤمنون وولاية الأمور من العلماء والأمرء، ومن يدخل في ذلك من المشايخ والملوك فلهم حقوق بحسب ما يقومون به من الدين فيطاعون في طاعة الله، ويجب له من النصيحة والمعونة على البر والتقوى وغير ذلك ما هو

(١) كان: ساقطة من (س).

(٢) في الأصل وإن قدره الله.

(٣) المجادلة: ٢٢.

(٤) الأنفال: ١.

(٥) الأنفال: ٤١.

(٦) الأنفال: ١٣.

(٧) ما بين القوسين: ساقط من الأصل.

من حقوقهم ولعموم المؤمنين أيضاً، من المناصحة والموالاة وغيرها من الحقوق ما دل عليه الكتاب والسنة وليس هذا موضع تفصيل ذلك.

وكل من جعل غير الرسول بمنزلة الرسول في خصائص الرسالة فهو مضاه لمن جعل معه رسولاً آخر كمسيلمة ونحوه، وإن افترقا في^(١) بعض الوجوه ثم يكون هؤلاء شراً إذا فضلوا متبوعهم على الرسول، وقد يكون اتباع مسيلمة شراً إذا كان متبوع هؤلاء مؤمناً بالله ورسوله ولم يفضلوه على الرسول.

ولما أظهرت ما في كتب هؤلاء من النفاق والإلحاد أخذ بعض من يقول بتفضيل الولي على الرسول ونحو ذلك، يتأولون ذلك على ما تقدم ذكره من تفضيل ولاية الرسول على نبوته ورسالته، حتى خاطبني في ذلك بعضهم، وأخذ يتأول كلام ابن عربي^(٢) في استفادة الأنبياء والرسول من مشكاة ناره^(٣) لأنه هو ولاية الرسول، والرسول يستفيدون من مشكاة^(٤) (خاتم الرسل فيلزم أنهم يستفيدون من مشكاة)^(٤) خاتم الأولياء^(٥)، فأخذت أولاً أوقفه على ألفاظ ابن عربي المتقدمة التي كتبتها هنا حيث ذكر فيها^(٦): إن هذا العلم الذي هو تحقيقهم وتوحيدهم وحقيقته^(٧) التعطيل ليس إلا لخاتم الرسل وخاتم الأولياء، «وما يراه أحد من الأنبياء والرسل إلا من مشكاة الرسول الخاتم، ولا يراه أحد من الأولياء إلا من مشكاة خاتم الأولياء^(٨)، حتى أن الرسل لا يرونه. متى رأوه - إلا من مشكاة خاتم الأولياء، فإن الرسالة والنبوة - أعني نبوة التشريع^(٩) ورسالته - يتقطعان^(١٠)، والولاية لا تنقطع أبداً فالمرسلون من كونهم أولياء، لا

(١) ك: من.

(٢) في الأصل (س): ابن العربي.

(٣) س: نوره.

(٤ - ٤) ساقط من الأصل.

(٥) س: الولاية.

(٦) سبق ذكر كلام ابن عربي انظر ص ٣٩٧ وهذا الكلام في فصوص الحكم ١/ ٦٢ فص
حكمة نفثية في كلمة شبيهة.

(٧) س: وحقيقة، وهو خطأ.

(٨) فصوص الحكم: من مشكاة الولي الخاتم.

(٩) س: التشريع.

(١٠) فصوص الحكم: تنقطعان.

يرون ما ذكرناه إلا من مشكاة خاتم الأولياء، فكيف بمن دونهم^(١) من الأولياء؟ وإن كان خاتم الأولياء تابعاً في الحكم لما جاء به خاتم الرسل من التشريع فذلك^(٢) لا يقدر في مقامه، ولا يناقض ما ذهبنا إليه، فإنه من وجه يكون أعلى^(٣) ومن وجه يكون أنزل^(٤).

فقد صرح في هذا الكلام بعد أن زعم أن الأنبياء والرسل لا يرونه إلا من مشكاة خاتم الرسل، وأن الأنبياء والرسل أيضاً لا يرونه أيضاً إلا من مشكاة خاتم الأولياء لكونهم أيضاً أولياء، ثم أعاد قوله فقال: «المرسلون من كونهم أيضاً^(٤) أولياء لا يرون ما ذكرناه إلا من مشكاة خاتم الأولياء».

وهذا تصريح بأن ولايتهم القائمة بهم دون ولاية خاتم الأولياء ضد ما يتظاهرون به، ثم صرح بأن خاتم الأولياء أعلى من خاتم الأنبياء من وجه، وصرح فيما بعد بأنه موضع لبتين.

فقال^(٥): «فهو^(٦) موضع اللبنة الفضية وهو ظاهره وما يتبعه فيه من الأحكام^(٧)، كما هو آخذ عن الله في السر ما هو في الصورة^(٨) الظاهرة متبع فيه فإنه^(٩) يرى الأمر على ما هو عليه، فلا بد أن يراه هكذا».

فزعم أنه مع متابعتة له^(١٠) في الأحكام الظاهرة يأخذ عن الله في السر ما هو بالصورة الظاهرة متبع فيه، وهذا مقام مسيلمة الكذاب.

(١) فصوص الحكم: من دونهم.

(٢) س: فلذلك.

(٣-٣) في فصوص الحكم هكذا: أنزل كما أنه من وجه يكون أعلى.

(٤) أيضاً: ساقطة من (س).

(٥) أي ابن عربي في فصوص الحكم ٦٣/١، نفس الفص السابق.

(٦) فصوص الحكم: وهو.

(٧) ك: الكلام، وهو خطأ.

(٨) فصوص الحكم: بالصورة.

(٩) فصوص الحكم: لأنه.

(١٠) س: إن متابعتة.

ولا ريب أن هارون، وإن كان نبياً مع موسى فلم يكن معه بهذه المنزلة بل كان موسى يبلغه عن الله ما لم يكن يأخذه هارون عن الله، وهذا ادعى^(١) أنه مع محمد فوق ما كان هارون مع موسى ولم يرض بذلك، بل هذا في الأحكام الظاهرة فقط، وهذا أيضاً مقام الذين إذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن حتى نؤتى مثل ما أوتي رسل الله^(٢)، وهذا يزعم أنه قد أوتي مثل ما أوتي رسل الله.

ثم قال^(٣): «وهو موضع اللبنة الذهبية في الباطن، فإنه أخذ^(٤) من المعدن الذي يأخذ منه الملك^(٥) الذي يوحى به^(٦) إلى الرسول».

فزعم أنه يأخذ من فوق الملك، والرسل يأخذ من^(٧) الملك فهو أعلى منه في أعلى القسمين، وهو علم التحقيق والمعرفة، كما قال في أثناء كلامه^(٨): «فما يلزم الكامل أن يكون له التقدم في كل شيء وفي كل مرتبة، وإنما نظر الرجال إلى التقدم في رتبة العلم بالله: فهناك^(٩) مطلبهم، وأما حوادث الأكوان فلا تعلق لخواطهم بها».

وإذا كان متقدماً على الرسول في أعلى القسمين وهو العلم ومشارك له في العلم بالأحكام، فمعلوم أن مسيلمة الكذاب لم يدع مثل هذا، ولا

-
- (١) ك: الداعي.
(٢) يشير الشيخ رحمه الله إلى قوله تعالى في سورة الأنعام، ١٢٤ ﴿وإذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن حتى نؤتى مثل ما أوتي رسل الله أعلم حيث يجعل رسالته سيصيب الذين أجرموا صغار عند الله وعذاب شديد بما كانوا يمكرون﴾.
(٣) أي ابن عربي والكلام متصل بما سبق من كلامه.
(٤) ك: أخذ.
(٥) ك: من فوق الملك.
(٦) به: ساقطة من (س).
(٧) (س) و(ك): عن.
(٨) الكلام المذكور في نفس الفص ٦٣/١.
(٩) فصوص الحكم: هنالك.

المختار بن أبي عبيد الكذاب^(١)، الذي ثبت فيه^(٢) الحديث الذي في صحيح مسلم^(٣) عن أسماء عن النبي ﷺ أنه قال: «سيكون في ثقيف كذاب ومبير^(٤)».

فالمبير كان هو: الحجاج.

والكذاب هو: المختار بن أبي عبيد.

وقد قيل لابن عمر أو لابن عباس أن المختار يزعم أنه يوحى إليه، فقال صدق: ﴿وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليجادلوكم وإن أطعتموهم إنكم لمشركون﴾^(٥).

وقيل لآخر: إن المختار يزعم أنه ينزل عليه^(٦) فقال صدق: ﴿هل أنبئكم على من تنزل الشياطين. تنزل على كل أفك أثيم﴾^(٧).

فلما رأيت^(٨) هذا لمن كان يعظمهم غاية التعظيم، ويتأول كلامهم

(١) هو المختار بن أبي عبيد بن مسعود الثقفي أبو إسحاق، خرج على بني أمية سنة ٦١ هـ فقبض عليه ابن زياد وجلده، ثم نفاه إلى الطائف، ولما خرج عبد الله بن الزبير في المدينة بطلب الخلافة ذهب إليه المختار وعاهده، ثم استأذنه في التوجه إلى الكوفة ليدعو الناس إلى طاعته، وكان همه منذ دخلها أن يقتل قتلة الحسين، فدعا إلى إمامة ابن الحنفية، وقال إنه استخلفه، فعظم شأنه واستولى على الموصل، وقتل بعض قتلة الحسين وأخيراً استطاع مصعب بن الزبير أمير البصرة بالنيابة عن أخيه عبد الله، أن يقتل المختار سنة ٦٧ هـ، ويقال إنه ادعى النبوة: انظر: الأعلام للزركلي ٧٠/٨.

(٢) س: في.

(٣) الحديث في صحيح مسلم ٤/١٩٧١ - ١٩٧٢، كتاب فضائل الصحابة، باب: ذكر كذاب ثقيف ومبيها عن أسماء بنت أبي بكر؛ الترمذي ٣/٣٣٨ أبواب القدر، باب: ما جاء في ثقيف كذاب ومبير، عن ابن عمر رضي الله عنه، قال الترمذي: وفي الباب عن أسماء بنت أبي بكر، مسند الإمام أحمد ٦/٣٥١ - ٣٥٢، عن أسماء بنت أبي بكر.

(٤) مبير: أي مهلك، وذكر الترمذي في سننه ٣/٣٣٩ عن هشام بن حسان قال: أحصوا ما قتل الحجاج صبراً فبلغ مائة ألف وعشرين ألف قتيل.

(٥) الأنعام: ١٢١.

(٦) س: إليه.

(٧) الشعراء: ٢٢١ - ٢٢٢.

(٨) (س)، (ك): رأيت.

على ما تقدم انبهر حيث رآه قد صرح بالترفضيل على النبي ﷺ وعلى جميع الأنبياء، وأنهم يأخذون من مشكاة ولاية نفسه لا من ولاية الرسول، ثم بينت له بطلان تلك الأصول بأن أحداً من الرسل لم يأخذ عن الآخر هذا العلم لوجهين.

أحدهما: أن هذا إلحاد وتعطيل لا يعتقده إلا زنديق، فكيف يعتقده رسول؟

الثاني: أن الرسل أوحى الله إليهم وعلمهم ما علمهم، لم يحلهم في ذلك على من يخلق بعد، فقد تيقن^(١) أن قول هؤلاء، يستلزم قول الدجال، بخلاف مسيلمة ونحوه، ممن تعمد للكذب، وبخلاف القرامطة، وما استلزم الباطل فهو باطل.

وقد ثبت في الصحيحين^(٢) عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا فرغ أحدكم من التشهد الأخير فليستعد بالله من أربع: من عذاب جهنم، ومن عذاب القبر، ومن فتنة المحيا والممات، ومن شر فتنة المسيح الدجال».

وفي^(٣) لفظ^(٤) له: «إذا تشهد أحدكم فليستعد بالله من أربع يقول: اللهم إني أعوذ بك من عذاب جهنم، ومن عذاب القبر، ومن فتنة المحيا والممات، ومن شر فتنة المسيح الدجال»^(٥).

وفي رواية طاوس^(٥) سمعت أبا هريرة يقول: قال رسول الله ﷺ: «عوذوا

(١) س: يتيقن.

(٢) الحديث في صحيح البخاري ٢٨٦/١ كتاب: صفة الصلاة، باب: الدعاء قبل السلام، عن عائشة رضي الله عنها؛ مسلم ٤١٢/١ كتاب المساجد ومواضع الصلاة، عن أبي هريرة رضي الله عنه؛ ابن ماجه ٢٩٤/١ باب: ما يقال بعد التشهد والصلاة على النبي ﷺ، عن أبي هريرة؛ الدارمي ٣١٠/١ باب: الدعاء بعد التشهد عن أبي هريرة؛ مسند الإمام أحمد: ٢٣٧/٢، عن أبي هريرة.

(٣-٣) ساقط من (س).

(٤) أي لأبي هريرة، والحديث في صحيح مسلم ٤١٢/١ كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب: ما يستعاذ منه في الصلاة رقم ١٢٨.

(٥) صحيح مسلم ٤١٣/١، نفس الباب السابق.

بالله من عذاب النار^(١)، عوذوا بالله من عذاب القبر عوذوا بالله من فتنة المسيح الدجال، عوذوا بالله من فتنة المحيا والممات» وروى الأعرج عن أبي هريرة مثله^(٢).

وفي أفراد مسلم^(٣) عن أبي الزبير^(٤) عن طاوس عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ: كان يعلمهم هذا الدعاء كما يعلمهم السورة من القرآن، يقول: «قولوا اللهم إنا نعوذ بك من عذاب جهنم، وأعوذ^(٥) بك من عذاب القبر، وأعوذ بك^(٦) من فتنة المسيح الدجال وأعوذ^(٧) بك من فتنة المحيا والممات».

قال مسلم^(٨): بلغني أن طاوساً^(٩) قال لابنه: دعوت بها في صلاتك، قال لا، قال: أعد صلاتك.

وهذا الذي ذكره عن طاوس قول طائفة^(١٠) من الفقهاء من أصحاب أحمد وغيرهم يرون وجوب هذا^(١١) الدعاء، ولا ريب أنه أوكد الأدعية المشروعة^(١٢) في هذا الموضوع، فإن النبي ﷺ لم ينقل عنه أنه أمر بدعاء بعد التشهد، إلا هذا الدعاء، وإنما نقل عنه أنه كان يقول أدعية مشروعة وأمره

-
- (١) صحيح مسلم: من عذاب الله.
 - (٢) صحيح مسلم: ٤١٣/١ نفس الباب السابق.
 - (٣) صحيح مسلم ٤١٣/١ نفس الباب السابق؛ مسند أبي داود ٩٠/٢ - ٩١ كتاب الصلاة باب: الإستعاذة.
 - (٤) هو محمد بن مسلم بن تدرس، وقد سبق إيضاح ترجمته أنظر ص ٤٦٣.
 - (٥) (س) ونعوذ.
 - (٦) (س): ونعوذ.
 - (٧) (س): ونعوذ.
 - (٨) الكلام متصل بما قبله.
 - (٩) في الأصل: طاوساً.
 - (١٠) ك: قول طاوس، وهو خطأ.
 - (١١) هذا: ساقطة من (س).
 - (١٢) ك: المشهورة.

أؤكد من فعله باتفاق المسلمين، ولهذا كان الذين ذكروا هذا الدعاء في هذا الموضوع من المصنفين^(١) أعلم بالسنة وأتبع لها ممن ذكر غيره، ولم يذكره.

وقد ثبت عن النبي ﷺ أنه أمر أصحابه بهذا التعوذ خارج الصلاة أيضاً^(٢)، وقد جاء مطلقاً ومقيداً في الصلاة، ومعلوم أن ما ذكر معه من عذاب جهنم، وعذاب القبر، وفتنة المحيا والممات، أمر به كل مصلى، إذ هذه الفتن مجرية على كل أحد، ولا نجاة إلا بالنجاة منها، فدل على أن فتنة الدجال كذلك، ولو لم تصب فتنته إلا مجرد الذين يدركونه لم يؤمر بذلك كل الخلق، مع العلم بأن جماهير العباد لا يدركونه، ولا يدركه إلا أقل القليل من الناس المأمورين بهذا الدعاء، وهكذا^(٣) إنذار الأنبياء إياه أمهم حتى أنذر نوح قومه، يقتضي تخويف عموم فتنته، وإن تأخر وجود شخصه حتى يقتله المسيح بن مريم عليه السلام، وكثيراً ما كان^(٤) يقع في قلبي أن هؤلاء الطائفة ونحوهم أحق الناس باتباع الدجال، فإن القائلين بالإتحاد أو الحلول^(٥) المعين، كقول النصارى في المسيح، والغالية الهالكة في علي أو فيه^(٦) وفي غيره كما ذهب إلى ذلك طوائف من غلاة الشيعة، وغلاة المتصوفة لا يمتنع على قولهم أن يكون الدجال ونحوه هو الله، فكيف القائلون بالوحدة أو الإتحاد^(٧) أو الحلول^(٨) المطلق الذين يجعلون فرعون والعجل والأصنام وغير ذلك هي عين الحق كما تقدم.

ولقد كان يعرض لكثير من الناس إشكال في كون النبي ﷺ قال في الدجال «أنه أعور، وأن ربكم ليس بأعور»، فقال. أي حاجة إلى نفي ربوبيته

(١) في الأصل: من المصنعين وهو غلط.

(٢) أنظر سنن أبي داود ٩٠/٢ - ٩١، باب: في الإستعاذة.

(٣) س: فهذا.

(٤) كان: ساقطة من (س).

(٥) س: والحلول.

(٦) فيه: ساقطة من (س).

(٧) س: الإتحاد.

(٨) س: والحلول.

بدليل العور مع كثرة الأدلة التي يعلم بها كذبه وكذب كل بشر قال إنه الله، حتى أن طائفة من أهل الكلام إخوان أولئك الإتحادية في النفي كالرازي كذبوا هذا الحديث، وقالوا: النبي ﷺ أجل من أن يحتاج في نفي الربوبية إلى أن يدل أمته بهذا.

واعلم أن الحديث ثابت متفق عليه مستفيض من وجوه:

منها حديث ابن عمر المتقدم^(١) الذي سقناه في مسلم وهو في الصحيحين وفيه فقام رسول الله ﷺ في الناس فأثنى على الله بما هو له أهل^(٢) ثم ذكر الدجال فقال: «إني لأنذركموه ما من نبي إلا وقد^(٣) أنذره قومه، لقد أنذره نوح قومه، ولكني أقول لكم فيه قولاً لم يقله نبي لقومه، تعلمون أنه أعور وأن الله ليس بأعور» وفي لفظ^(٤): «أن رسول الله ﷺ ذكر الدجال بين ظهرائي الناس فقال: «إن الله ليس بأعور إلا إن^(٥) المسيح الدجال أعور العين اليمنى، كأن عينه عنبة طافية»^(٦).

وفي الصحيحين^(٧) عن أنس بن مالك قال قال رسول الله ﷺ «ما من نبي إلا قد^(٨) أنذر أمته الأعور الكذاب، ألا إنه أعور وأن ربكم ليس بأعور، بين عينيه^(٩) ك ف ر»^(١٠)

(١) سبق إيضاح الحديث أنظر ص ٤٧٠.

(٢) س: بما هو أهله.

(٣) في الأصل، (ك): قد.

(٤) صحيح مسلم ٢٢٤٧/٤ كتاب الفتن وأشراط الساعة، باب ذكر الدجال وصفته وما معه.

(٥) صحيح مسلم: وإن.

(٦) صحيح مسلم: طائفة، وكلاهما صحيح، طافية، وطائفة، فالمهموزة هي التي ذهب

نورها، وغير المهموزة: التي نتأت وطفرت مرتفعة وفيها ضوء.

(٧) الحديث في البخاري ٢٦٠٨/٦ كتاب الفتن، باب ذكر الدجال عن أنس بن مالك؛

صحيح مسلم ٢٢٤٨/٤ كتاب الفتن وأشراط الساعة باب: ذكر الدجال وصفته عن أنس بن

مالك، واللفظ الوارد لمسلم.

(٨) مسلم: وقد.

(٩) مسلم: ومكتوب بين عينيه.

(١٠) ك: ك ف ر.

وفي رواية: «مكتوب بين عينيه ك ف ر ، أي كافر».

وفي رواية^(١): «الدجال ممسوح العين. مكتوب بين عينيه كافر^(٢)»
أتهجاها^(٣) ك ف ر^(٤)» يقرؤه^(٥) كل مسلم».

وفي الصحيح^(٦) من حديث حذيفة: «... إن الدجال ممسوح العين عليها ظفرة^(٧) غليظة، مكتوب بين عينيه كافر، يقرؤه كل مؤمن، كاتب وغير كاتب».

واعلم أن النبي ﷺ لم يقل أنه أعور، وأن ربكم ليس بأعور، لأن ذلك وحده هو الدليل على كذبه، وامتناع دعواه وأنه لولا العور لم تكن هناك أدلة أخرى، يبين^(٨) ذلك أنه قال: «لأقولن لكم^(٩) فيه قولاً لم يقله نبي لأتمته أنه أعور وأن ربكم ليس بأعور».

ولو كان هذا هو الدليل وحده على نفي ربوبيته لم يعلم كذبه بدون ذلك، لوجب على الأنبياء كلهم أن يبينوا ذلك لوجوب بيان كذبه عليهم، بل قد ذكر مع ذلك أدلة أخرى منها.

«أنه مكتوب بين عينيه كافر يقرؤه كل مؤمن».

ومنها: أن أحداً منا لن يرى ربه حتى يموت.

(١) هذه الرواية وردت في صحيح مسلم ٢٢٤٨/٤ نفس الباب السابق، عن أنس بن مالك.

(٢) كافر: ساقطة من (ك).

(٣) صحيح مسلم: ثم تهجاها، وفي (س): يتهجاها، وفي (ك): أتهجاه.

(٤) ك: ك ا ف ر.

(٥) في الأصل: يقرؤها.

(٦) الحديث في صحيح مسلم ٢٢٤٩/٤، نفس الباب السابق، عن حذيفة وهو جزء من

حديث.

(٧) ظفرة: هي جلدة تغطي البصر.

(٨) س: تبين.

(٩) لكم: ساقطة من (س).

ومنها: (أن)^(١) جنته نار، وناره جنة، كما في الصحيحين^(٢) أيضاً عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ: «ألا أخبركم عن الدجال حديثاً ما حدث به نبي قومه: إنه أعور، وأنه يجيء معه مثل الجنة والنار، فالتى يقول إنها الجنة هي النار، وإني أنذركم به كما أنذر به^(٣) نوح قومه».

وفي الصحيح^(٤) أيضاً عن حذيفة وعقبة بن عامر عن النبي ﷺ قال: «الدجال يخرج وأن معه ماء وناراً، فالماء الذي يراه الناس ماء فنار تحرق^(٥)، وأما الذي يراه الناس ناراً فماء بارد وعذب من أدرك ذلك منكم فليقع في الذي يراه ناراً فإنه ماء عذب طيب».

ذكر ﷺ هذه العلامات الظاهرة، فإن فتنة الدجال أعظم فتنة تكون في الدنيا.

وفي الصحيح^(٦): عن هشام بن عامر^(٧) سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما بين خلق^(٨) آدم إلى قيام الساعة خلق أكبر من الدجال». وهو يخرج بعد

-
- (١) أن: ساقطة من الأصل، (س).
- (٢) الحديث في البخاري ١٢١٥/٣ كتاب الأنبياء، باب: قول الله تعالى ﴿إنا أرسلنا نوحاً إلى قومه أن أنذر قومك من قبل أن يأتهم عذاب اليم﴾ نوح: عن أبي هريرة؛ صحيح مسلم: ٢٢٥٠/٤ كتاب الفتن وأشراط الساعة، باب: ذكر الدجال وصفته وما معه، عن أبي هريرة.
- (٣) به: ساقطة من (ك).
- (٤) الحديث في صحيح مسلم ٢٢٥٠/٤ كتاب الفتن وأشراط الساعة، باب: ذكر الدجال وصفته وما معه.
- (٥) ك: يحرق.
- (٦) الحديث في صحيح مسلم ٢٢٦٦/٤ - ٢٢٦٧ كتاب الفتن وأشراط الساعة باب: في بقية من أحاديث الدجال.
- (٧) هو هشام بن عامر بن أمية بن زيد بن الحسماس بن النجار الأنصاري كان اسمه في الجاهلية شهاباً، فغيره النبي ﷺ وسماه هشاماً، سكن البصرة، أنظر أسد الغابة ٦٤/٥.
- (٨) في النسخ الثلاث: ما من خلق، وأثبت العبارة حسب صحيح مسلم.

بلاء شديد يصيب الناس وشبهات عظيمة مع رغبة عظيمة ورهبة عظيمة، ويتبعه أكثر الناس حتى اليهود مع دعواهم الكتاب هم^(١) أكثر الناس تبعاً له.

كما جاء في الصحيح^(٢) عن أنس بن مالك أن رسول الله ﷺ قال: «يتبع الدجال، من يهود أصبهان، سبعون ألفاً، عليهم الطيالة^(٣)».

وإذا كان قوم موسى قد عبدوا العجل، واعتقدوا أنه الله، وفيهم هارون نبي الله، نهاهم فلم ينتهوا، حتى رجع إليهم موسى وألقى الألواح.

والنصارى فهم^(٤) متفقون على أن المسيح هو الله - تعالى الله علواً كبيراً ويقولون مع ذلك: هو ابن الله.

أيضاً: فكيف يمتنع على قولهم أن يقال ذلك في بشر.

وهؤلاء الذين يدعون^(٥) الفلسفة والكلام والتصوف وهم يدعون^(٥) أنهم أكمل الناس معرفة بالتوحيد والتحقيق، وأتبع الناس للشريعة وغيرها، ويفضلون أنفسهم على الرسل - ولا ريب أنهم من أحذق الناس في الفلسفة - ويقولون أنه يظهر في كل صورة، ويقولون أن عباد العجل ما عبدوا إلا الله كما قال ابن عربي في الفصوص^(٦): «ثم قال هارون لموسى - عليهما السلام ﴿إني خشيت أن تقول فرقت بين بني إسرائيل﴾^(٧) فتجعلني سبباً في تفريقهم فإن عبادة العجل ظهرت^(٨) بينهم، فكان فيهم^(٩) من عبده إتباعاً للسامري

(١) س: وهم.

(٢) الحديث في صحيح مسلم ٢٢٦٦/٤ كتاب الفتن وأشراط الساعة، باب قصة الجساسة، عن أنس بن مالك.

(٣) الطيالة: جمع طيلسان، والطيلسان لفظ أعجمي معرب، وهو ثوب يلبس على الكتف، يحيط بالبدن، ينسج للبس، خال من التفصيل والخياطة.

(٤) فهم: ساقطة من (س).

(٥-٥) ساقط من (ك).

(٦) فصوص الحكم لابن عربي ١٩١/١ - ١٩٢ فص حكمة إمامية في كلمة هارونية.

(٧) طه: ٩٤.

(٨) فصوص الحكم: فرقت.

(٩) فصوص الحكم: منهم.

وتقليداً له، ومنهم من توقف عن عبادته حتى يرجع إليهم موسى^(١) فيسألونه عن^(٢) ذلك، فخشي هارون أن ينسب ذلك التفریق^(٣) بينهم^(٤) إليه فكان موسى أعلم بالأمر من هارون لأنه علم ما عبده أصحاب العجل، لعلمه بأن الله قد قضى أن لا يعبد إلا إياه، وما حكم الله بشيء إلا وقع، فكان عتب موسى أخاه هارون لما وقع الأمر في إنكاره وعدم اتساعه، فإن العارف (من)^(٥) يرى الحق في كل شيء بل يراه عين كل شيء...».

إلى أن قال^(٦): «فكان عدم قوة أرداع هارون بالفعل أن ينفذ في أصحاب العجل بالتسلط^(٧) على العجل كما تسلط^(٨) موسى عليه، حكمة من الله تعالى ظاهرة في الوجود ليعبد في كل صورة وإن^(٩) ذهبت تلك الصورة بعد ذلك فما ذهبت إلا بعد ما تلبست عند عابدها بالألوهية». فإذا كان الأمتان الكتابيتان اليهود والنصارى اعتقدوا ما تقدم في إنسان وعجل.

وكذلك الغلاة من^(١٠) هذه الأمة المضاهون لكفار^(١١) أهل الكتاب. وهؤلاء الصابئة الفلاسفة - وإن انتسبوا إلى الملل - يقولون ما هو أبلغ من ذلك من ظهوره في كل صورة، فكيف بمن هو أبعد من هؤلاء الطوائف عن العلم والإيمان، ولهذا لا يخلص من فتنة الدجال إلا المؤمنون صرفاً من أمة محمد ﷺ.

-
- (١) فصوص الحكم: يرجع موسى إليهم.
 - (٢) فصوص الحكم: في.
 - (٣) فصوص الحكم: الفرقان.
 - (٤) بينهم: ساقطة من (س).
 - (٥) من: ساقطة من الأصل، (س).
 - (٦) أي ابن عربي في فصوص الحكم نفس الفص السابق ١٩٤/١.
 - (٧) فصوص الحك، (ك): بالتسليط.
 - (٨) فصوص الحكم: سلط.
 - (٩) في الأصل: وإذا.
 - (١٠) (س)، (ك): في.
 - (١١) ك: للكفار.

وقد كان عندنا بدمشق الشيخ المشهور الذي يقال له ابن هود^(١) وكان من أعظم من رأيناه من هؤلاء الإتحادية زهداً ومعرفة ورياضة، وكان من أشد الناس تعظيماً لابن سبعين ومفضلاً له عنده على ابن عربي، وغلामه ابن^(٢) إسحاق، وأكثر الناس من الكبار والصغار كانوا يطيعون أمره، وكان أصحابه الخواص به يعتقدون فيه أنه: الله، وأنه - أعنى ابن هود - هو^(٣) المسيح بن مريم، ويقولون: إن أمه كان اسمها مريم وكانت نصرانية، ويعتقدون أن قول النبي ﷺ: «ينزل فيكم ابن مريم»^(٤)، هو هذا وأن روحانية عيسى تنزل عليه .

وقد ناظرني في ذلك من كان أفضل الناس إذ ذاك معرفة بالعلوم الفلسفية وغيرها مع دخوله في الزهد والتصوف وجرى لهم في ذلك مخاطبات ومناظرات يطول ذكرها جرت بيني وبينهم، حتى بينت لهم فساد دعواهم بالأحاديث الصحيحة الواردة في نزول عيسى بن مريم^(٥) وأن ذلك الوصف لا ينطبق على هذا ويبت فساد ما دخلوا فيه من القرمطة حتى ظهرت مباهلتهم وحلفت لهم أن ما ينتظرونه من هذا لا يكون ولا يتم، وأن الله لا يتم أمر هذا الشيخ فأبر الله تلك^(٦) الأقسام والحمد لله رب العالمين. هذا مع تعظيمهم لي

(١) هو حسن بن علي بن يوسف بن هود الجذامي المرسي، أبو علي فيلسوف، متصوف، مولده في مرسيه، وكان أبوه نائب السلطنة فيها، تصوف واشتغل بالطب والحكمة، وحج وسكن الشام وتوفي في دمشق سنة ٦٢٢هـ كان يقرء اليهود كتاب «دلالة الحائرين» لموسى بن ميمون، وجاءه عماد الدين الواسطي، فقال له: أريد أن تسلكني فقال من أي الطرق، من الموسوية، أو المحمدية؟ وصفه الذهبي، بالإتحاد والضلالة أنظر: شذرات الذهب ٤٤٦/٥ - ٤٧؛ الأعلام ٢٢١/٢.

(٢) ابن: ساقطة من (ك).

(٣) هو: ساقطة من (ك).

(٤) الحديث في صحيح البخاري ١٢٧٢/٣ كتاب الأنبياء باب: نزول عيسى بن مريم عليه السلام عن أبي هريرة؛ صحيح مسلم ١٣٥/١ - ١٣٦ كتاب الإيمان، باب: نزول عيسى بن مريم حاكماً بشرية نبينا محمد ﷺ، عن أبي هريرة؛ سنن الترمذي ٣/٤٤٤، أبواب القدر باب: ما جاء في نزول عيسى بن مريم عن أبي هريرة .

(٥) ابن مريم: ساقطة من (ك)، وفي (س) عيسى المسيح.

(٦) س: ذلك .

بمعرفتي عندهم، وإلا فهم يعتقدون أن سائر الناس محجوبون جهال بحقيقتهم وغوامضهم، وإلا فمن كان عند هؤلاء يصلح أن يخاطب بأسرارهم إنما الناس عندهم كالبهائم^(١)، حتى قال لي شيخ مشهور من شيوخهم لما بيّنت له حقيقة قولهم فأخذ يستحسن ويعظم معرفتي بقولهم، وقال هؤلاء الفقهاء صم بكم عمي فهم لا يعقلون، فقلت له: هب^(٢) أن الفقهاء كذلك^(٣) أبا لله^(٤) أهذا القول موافق لدين الإسلام؟ فيتحير المجتهدون ويضطربون إذا شبه عليهم.

وقال لي بعض من كان يصدق هؤلاء الإتحادية ثم رجع عن ذلك، فكان من أفضل الناس ونبلائهم وأكابرهم، ما المانع من أن يظهر الله في صورة بشر؟ والنبي ﷺ يقول في الدجال «أنه أعور، وأن ربكم ليس بأعور»، فلولا جواز ظهوره في هذه الصورة لما احتاج إلى هذا في كلام له، وأخذ يحتج بذلك على إمكان أن يكون «ابن هود» الله، فبينت له امتناع ذلك من وجوه وتكلمت معه في ذلك^(٤) بكلام طال عهدي به لست أضبطه الآن حتى تبين^(٥) له بطلان ذلك، وذكرت له أن هذا الحديث لا حجة فيه، والله سبحانه قد بين عبودية المسيح وكفر من ادعى فيه الإلهية بأنواع غير ذلك كقوله تعالى: ﴿ما المسيح بن مريم إلا رسول قد خلت من قبله الرسل وأمه صديقة كانا يأكلان الطعام﴾^(٦) فأكل الطعام لازم لكل بشر.

- (١) ومصادق كلام الشيخ ما ذكره ابن سبعين في كتابه بد العارف ص ١٣٩ عند كلامه عن حديث العقل الموضوع «أول ما خلق الله العقل . . .» لما بين كلام الفقهاء اعتبر تعريفهم للعقل غلطاً وقال: «ولم نترك الكلام على الفقيه تسليماً له وارتضاء بالذي يقوله، بل من حيث لم يتخلص عندي فصله من الحيوان غير الناطق، ولا تمت له الصفة الإنسانية ورأيت أن الكلام معه والرد عليه مما لا يعقل، فاضربت عنه وأنا شاك في إنسانيته وتركته لكونه غير مخاطب فافهم» وابن سبعين ليس إلا واحداً من هؤلاء الدخلاء على المسلمين ممن دخل في الإسلام كيداً لأهله وتشتيتاً لأفكار أبنائه وهذا ما فعله هو وأمثاله.
- (٢ - ٣) ساقط من (س). (٣) س: بالله.
- (٤) في ذلك: ساقط من (س).
- (٥) في الأصل: تبين، وهو تحريف من الناسخ. (٦) المائدة: ٧٥.

وقال تعالى: ﴿لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح بن مريم قل فمن يملك من الله شيئاً إن أراد أن يهلك المسيح بن مريم وأمه ومن في الأرض جميعاً﴾^(١).

وقال تعالى: ﴿لا تأخذه سنة ولا نوم﴾^(٢).

وقال تعالى: ﴿لم يلد ولم يولد، ولم يكن له كفواً أحد﴾^(٣)، وأمثال ذلك. واعلم أن ما تذكره النفاة المدعون للتنزيه من المتفلسفة والمتكلمة على نفي كونه جسماً أو جوهرًا أو متحيزاً أو منقسماً أو كونه في جهة أو متحركاً ونحو ذلك لم يفدهم شيئاً من هذا العام، ولا أوجب اعتقاد^(٤) نفي الإلهية في المسيح والدجال، فإن هؤلاء بعينهم هم الذين يعتقدون إلهية المسيح الدجال، والمسيح بن مريم ونحوهما، مع تصريحهم بوصف الرب بتلك الصفات السلبية، وذلك أنهم إما أن يقولوا: تدرع اللاهوت بالناسوت وحل به، أو ظهر فيه، أو هذه مظاهر ومجالي^(٥) الإلهية^(٦) أو نعات الحق أو نحو ذلك من مقالات الإتحاد. والذي شاهدناه أن أحذق الناس في الفلسفة والنفي والتنزيه كان أتبع الناس لهؤلاء إذ هم بزعمهم يجمعون بين التنزيه والتشبيه في كل ما^(٧) يصفونه به حتى وصفوه بكل عيب وكل^(٨) نقص. وكل صفة لمحدث كما قال صاحب^(٩) الفصوص: «ألا ترى الحق يظهر بصفات المحدثات وأخبر بذلك عن نفسه، وبصفات النقص وبصفات الذم؟ ألا ترى

(١) المائدة: ١٧.

(٢) البقرة: ٢٥٥.

(٣) سورة الإخلاص:

(٤) في الأصل: الإعتقاد.

(٥) س: ومحال.

(٦) س: إلهية.

(٧) س: فكلماً، وهو تحريف.

(٨) س: وبكل.

(٩) أي ابن عربي في فصوص الحكم ١/٨٠ - ٨١ فص حكمة مهيبة في كلمة إبراهيمية

المخلوق يظهر بصفات الحق من أولها إلى آخرها، وكلها حق له كما هي صفات المحدثات حق للحق».

وقال^(١) أيضاً: «ومن أسمائه الحسنى العلي، على من وما ثم^(٢) إلا هو؟ فهو العلي لذاته، أو عن ماذا وما هو إلا هو؟ فعلوه لنفسه، وهو من حيث الوجود عين الموجودات، فالمسمى محدثات هي العلية لذاتها وليست إلا هو» إلى أن قال^(٣): «فهو عين ما ظهر، وهو عين ما بطن في حال ظهوره، وما ثم من يراه غيره وما^(٤) ثم من يبطن عنه، فهو ظاهر لنفسه باطن عنه^(٥)، وهو المسمى أبو سعيد^(٥) الخراز وغير ذلك من أسماء المحدثات». إلى أن قال^(٦): «ومن عرف ما قررناه في الأعداد، وأن نفيها عين إثباتها، علم أن الحق المنزه هو الخلق المشبه، وإن كان قد تميز الخلق من الخالق، فالأمر الخالق المخلوق، والأمر المخلوق الخالق كل ذلك من عين واحدة، لا، بل هو العين الواحدة^(٧) وهو العيون الكثيرة، فانظر ماذا ترى ﴿قال يا أبت إفعل ما تؤمر﴾^(٨) والولد عين أبيه، فما رأى يذبح سوى نفسه، ﴿وفداه بذبح عظيم﴾^(٩) فظهر بصورة كبش من ظهر بصورة إنسان، وظهر^(١٠) بصورة (ولد)^(١١)، لا بل^(١٢) بحكم ولد من هو عين الوالد ﴿وخلق منها زوجها﴾ فما

-
- (١) أي ابن عربي في فصوص الحكم ٧٦/١ فص حكمة قدوسية في كلمة إدرسية
(٢) في النسخ الثلاث: وما له ثم والمثبت من فصوص الحكم، وهو ما سبق أن أثبتته الشيخ في أكثر من موضع.
(٣) أي ابن عربي في فصوص الحكم ٧٧/١ فص حكمة قدوسية...
(٤ - ٤) ساقط من (ك).
(٥) فصوص الحكم: أبا.
(٦) أي ابن عربي في فصوص الحكم ٧٨/١ نفس الفص السابق.
(٧) فصوص الحكم: الواحد.
(٨) الصافات: ١٠٢.
(٩) قال تعالى: ﴿وفديناه بذبح عظيم﴾ الصافات: ١٠٧.
(١٠) في الأصل و(ك): فظهر.
(١١) ولد: ليست موجودة في النسخ الثلاث وأضفتها من فصوص الحكم.
(١٢) بل: ساقطة من (ك).

نكح سوى نفسه...» إلى أن قال (١): «فالعلي لنفسه هو الذي يكون له الكمال الذي يستغرق به جميع الأمور الوجودية والنسب العدمية (٢) بحيث لا يمكن أن يفوته نعت منها، وسواء كانت محمودة عرفاً وعقلاً وشرعاً، أو مذمومة عرفاً وعقلاً وشرعاً، وليس ذلك إلا لمسمى الله تعالى خاصة».

فصرح بأن الحق المنزه هو الخلق المشبه، وصرح بأنه المنعوت بكل نعت مذموم ومحمود (٣)، وصرح بأنه أبو سعيد الخراز وغيره من أسماء المحدثات كما صرح بأن المسمى محدثات هي العلية لذاتها وليست إلا هو وقال أيضاً (٤): «إعلم أن التنزيه عند أهل الحقائق هو (٥) في الجنب الإلهي عين التحديد والتقييد فالمنزه إما جاهل وإما صاحب سوء أدب، ولكن إذا أطلقناه (٦) وقالاه، فالقائل بالشرائع المؤمن إذا نزه ووقف عند التنزيه ولم ير غير ذلك فقد أساء الأدب وكذب (٧) الحق والرسول صلوات الله عليهم وهو لا يشعر ويتخيل أنه في الحاصل وهو في (٨) الفائق وهو كمن آمن (٩) ببعض وكفر ببعض (ولا سيما) (١٠) وقد علم أن السنة الشرائع الإلهية إذا نطقت عن (١١) الحق تعالى لما (١٢) نطقت به (١٣) إنما جاءت به في العموم على المفهوم الأول،

-
- (١) أي ابن عربي في فصوص الحكم ٧٩/١ نفس الفص السابق.
- (٢) ك: القدمية.
- (٣) ك: ممدوح.
- (٤) أي ابن عربي في فصوص الحكم ٦٨/١ فص حكمة سبوحية في كلمة نوحية
- (٥) هو: ساقطة من فصوص الحكم.
- (٦) فصوص الحكم: أطلقناه.
- (٧) فصوص الحكم: وأكذب.
- (٨) فصوص الحكم: من.
- (٩) آمن: مكررة في (س) وهو خطأ من الناسخ.
- (١٠) ولا سيما: أضفتها من فصوص الحكم.
- (١١) فصوص الحكم: في.
- (١٢) فصوص الحكم: بما.
- (١٣) به: ساقطة من فصوص الحكم.

وعلى الخصوص على كل مفهوم يفهم من وجوه^(١) ذلك اللفظ ثان إن كان^(٢) في وضع ذلك اللسان، فإن للحق^(٣) في^(٤) كل خلق ظهوراً^(٥): فهو الظاهر من^(٦) كل مفهوم، وهو الباطن عن كل فهم إلا عن فهم من قال إن العالم صورته وهويته إلى أن قال^(٧): «وهو الإسم الظاهر، كما أنه بالمعنى روح ما ظهر، فهو^(٨) الباطن، فنسبته لما ظهر^(٩) من صور العالم نسبة^(١٠) الروح المدبر للصورة، فيوجد^(١١) في حد الإنسان مثلاً ظاهره وباطنه^(١٢)؛ وكذلك كل محدود، فالحق تعالى محدود بكل حد، وصور العالم لا تنضبط ولا يحاط بها، ولا يعلم^(١٣) حدود كل صورة منها إلا (على)^(١٤) قدر ما حصل لكل عالم من صورته^(١٥)، فكذلك يجهل حد الحق، فإنه لا يعلم حده إلا بعلم حد كل صورة، وهذا محال حصوله: فحد الحق محال، وكذلك من شبهه^(١٦) وما نزهه فقد قيده وحدده وما عرفه، ومن جمع في معرفته بين التنزيه والتشبيه ووصفه^(١٧) بالوصفين على الإجمال - لأنه يستحيل ذلك على التفصيل

- (١) ك: وجوده، وهو خطأ.
- (٢) فصوص الحكم: بأي لسان كان.
- (٣) فصوص الحكم: كان للحق.
- (٤) في النسخ الثلاث: من، وأثبتها حسب الفصوص.
- (٥) ك: صور.
- (٦) فصوص الحكم: في.
- (٧) أي ابن عربي والكلام متصل بما قبله.
- (٨) ك: في.
- (٩) في النسخ الثلاث وردت العبارة هكذا: الباطن بنفسه لما ظهر، وهي لا تؤدي إلى معنى فأثبت العبارة حسب ورودها في الفصوص.
- (١٠) في النسخ الثلاث: بنسبة، وأثبت العبارة حسب الفصوص.
- (١١) فصوص الحكم: فيؤخذ.
- (١٢) ك: ظاهرة وباطنة.
- (١٣) فصوص الحكم: تعلم.
- (١٤) على: ساقطة من النسخ الثلاث وأضفتها من فصوص الحكم.
- (١٥) فصوص الحكم: صورته.
- (١٦) في الأصل: يشبهه.
- (١٧) ووصفه: ساقطة من فصوص الحكم.

لعدم الإحاطة بما في العالم من الصور - فقد عرفه مجملاً لا على التفصيل (كما عرف نفسه مجملاً لا على التفصيل)^(١) وكذلك^(٢) ربط النبي ﷺ معرفة الحق بمعرفة النفس فقال: «من عرف نفسه فقد عرف ربه»^(٣) وقال تعالى: ﴿سنريهم آياتنا في الآفاق﴾^(٤) وهو^(٥) ما خرج عنك^(٥) (وفي أنفسهم) وهو عينك^(٦) ﴿حتى يتبين لهم﴾ أي للناظر^(٧)، (أنه الحق) من حيث أنك صورتة وهو روحك، فأنت له كالصورة الجسمية لك، وهو لك كالروح المدبر لصورة جسدك والحد يشمل الظاهر والباطن منك، فإن الصورة الباقية إذا زال عنها الروح المدبر لها لم تبقى إنساناً، ولكن يقال فيها أنها صورة تشبه^(٨) صورة الإنسان فلا فرق بينها وبين صورة من خشب أو حجارة ولا ينطلق^(٩) عليها إسم إنسان إلا بالمجاز لا بالحقيقة، وصورة^(١٠) العالم لا يمكن زوال الحق عنها أصلاً، فحد الألوهية له بالحقيقة لا بالمجاز كما هو حد الإنسان إذا كان حياً، وكما أن ظاهر^(١١) صورة الإنسان تثني بلسانها على روحها ونفسها والمدبر لها، كذلك جعل الله صورة^(١٢) العالم تسبح بحمده ولكن لا نفقه تسييحهم^(١٣)، لأننا لا نحيط بما في العالم من الصورة فالكل ألسنة للحق^(١٤)

-
- (١) ما بين القوسين غير موجود في النسخ الثلاث وأصفته من فصوص الحكم.
(٢) فصوص الحكم: ولذلك.
(٣) هذا الحديث لا أصل له، أنظر المقاصد الحسنة للسخاوي ص ٤١٩؛ المصنوع في معرفة الحديث الموضوع ص ١٥٥؛ سلسلة الأحاديث الضعيفة للألباني ١/٩٦.
(٤) فصلت: ٥٣.
(٥-٥) ساقط من (ك).
(٦) وهو عينك: ساقط من (ك).
(٧) ك: للناظرين.
(٨) صورة تشبه: ساقط من فصوص الحكم.
(٩) ك: ينطبق.
(١٠) (ك)، فصوص الحكم: وصور.
(١١) ك: ظاهرة.
(١٢) صورة: ساقط من (س).
(١٣) ك: لتسييحهم.
(١٤) فصوص الحكم: الحق.

ناطقبة بالثناء على الحق ولذلك قال: الحمد لله رب العالمين أي إليه ترجع (١)
عواقب الثناء فهو المنزّه (٢) المثني عليه وأنشد:

فإن قلت بالتنزيه كنت مقيدا	وإن قلت بالتشبيه كنت محددا
وإن قلت بالأمرين كنت مسددا	وكننت إماماً في المعارف سيدا
فمن قال بالإشفاق كان مشركا	ومن قال بالإفراء كان موحدا
فإياك والتشبيه إن كنت ثانيا	وإياك والتنزيه إن كنت مفردا
فما أنت هو: بل أنت هو وتراه	في عين الأمور مسرحا ومقيدا»

إلى أمثال هذا الكلام الذي يقوله هؤلاء الدجالون الكذابون. ويقولون تارة (٣): إن النبي ﷺ أعطاهم إياه (٤)، وتارة أنهم أخذوا عن الله بلا واسطة، والنبي ﷺ وسائر الرسل يستفيدون منهم، وتارة أنهم والحق أخذوه من معدن واحد.

ومع هذا فقد جرى للمؤمنين مع أتباعهم من المحنة ما هي أشهر المحن الواقعة في الإسلام، ومعلوم أن هذه المحنة هي نتيجة (٥) محنة الدجال بل (٦) هذه النتيجة أقرب إلى محنة الدجال (٦) من غيرها لأن النزاع في مثل دعوى الدجال قد سما بعد وقد انتصروا غاية الانتصار لما (٧) هو قول فرعون والدجال، وعادوا من خالفهم ما هو أعظم من (٨) معاداة الدجال، مع معرفة حداقهم بأنه قول فرعون، وقوله: إنا على مذهب فرعون، وزعمهم مع ذلك أنهم أكمل الخلق وأعظمهم معرفة وتحقيقاً وتوحيداً.

(١) فصوص الحكم: يرجع.

(٢) المنزه: ساقطة من فصوص الحكم.

(٣) تارة: ساقطة من (س).

(٤) ك: إياها.

(٥) نتيجة: ساقطة من (س).

(٦-٦) ساقط من (س).

(٧) ك: لمن هو.

(٨) ك: ما هو من أعظم.

فإذا كان هذا حال بني آدم عوامهم وخواصهم من جميع الأصناف في الإنسان، ظهر أن ما ذكره النبي ﷺ من الدلائل على نفي ربوبية الدجال كان من أحسن الأدلة وأثبتها وأنفعها للعامة والخاصة، وظهر بهذا أن غيره من الأنبياء - وإن لم يقلها لكون الأدلة متعددة - فالذي قالها كان أعلم بما ينفع الناس وأحرص^(١) عليهم، وأرحم بهم كما قال تعالى: ﴿لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عتمتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤف رحيم﴾^(٢)، فإن الدليل الواضح (الظاهر)^(٣) عند^(٤) اضطراب القلوب واشتباه الحق، واقتتان كثير من الخلق أو أكثرهم ينفع ويظهر الحق، ويدفع الباطل ما لا تسعه الأدلة الحسية - وإن كانت قطعية يقينية - والمقصود من الأدلة والأعلام هدى العباد^(٥) وإرشادهم، فكل ما كان من الأدلة أدل على الحق وأنفع للخلق كان أرجح مما ليس كذلك.

والحمد لله الذي بعث إلينا رسولاً من أنفسنا يتلو علينا آياته ويزكينا ويعلمنا الكتاب والحكمة، فهذا هو الوجه الأول، وبيان أن أحداً من الناس لا يرى الله في الدنيا بعينه لا في صورة ولا في غير صورة وأن الحديث الذي احتج به الإتحادية على تجليه لهم من الصور في الدنيا يدل على نقيض ذلك.

الوجه الثاني:

إنهم سألوا النبي ﷺ هل نرى ربنا يوم القيامة؟ فقال: «هل تضامون في رؤية الشمس صحواً ليس دونها سحب؟» قالوا: لا، قال: «فهل تضامون في رؤية القمر صحواً ليس دونه سحب؟» قالوا: لا، قال: «فإنكم ترون ربكم كما ترون الشمس والقمر»^(٦).

(١) في الأصل: وأحرصهم.

(٢) التوبة: ١٢٨.

(٣) ما بين القوسين ساقط من الأصل، (ك) وأثبتته من (س).

(٤) ك: عندهم. وهو تحريف.

(٥) في الأصل، (ك): للعباد.

(٦) سبق إيضاح الحديث أنظر ص ٤٥٨.

ولو كانت الرؤية هي تجليه في صور المخلوقات كلها كما يقوله الإتحادية لقال لهم: إنكم ترون ربكم في هذه الصور، إذ هم لا يرتقبون عندهم في القيامة تجلياً غير هذا التجلي الذي في الدنيا، وإنما تفاوت الناس عندهم بقدر تجرد أنفسهم حتى يشهدوا الوجود الساري في كل شيء لا فرق في ذلك عندهم بين دار ودار.

وهذا أيضاً حجة على من يجعل أنه لا مانع للرؤية إلا عدم الإدراك في العين، فإنه على قوله: لا فرق.

وعلى كل من القولين فإنهم لا يرونه كما يرون الشمس والقمر، وإن كان تشبيها للرؤية لا للمرئي بالمرئي، إذ كاف التشبيه دخلت على «ما» المصدرية، فإنه على قول الإتحادية هو موجود فيهم كوجوده^(١) في الشمس، والقمر، والكوكب^(٢)، والجبل والحيوان، والنبات، فيمتنع أن يروه كما يرون الشمس والقمر مباناً لهم منفصلاً عنهم وعن غيرهم من الموجودات.

وعلى قول أولئك لا يرونه مواجهة^(٣) عياناً وإنما الرؤية^(٤) من جنس العلم، أو نوع منه، وقولهم قول الإتحادية في رؤية الوجود المطلق، وفي البخاري^(٥) «إنكم ترون^(٦) ربكم عياناً».

ومما يبين ذلك: أنه ليس في الموجودات المرئية في الدنيا أعظم من هذين، ولا يمكن أن يراها الإنسان أكمل من الرؤية التي وصفها النبي ﷺ، وهذا يبين أن المؤمنين يرون ربهم أكمل ما يعرف من الرؤية.

(١) س: كما هو موجود.

(٢) ك: والكواكب.

(٣) في الأصل: مواجهاً.

(٤) ك: الرؤيا، وهو تحريف.

(٥) الحديث ورد في صحيح البخاري ٢٧٠٣/٦ كتاب التوحيد باب: وجوه يومئذ ناضرة إلى

ربها ناظرة» القيامة: ٢٢ - ٢٣ عن جرير بن عبد الله.

(٦) صحيح البخاري: سترون.

وعلى قول هؤلاء: إنما يرى أخفى ما يكون أو يرى على وجه تستوي الموجودات كلها في رؤيته، فإنهم إذا جعلوه الوجود المطلق، ووصفوه بالسلوب، كانت الرؤية من جنس العلم، إن هذا ونحوه لا يرى بالعين، وإن جعلوه الوجود الذي في المخلوقات جعلوا رؤيته كرؤية كل موجود من^(١) خفي وجلي، وعلى التقديرين فهم مخالفون للنصوص السلبية التي احتجوا بها.

الوجه الثالث:

إنه قال: «لا تضامون في رؤيته» و«لا تضارون في رؤيته» أي لا يلحقكم ضمير ولا ضميم.

وروى: «لا تضارون ولا تضامون» أي لا يضر بعضكم بعضا، ولا ينضم بعضكم إلى بعض، كما جرت عادة الناس بالإزدحام عند رؤية الشيء الخفي كالهلال ونحوه^(٢)، وهذا كله بيان لرؤيته في غاية التجلي والظهور، بحيث لا يلحق الرائي ضرر ولا ضميم كما يلحقه عند رؤية الشيء الخفي والبعيد والمحجوب ونحو ذلك.

وعلى قول هؤلاء الجهمية الأمر بالعكس، فإنهم إذا قالوا يتجلى في كل صورة، من صورة الذباب والبعوض والبق والهلال والسها^(٣) ونحو ذلك من الأجسام الصغيرة، فمعلوم ما يلحق في رؤيتها من الضيم لا سيما وعند صاحب الفصوص لا يراه، إنما يرى الذوات التي يتجلى فيها. وأما إذا جعل الرؤية من جنس العلم فجنس هذه لا يبقى فيها ضرر ولا ضميم ولا يلحق فيها زحمة ولا مشقة، فتكون بين ذلك مما هو علم، أو كالعلم عديم الفائدة بعيد

(١) من: ساقطة من (ك).

(٢) ولمزيد من التفصيل في هذا أنظر صحيح مسلم ١٦٤/١ كتاب الإيمان باب: معرفة طريق الرؤية.

(٣) السها: كوكب خفي في بنات نعش الكبرى والناس يمتحنون به أبصارهم وفي المثل: «أريها السها وتريني القمر» أنظر الصحاح للجوهري تحقيق أحمد عبد الغفور عطار

المناسبة لا يليق بمن هو من آحاد الناس فضلاً عن أكمل الخلق وأعظمهم معرفة وبياناً، ﷺ وعلى آله وصحبه أجمعين وسلم تسليماً كثيراً إلى يوم الدين.

تم الجزء الأول من بغية المرتاد في الرد على المتفلسفة والقرامطة والباطنية أهل الإلحاد من القائلين بالحلول والإتحاد من كلام الإمام شيخ الإسلام أبي العباس تقي الدين أحمد بن عبد السلام بن تيمية الحراني رحمه الله تعالى وأسكنه الفردوس برحمته آمين. ويتلوه الجزء الثاني إن شاء الله تعالى.

الوجه الرابع: أنه قال في الحديث «يجمع الله الناس يوم القيامة فيقول من كان يعبد شيئاً فليتبعه» إلى آخره^(١)، (والحمد لله رب العالمين وصلى الله على عبده ونبيه ورسوله وخيرته وصفوته محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً)^(٢).

(١) الكلام المذكور غير موجود في (ك).

(٢) ما بين القوسين زيادة من (س) وورد في الأصل بعد نهاية الكلام ما يلي:- وكان الفراغ من رقمه بعد العصر من يوم الخميس لثلاث عشرة خلت جمادى الأولى على يد عبده وابن عبده سليمان بن سحمان غفر الله له ولوالديه وللمسلمين آمين، وصلى الله على محمد وعلى آله وصحبه وسلم. وورد في هامش الأصل ما يلي: بلغ مقابلة بحمد الله على حسب الطاقة والإمكان.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَصَلَّى عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ
وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ رَبِّ يَسِّرْ لِي **وَأَمِّنْ يَا كَرِيمُ**
 سَأَلْتُ شَيْخَ الْأِسْلَامِ عَلَّمَ الْعُلَمَاءَ الْأَعْلَامَ تَقِيَّ الدِّينَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدَ بْنَ
 عَبْدِ كَلِيمِ بْنِ عَبْدِ الْإِسْلَامِ ابْنَ بَيْتَةَ الْحَرَاكِيِّ رَحِمَهُمُ اللَّهُ مَا تَقَرَّرَ
 السَّادَةُ الْعُلَمَاءُ الْإِمَّةُ النَّبِيَّةُ فِي كِتَابِ الْمَرْوِيِّ الَّذِي لَفْظُهُ أَوَّلُ مَا خَدَّعَتْهُ
 الْعَقْلُ فَقَالَ لَهُ أَقْبَلْ فَأَقْبَلَ ثُمَّ قَالَ لَهُ أَدْرِ فَاذْرُ فَقَالَ وَعِزِّي مَا خَدَّعَتْ خَلْقًا كَرَّمَ
 عَلَى مَنْكَ فَكَيْلًا أَخَذَ وَبِكَ أَعْطَى وَبِكَ الشُّوْبُ وَالْعَقَابُ وَكَيْدُ الْإِنْفِرِ الَّذِي
 لَفْظُهُ كُنْتُ كَرًّا لَا أَعْرِفُ فَأَهْبِطُ أَعْرِفُ فَخَلَفْتُ بَعْدَ لِي عَرَفِي فِي بَيْتِ عَرَفِي وَ
 كَيْدُ الثَّلَاثِ الَّذِي لَفْظُهُ كَانَ اللَّهُ وَلَا شَيْءَ مَعَهُ وَهُوَ الْآنَ عَلَى مَا عَلَيْهِ كَانَ
 هَلْ شَدَّ اللَّهُ حَادِيثَ صِحَّةِ أُمِّ سَقِيمَةَ أَوْ بَعْضَهَا صَحِيحًا وَبَعْضَهَا سَقِيمًا وَمَا
 الصَّحِيحُ مِنْهَا وَهَلْ فِيهَا مَزِيدٌ زِيَادَةَ الْعِلْمِ الْكِرَاوِيِّ أَمْ لَا وَمَا مَعْنَاهَا عَالِي حُلَاقِ
 وَكَانَ مَجْزُوعًا فِي كِتَابِي فِي الْحَاشِيَةِ مَا لَمْ يَزِدْهُ الشَّيْخُ وَالْمَقْصُودُ بَيَانُ مَا
 بَيْنِي بَيْنَ هَذِهِ الْآيَةِ حَادِيثَ مِنْ مَقَالَاتِ الْفَائِزِيِّ بِوَحْدَةِ الْوُجُودِ وَمَا يَتَقَلَّبُ فِيهِ
 مَا أَقَابَ بِلِ الْفَلَسْفِيَّةِ وَالْفِرَاطِيَّةِ الْبَاطِنِيَّةِ وَعِزِّي وَبَيَانُ الْحَقِّ مِنَ الْبَاطِلِ
 رَبِّهِ السَّعِيدِ وَأَرْضَانِي

وَبَابِ تَنَا الْبُرُوقِ أَحَادِيثَ
أَكْبَرُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ مَا كَيْدُ لَيْتَ أَنَّهُ **وَلَمْ يُوَدِّ**
 لَلْفِظِ الْمَذْكُورِ قَدْرُ مَا هُوَ مِنْ صِنْفٍ فِي فَضْلِ الْعَقْلِ كَمَا وَدِّعَ الْمَجْرِبِيُّ وَنَحْوَهُ
 دَانَتْ أَهْلُ الْكِرْفَةِ بِأَحَادِيثِ عَلَيْهِ أَنَّهُ صَنِيعٌ بَلْ هُوَ مِنْ صِنْفِ عَارِضٍ عَلَى اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ رَوَى الْحَافِظُ أَبُو حَاتِمٍ الْبُسْتِيُّ وَأَبُو إِسْحَاقَ الْمَدَائِنِيُّ وَالشَّيْخُ أَبُو
 الْفَرْجِ بْنِ أَبِي يَزِيدَ وَعِزُّهُمْ أَنَّهُ الْآيَةُ حَادِيثَ الْمَرْوِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
 الْعَقْلِ إِذَا حَسَلَ الشَّيْخُ مِنْهَا وَلَيْسَ فِي رُؤْيَاهَا تَهْمٌ يَعْتَمِدُ فَتَذَكَّرُ أَبُو الْفَرْجِ ابْنَ
 أَجُوزِي فِي كِتَابِهِ الْمَعْرُوفِ عَنِ الْآيَةِ حَادِيثَ الْمَوْضُوعَاتِ عَامَةً حَمْدُ يَزِيدَ فِي
 الْعَقْلِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَوَى التَّرَاغُوثِيُّ الْحَافِظُ ابْنَ بَكْرٍ الْحَطَّابِيُّ حَدِيثَهُ

إنموذج من مخطوطة جامعة أم القرى - الأصل

سنة ١٠٠٠
١٠٠٠

محمد بن علي الصوري سمعت عبد العزى ابن سعيدا يحفظ بقول انا ابو الحسن علي بن
 يعقوب النازقطني كتاب العقل وصنعه اربعة اوقلم ميسرة ابن عبد ربه ثم سرقه
 منه داود ابن الحجر فركبه باسمايند افر قال وهو علي ما قال بمدار فظني وقد رويت
 في العقل احاديث كثيرة لبشرى ثبت منها ما يرويه مروان بن اسلم واسحق بن ابي
 زهرة واحمد ابن شقيق وفضل بن طريف وابو سمعان وطيحان ابن عيسى وكلهم متركون وقد كان
 بعضهم يجمع الحديث وسيرة الافروديعيل اسناده فلم ينظر بل يذكرها قلت
 ومع هذا فقد روى ابو الفرج هذا الحديث من طريق يوسف بن محمد عن سين الشوري عن
 الفضل بن عثمة عن ابي هورث عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لما خلق الله العقل قال له قم فقل
 ثم قال له ادبر فقل قال له اقبل فاقبل ثم قال له اقعدي فقعدي فقال ما خلقت خلقا هو
 خير منك ولا اكرم علي منك ولا احسن منك بك اخذ وبك اعطى وبك اعرف وبك اثنوا عليك
 العقاب قال ابو الفرج هذا حديث لا يصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يحيى بن سعيد
 الفضل بن عثمة رجل سرق وقال به حبان وحنيفة بن عمرو بن ابي حنيفة لا يعمل في حجاج
 به واما يوسف فكان ذاك باجماعهم ورواه ايضا من كتاب ابي جعفر العتيبي من حديث
 سعيد بن الفضل القويشي حدثنا عمر بن ابي صالح العجلي عن ابي غالب عن ابي امامة قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خلق الله العقل قال له اقبل فاقبل ثم قال له ادبر فادبر فقال
 وعزيت ما خلقت خلقا هو اعجب الي منك بك اخذ وبك اعطى وبك اثنوا عليك العقاب
 قال ابو الفرج هذا حديث لا يصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر ابن سعيد وعمر بن محمد بن ابي
 قال وقد روي من طريق علي بن ابي هورث وليس فيها شيء ثبت قال احمد بن حنبل هذا الحديث
 موصوف لبس اهل قال العقبلي لا يثبت في هذا الباب شيء منذ اتفقا اهل المعرفة
 على بطلان هذا الحديث مع ان اكثر النماظ لما خلق العقل قال له وهذا بمنزلة قوله اول
 ما خلق الله العقل بالنصر يمكن هذا اللفظ لا يمكن هو لاد المحمدين وغيره واعلم به
 بخلاف ذلك اللفظ فانه لا حيلة لهم في اراءه ثم انه من العجالة هذا الحديث قد
 جعله عمدتهم في اصول الدين والمعرفة والتحقق من مبدء الحق بين الشريعة الالهية

انموذج من مخطوطة جامعة أم القرى - الأصل

ولاية الرسول ثم بينت له بطرقات تلك الاصول بان احدهما ان الرجل لم يأخذ
 عن الاخر هذا العلم لو جهن احدهما ان هذا الحاد وقطيل لا يصنفه ما لا
 زنديق فكيف يصنفه رسول الثاني ان الرسل اوحى الله اليهم وعلمهم
 ما علمهم لم يعلمهم في ذلك علم من لم يتلق بعد فقد يتيقن ان قوله فعلا
 يستلزم قوله الدجال بخلاف مسبله ونحوه فمن تعد للكذب وبجلاف
 القرامطة وما استلزم الجاهل فهو باطل وقد ثبت في الصحيحين عن ابي
 هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فرغ احدكم من التشهد
 الاخر فليستخذ بالله من اربع من عذاب جهنم ومن عذاب العبر ومن
 فتنة الحيا والمات ومن شرف فتنة المسيح الدجال وفي رواية طاوس سمعت
 ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عوذوا بالله من عذاب
 النار عوذوا بالله من عذاب القبر عوذوا بالله من فتنة المسيح الدجال
 عوذوا بالله من فتنة الحيا والمات وروى الاصحاح عن ابي هريرة مثله
 وفي اثر مسلم عن ابي الزبير عن طاوس عن ابن عباس ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم كان يعلمهم هذا الدعاء كما يعلمهم السورة من القران
 يقول قولوا اللهم نافعونا بك من عذاب جهنم ونفعونا بك من عذاب القبر
 ونفعونا بك من فتنة المسيح الدجال ونفعونا بك من فتنة الحيا والمات
 قال مسلم بلحق ان طاوسا قال لانه دعوت بيا في صلواتك قال لا قال
 احد صلواتك وهذا الذي ذكره عن طاوس قول طائفة من الصحابة
 وغيرهم يكون وجوب الدعاء ولا ريب انما اوكد الادعية المشروعة في هذا
 الموضع فان النبي صلى الله عليه وسلم لم ينقل عنه انه امر بدعاء بصد
 التشهد الا هذا الدعاء وانما نقل عنه انه كان يقول ادعية مشروعة
 وامره او كذب فعله باتفاق المسلمين ولهذا كان الذين ذكروا هذا الدعاء
 في هذا الموضع من المصنفين اعلم بالسنة واتبع لها ممن ذكر غيره ولم يذكره
 وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم ان امر اصحابه بهذا التوذخارج
 الهداية ايضا وقد جاء مطلقا وصياد في الصلاة ومعلوم ان ما ذكره
 من عذاب جهنم وعذاب القبر وفتنة الحيا والمات اربعة كل فصل

انموذج من مخطوطة جامعة الملك سعود (س)

إذ هذه الفتن مجرية على كل أحد ولا نجاة إلا بالنجاة منها فدل على أن فتنة الدجال
 يمكن بشد ولو لم نصب فتنته إلا محزون الذين يدركونه لم يؤمر بذلك إلا بعد كل الحذر
 مع العلم بأن جاهد العباد لا يدركونه ولا يدركه إلا أقل القليل من الناس لا مؤمنين
 بهذا الدعاء فهذا إنذار لا نبأ آياه أصم حتى اند رنوح قومه يقتضون نحو بما عوم
 فتنته وإن تأخر وجود شخصه حتى يقتله المسيح بن مريم عليه السلام وكثيراً
 ما يقع في قلبك أن هؤلاء الطائفة ونحوهم حق الناس باتباع الدجال فإن القائلين
 بالإنجاد والحلول المعين كقول النصارى في المسيح والعالية والملكة في علي وفي غيره
 كما ذهب إلى ذلك طوائف من غلاة الشيعة وغلاة المصوفة لا يمتنع على قولهم أن
 يكون الدجال ونحوه هو الله فكيف الفائلون بالوحدانية والاشياد والحلول
 المطلق الذين يجعلون فرعون والجل والاصنام وغير ذلك هي عين الحق كما
 تقدم ولقد كان يعرض لكثير من الناس أشكاله في كون النبي صلى الله عليه
 وسلم قال في الدجال أنه أعور وإن ربكم ليس بأعور فقال لا أي حاجة إلى
 نبي ربوبيته بدليل المورع كثرة الأدلة التي يعلم بأكذبه وكذب كل
 بشر قال أنه الله حتى إن طائفة من أهل الكلام اخوان أولئك الاتحادية
 في النفي كالرازي كذبوا بهذا الحديث وقالوا النبي صلى الله عليه وسلم أجل من
 أن يحتاج في نفي الربوبية إلى أن يدل آفته بهذا وأعلم أن الحديث
 ثابت متفق عليه مستفيض من وجوه مفرها حديث ابن عمر المتقدم الذي
 سبقناه من مسلم وهو في الصحيحين وفيه مقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في الناس فاشق على الله بما هو أصله ثم ذكر الدجال فقال لا لا نذكره
 ما من نبي إلا وقد اندرره قومه لقد اندرره نوح قومه ولكني أقول لكم فيه
 قولاً لم يقبله نبي لقومه تعلمون أنه أعور وإن الله ليس بأعور وفي لفظ
 إن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر الدجال بين ظهران الناس فقال
 إن الله ليس بأعور إلا أن المسيح الدجال أعور العين اليمنى كان عينه
 عنقه طافية وفي الصحيحين عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله

إنموذج من مخطوطة جامعة الملك سعود (س)

مقدمات

بعض الافاضل

الحمد لله في الاصل ما نصه فيه جواب الشيخ الامام شيخ الاسلام أبي العباس أحمد بن تيمية عن العقل، أنواع أشخاصه وأقوال الناس فيه وإبطال قول من جعل العقل جوهرًا قائمًا بنفسه أو ملكًا مبداً لكل ما سواه من العقول والنفوس والافلاك والنفوس البشرية والناصر والمولدات وغير ذلك مما تقوله الفلاسفة كما قال بعضهم مشيراً الى ذلك في منظومة فوق عشر تحت سبع * بين خمس لي محلّ

فانه في شرعة المسلمين عبارة عن عرض قائم بغيره وضمنه الرد على ابن سينا وأمثاله من المتفلسفة والقرامطة والجهمية ويتضمن الرد على ابن عربي وابن سبعين وغيرهما من نحاسيها (وتحتها) علقه عبد الله بن سعيد السكندري عن الله عنه انتهى والله الحمد * وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً * وعبد الله بن سعيد هذا هو الشهير بابن أردبين وهو صاحب الشيخ تقي الدين ساعه الله تعالى فيما جناه على الشيخ من تصرفاته التي أنتجت فتناً كان عنهما كان ولا شك انه لا يقصد ضرراً للشيخ ولكنه كان يلته ما يوجب له أن يقول فيقع ما يستحق في سد ذلك الخرق ولم ذلك الثمت واصلاح الشعب ولم يزل المذكور كذلك الى ان فارق الحياة الدنيا وكان خيراً

كتاب بغية المرثان

في الرد على المتفلسفة والقرامطة والباطنية أهل الالحاد من القائلين بالحلل والاتحاد من تأليف شيخ الاسلام وامام الأئمة الاعلام أبي العباس تقي الدين أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام ابن تيمية الحراني رضي الله عنه * وهو المنعوت بالسبينية بدأ فيه بتدبر كلام النزالي متعقباً عليه ذا كراما يرد على كلامه ومعرضاً بمن يقول مثل ذلك وموضحاً مأخذ ذلك وما فيه من الخروج عن مناهج الشريعة وشواهد ذلك بمثاله بصورة وبالله تعالى التوفيق (كان على الاصل ما صورته)

إنموذج من المطبوع (ك)

(جواب) المسائل الواردة من اسكندرية في بيان أصول المقالات الجهمية الاتحادية الخوالية
الترعونية وما يتصل بذلك من قواعد المتفلسفة القرامطة الباطنية ونحوهم من أهل الخلد
وما أدخلوه في تهمتين التوحيد والأيمان بالله ومعرفة من الفساد وحسبنا الله ونعم الوكيل
(هذه مقدمة ليست من كلام شيخ الاسلام) وهي

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم

الحمد لله الولي الحميد * الرفيع الدرجات ذي الرش المجيد * والحمد لله رب كل شيء *
محي كل ميت وميت كل حي * ثم يميدم كما بدأهم * واليه النشور * والحمد لله الذي اصطفى
من ملائكته رسلا ومن الناس ان الله سميع بصير * والحمد لله الذي اجتبى سيدنا محمدا صلى
الله عليه وسلم مما خلق ختم به الانبياء وأكرمه بجمل لواء الحمد بيده يوم القيامة تحته آدم فمن
دونه وشرفه بالشفاعة العظمى في اليوم المشهود أقرب الخلق وسيلة الى الله الملك الحق *

والحمد لله على ما هدى به من الضلالة وبصر به من العمى وأتقذ به من النى بالكتاب العزيز والسنة
النبيهة المشتملين على الدين القويم * أحمده وله الحمد من قبل ومن بعد * وأشهد ان لا اله الا الله
وحدّه لا شريك له الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد * وأشهد أن محمدا
عبده ورسوله * وخليفه وحبيبه الناطق الصادق أعلم المخلوقين بالخالق صلى الله عليه وعلى آله
وصحبه وسلم ما قام داع بدعوته وما عمل متبع بكتاب ربه وسنته. وسلم

﴿ وبعد ﴾ فان في الاعتصام بالكتاب والسنة ما شاء المعتصم المتبع من سعادتي الدنيا والآخرة
وبقدر مبايئتهما تقع الخلل بذلك ولا ريب في ان التفرقة الناجية هم الذين يتوخون أن يكونوا
على ما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وخير القرون الذي ابتثه الله تعالى فيهم ثم الذين
يلونهم ثم الذين يلونهم كما صرح عنه عليه الصلوة والسلام ثم حدثت البدع شيئا بعد شيء قولا
وعملا فلا ترى الا منكرًا معروفا أو معروفا منكرا ونجم دعاء الضلالة يدعون الى النار فاستجاب
لهم من سبق عليه بذلك الكتاب ان يكون من أهلها * فمن خارجي مستبج للماء الامة وأموالها
* ومن شيعي منز على الصحابة وانما يزرى بجهله عقل على من * والاشم براء من مولاه وكانالية مهمم
والخالكة كالنصيرية والاسماعيلية والقرامطة الباطنية * ومن جهمي منكر لدلالات نصوص

إنموذج من المطبوع (ك)

مراجع الكتاب

الرقم	اسم الكتاب	اسم المؤلف	الناشر
١	ابن تيمية - حياته وعصره آراؤه الفقهية	محمد أبو زهرة	طبع - دار الفكر العربي
٢	ابن سبعين وفلسفته الصوفية	الدكتور - أبو الوفاء الغنيمي التفتازاني	دار الكتاب اللبناني
٣	ابن سينا بين الدين والفلسفة	د. حمودة غرابة	مطبوعات مجمع البحوث الإسلامية سنة ١٣٩٢ هـ نشر المكتبة العصرية في لبنان
٤	التاريخ الكبير	محمد بن إسماعيل البخاري	ط أولى ١٣٦٠ هـ مطبعة جمعية دائرة المعارف العثمانية حيدر آباد
٥	التعريفات	علي بن محمد الجرجاني	مطبعة أحمد كامل في استانبول سنة ١٣٥٧ هـ

الرقم	اسم الكتاب	اسم المؤلف	الناشر
٦	التفرقة بين الإيمان والزندقة	أبو حامد الغزالي	مكتبة الجندي - مصر - والكتاب ضمن مجموعة القصور العوالي من رسائل الإمام الغزالي.
٧	التوحيد وإثبات صفات الرب	محمد بن إسحاق بن خزيمة. مراجعة: محمد خليل هراس	دار الكتب العلمية - بيروت سنة ١٣٩٨ هـ.
٨	إجتماع الجيوش الإسلامية على غزو المعطلة الجهمية.	إبن القيم	مطبعة الإمام بمصر
٩	إحياء علوم الدين	أبو حامد الغزالي	دار المعرفة للطباعة والنشر بيروت
١٠	أخبار العلماء بأخبار الحكماء	علي بن يوسف القفطي	دار الأثار للطباعة والنشر والتوزيع بيروت
١١	آراء الخوارج	د. عمار الطالبي	المكتب المصري الحديث للطباعة والنشر - الإسكندرية
١٢	آراء أهل المدينة الفاصلة	أبو نصر الفارابي	محمد علي وأولاده - مصر
١٣	إخوان الصفا	عمر الدسوقي	طبع عيسى البابي الحلبي القاهرة - ١٩٤٧ م

الرقم	اسم الكتاب	اسم المؤلف	الناشر
١٤	إخوان الصفا	د. جبور عبد النور	طبع المعارف
١٥	إخوان الصفا	د. مصطفى غالب	نشر مكتبة الهلال - بيروت
١٦	الديباج المذهب	إبراهيم بن علي بن محمد اليعمري	دار الكتب العلمية - بيروت
١٧	الذيل على طبقات الحنابلة	لابن رجب عبد الرحمن بن شهاب الدين أحمد البغدادي	دار المعرفة للطباعة والنشر - بيروت
١٨	الرد على الجهمية والزنادقة	الإمام أحمد بن حنبل تحقيق د. عبد الرحمن عميره	دار اللواء - الرياض
١٩	الرد على الجهمية	عثمان بن سعيد الدارمي	ط الثانية ١٣٨١ هـ المكتب الإسلامي - بيروت على نفقة الشيخ عبد اللطيف بن إبراهيم آل الشيخ
٢٠	الرد الوافر	للإمام ابن ناصر الدين الدمشقي - تحقيق زهير الشاوش	المكتب الإسلامي بيروت - ط أولى ١٣٩٣ هـ
٢١	الرد على المنطقيين	شيخ الإسلام أحمد بن تيمية	مطبعة معارف لاهور سنة ١٢٩٦ هـ

الناشر	اسم المؤلف	اسم الكتاب	الرقم
ط الثانية ١٩٧٧م - الأهلية للنشر والتوزيع - بيروت	ماجد فخري	أرسطو المعلم الأول	٢٢
دار الكتب الحديثة مصر	عبد الكريم القسيري تحقيق د. عبد الحلیم محمود ود. محمد بن الشریف	الرسالة القشيرية	٢٣
المكتبة الإسلامية لصاحبها رياض الشيخ	علي بن محمد - المعروف بابن الأثير	أسد الغابة في معرفة الصحابة	٢٤
المطبعة السلفية بمكة المكرمة سنة ١٣٤٩هـ	عبد الله بن الإمام أحمد بن حنبل	السنة	٢٥
دار الكتاب الجديد في بيروت طبعة ثالثة ١٩٧٦م	الإمام ابن القيم تحقيق د. صلاح الدين المنجد	أسماء مؤلفات ابن تيمية	٢٦
مصطفى البابي الحلبي - مصر طبعة ثانية ١٣٧٥هـ	عبد الملك بن هشام المعافري. تحقيق: مصطفى السقا	السيرة النبوية	٢٧

الرقم	اسم الكتاب	اسم المؤلف	الناشر
٢٨	الشامل في أصول الدين	إمام الحرمين - الجويني عبد الملك بن عبد الله	دار العرب - القاهرة - ١٣٨١ هـ
٢٩	الشكر	لأبي بكر بن أبي الدنيا - تحقيق بدر البدر	ط المكتب الإسلامي في بيروت
٣٠	الصحاح	إسماعيل بن حماد الجوهري - تحقيق أحمد عبد الغفور عطار	ط ثانية ١٤٠٢ هـ
٣١	الصفدية	شيخ الإسلام ابن تيمية تحقيق: د. محمد رشاد سالم	شركة مطابع حنيفة - الرياض ١٣٩٦ هـ
٣٢	أصول الفلسفة	تأليف الدكتور محمد علي أبو ريان	دار النهضة العربية للطباعة والنشر بيروت - سنة ١٩٧٨ م
٣٣	الضعفاء الكبير	أبو جعفر محمد بن عمرو العقيلي - تحقيق د. عبد المعطي أمين	دار الكتب العلمية - بيروت طبعة أولى بدون تاريخ
٣٤	إعتقادات فرق المسلمين والمشركين	فخر الدين الرازي	مكتبة الكليات الأزهرية - مصر

الرقم	اسم الكتاب	اسم المؤلف	الناشر
٣٥	إغائة اللهفان	الإمام ابن القيم	دار المعرفة - بيروت
٣٦	أفلوطين عند العرب	د.عبد الرحمن بدوي	وكالة المطبوعات - الكويت - طبعة ثالثة ١٩٧٧م
٣٧	الألأء المصنوعة في الأحاديث الموضوعة	جلال الدين عبد الرحمن السيوطي	دار المعرفة للطباعة والنشر - بيروت
٣٨	الإحاطة	إبن الخطيب	طبع القاهرة سنة ١٣١٩هـ
٣٩	الإرشاد	إمام الحرمين الجويني تحقيق د.محمد يوسف موسى وعلي عبد المنعم عبد الحميد	جماعة الأزهر للنشر والتأليف
٤٠	الإستيعاب في معرفة الأصحاب	يوسف بن عبد الله عبد البر القرطبي	دار صادر - بيروت
٤١	الأسماء والصفات	أحمد بن الحسين بن علي البيهقي	دار إحياء التراث العربي - بيروت
٤٢	الإصابة في تمييز الصحابة	أحمد بن علي بن حجر العسقلاني	مطبعة السعادة - مصر طبعة أولى ١٣٢٨هـ توزيع دار صادر - بيروت

الرقم	اسم الكتاب	اسم المؤلف	الناشر
٤٣	الإفتخار	أبو يعقوب السجستاني تحقيق د. مصطفى غالب	نشر دار الأندلس طبعة أولى ١٩٨٠م
٤٤	الإفحام لأفضة الباطنية الطغام	يحيى بن حمزة العلوي تحقيق فيصل عون	منشأة المعارف - الإسكندرية
٤٥	الإمتاع والمؤانسة	أبو حيان التوحيدي تحقيق أحمد أمين وأحمد الزين	مكتبة الحياة - بيروت
٤٦	الإنصاف	علي بن سليمان المرداوي - تصحیح: محمد حامد الفقي	طبعه أولى ١٣٧٤هـ على نفقة جلالة الملك سعود رحمه الله
٤٧	الإنسان الكامل	د. عبد الرحمن بدوي	وكالة المطبوعات - الكويت
٤٨	البداية والنهاية	إسماعيل بن كثير الدمشقي	مكتبة المعارف - بيروت
٤٩	البرهان في معرفة عقائد أهل الأديان	عباس بن منصور السكسكي. تحقيق خليل أحمد إبراهيم الحاج	دار التراث العربي للطباعة والنشر طبعة أولى ١٤٠٠هـ

الرقم	اسم الكتاب	اسم المؤلف	الناشر
٥٠	الجانب الإلهي من التفكير الإسلامي	الدكتور - محمد البهي	دار غريب للطباعة والنشر - القاهرة
٥١	العقل وفهم القرآن	الحارث بن أسد المحاسبي - تحقيق حسين القوتلي	دار الكندي للطباعة والنشر - دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع طبعة ثانية ١٣٩٨هـ
٥٢	العقود الدرية من مناقب شيخ الإسلام ابن تيمية	محمد بن أحمد بن عبد الهادي تحقيق محمد حامد الفقي	دار الكتب العلمية - بيروت
٥٣	العقود الفضية في أصول الأباضية	سالم بن حمد الحارثي العماني	دار اليقظة العربية في سوريا ولبنان
٥٤	العلل المتناهية في الأحاديث الواهية	عبد الرحمن بن علي بن الجوزي - تحقيق إرشاد الحق	إدارة العلوم الأثرية فيصل آباد طبعة أولى ١٣٩٩هـ
٥٦	العواصم من القواصم في تحقيق مواقف الصحابة	أبو بكر بن العربي تحقيق: محب الدين الخطيب.	
٥٧	الغماز على اللماز في الأحاديث المشتهرة	أبو الحسن نور الدين السمهودي تحقيق محمد إسحاق السلفي	دار اللواء للنشر والتوزيع طبعة أولى ١٤٠١هـ

الرقم	اسم الكتاب	اسم المؤلف	الناشر
٥٨	الفرقُ بين الفِرَقِ	عبد القاهر البغدادي تحقيق محي الدين عبد الحميد	المدني - القاهرة
٥٩	الفصل في الممل والأهواء والنحل	علي بن أحمد بن حزم	دار المعرفة للطباعة والنشر - بيروت طبعة ثانية ١٣٩٥هـ
٦٠	الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة	محمد بن علي الشوكاني تحقيق عبد الرحمن بن يحي المعلمي	المكتب الإسلامي - بيروت طبعة الثالثة ١٤٠٢هـ
٦١	الفهرست	محمد بن إسحاق بن النديم	دار المعرفة للطباعة والنشر - بيروت
٦٢	القاموس المحيط	محمد بن يعقوب الفيروز آبادي	مؤسسة الحلبي وشركاه للنشر والتوزيع - القاهرة
٦٣	القرامطة	عبد الرحمن بن الجوزي تحقيق محمد الصباغ	المكتب الإسلامي - بيروت
٦٤	الكشف عن مناهج الأدلة	محمد بن أحمد بن رشد	دار السراج - بيروت

الرقم	اسم الكتاب	اسم المؤلف	الناشر
٦٥	المصنوع في معرفة الحديث الموضوع	علي القاري الهروي تحقيق عبد الفتاح أبو غده	طبعة أولى ١٣٨٩ هـ مكتب المطبوعات الإسلامية - حلب
٦٦	المعتمد في أصول الدين	لأبي يعلى القاضي محمد بن الحسين بن الفراء - تحقيق د. وديع زيدان حداد	دار المشرق - بيروت
٦٧	المعجم الفلسفي	إعداد - مجمع اللغة العربية	الهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية القاهرة سنة ١٣٩٩ هـ
٦٨	المعجم الفلسفي	د. جميل صليبا	دار الكتاب اللبناني ١٩٧٩ م
٦٩	المقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على الألسنة	محمد بن عبد الرحمن السخاوي	دار الكتب العلمية - بيروت - طبعة أولى ١٣٩٩ هـ
٧٠	الملل والنحل	محمد بن عبد الكريم الشهرستاني	دار المعرفة للنشر والتوزيع - بيروت طبعة ثانية ١٣٩٥ هـ
٧١	المنار المنيف في الصحيح والضعيف	الإمام ابن القيم تحقيق عبد الفتاح أبو غده	مكتب المطبوعات الإسلامية - حلب طبعة ثانية ١٤٠٢ هـ

الرقم	اسم الكتاب	اسم المؤلف	الناشر
٧٢	المنقذ من الضلال	أبو حامد الغزالي	دار المعارف مصر
٧٣	المواعظ والإعتبار	أحمد بن علي المقرئزي	دار صادر - بيروت
٧٤	المواقف في علم الكلام	عبد الرحمن بن أحمد الأبيي	عالم الكتب ومكتبة المتنبي في القاهرة ومكتبة سعد الدين بدمشق
٧٥	الموضوعات	عبد الرحمن بن علي الجوزي تحقيق عبد الرحمن محمد عثمان	طبعة أولى سنة ١٣٨٦ هـ المكتبة السلفية بالمدينة المنورة
٧٦	الوافي بالوفيات	الصلاح الصفدي تحقيق إحسان بن عباس	دار صادر بيروت - ١٣٨٩ هـ
٧٧	الوجود الإلهي بين انتصار العقل وتهافت المادة	سانتلانا تحقيق د. عصام الدين محمد علي	مؤسسة ومكتبة الخافقين
٧٨	النبوات	شيخ الإسلام ابن تيمية	مكتبة الرياض الحديثة
٧٩	بد العارف	إبن سبعين تحقيق د. جورج كتوره	دار الأندلس والكندي - بيروت ١٩٧٨ م

لرقم	اسم الكتاب	اسم المؤلف	الناشر
٨٠	تأويل مختلف الحديث	عبد الله بن مسلم بن قتيبة تصحيح وضبط محمد زهدي النجار	دار الجليل - بيروت سنة ١٣٩٣هـ
٨١	تاج العروس	محمد مرتضى الزبيدي	مكتبة الحياة - بيروت
٨٢	تاريخ الجدل	محمد أبو زهرة	طبعة ثانية ١٩٨٠م دار الفكر العربي
٨٣	تاريخ الفلسفة اليونانية	يوسف كرم	مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر - القاهرة ١٣٦٥هـ
٨٤	تاريخ الفلسفة العربية	حنا الفاخوري د. خليل الجر	دار الجليل - بيروت طبعة ثانية ١٣٨٢هـ
٨٥	تاريخ الفلسفة العربية	د. جميل صليبا	دار الكتاب اللبناني - بيروت طبعة ثانية ١٩٧٣م
٨٦	تاريخ بغداد	أحمد بن علي الخطيب البغدادي	دار الكتاب العربي - بيروت
٨٧	تاريخ عمرين الخطاب	إبن الجوزي تحقيق اسامة عبد الكريم	دار إحياء علوم الدين
٨٨	تاريخ فلاسفة الإسلام	محمد لطفي جمعة	دار ومكتبة الهلال - بيروت

الرقم	اسم الكتاب	اسم المؤلف	الناشر
٨٩	تاريخ الجنس العربي	محمد عزة دروزه	المكتبة العصرية - لبنان
٩٠	تاريخ المذاهب الإسلامية	محمد أبو زهرة	دار الفكر العربي
٩١	تبيين كذب المفتري	إبن عساكر	دار الفكر دمشق طبعه ثانية ١٣٩٩ هـ
٩٢	تذكرة الموضوعات	محمد بن علي الفتني - ت - ٩٨٦ هـ	دار إحياء التراث العربي - بيروت
٩٣	تذكرة الموضوعات	محمد بن طاهر بن أحمد المقدسي - ت - ٥٥٧ هـ تعليق محمد مصطفى	المكتبة السلفية ومطبعها - القاهرة
٩٤	تفسير القرآن العظيم	إسماعيل بن كثير الدمشقي	مطبعة الإستقامة القاهرة سنة ١٣٧٣ هـ
٩٥	تفسير القرطبي	محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي	دار الشعب - القاهرة
٩٦	تقريب التهذيب	أحمد بن علي بن حجر العسقلاني	دار المعرفة للطباعة والنشر - بيروت
٩٧	تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأخبار الشنيعة الموضوعة	علي بن محمد بن الكتاني	دار الكتب العلمية - بيروت طبعة أولى ١٩٧٩ م

الرقم	اسم الكتاب	اسم المؤلف	الناشر
٩٨	تهافت التهافت	أبو الوليد محمد بن رشد تحقيق د. سليمان دنيا	دار المعارف - طبعة ثالثة بدون تاريخ
٩٩	تهافت الفلاسفة	أبو حامد الغزالي تحقيق د. سليمان دنيا	دار المعارف بمصر طبعة سادسة بدون تاريخ
١٠٠	تهذيب التهذيب	أحمد بن علي بن حجر العسقلاني	طبعة أولى. مطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية ١٣٢٥ هـ : تصوير دار صادر في بيروت
١٠١	تهذيب الصحاح	محمد بن أحمد الزنجاني تحقيق عبد السلام محمد هارون وأحمد عبد الغفور عطار	دائرة المعارف - مصر
١٠٢	جامع البيان عن تأويل القرآن	الإمام الطبري تحقيق ومراجعة محمد محمود شاكر وأحمد محمد شاكر	دار المعارف - مصر
١٠٣	جامع الرسائل	شيخ الإسلام ابن تيمية تحقيق د. محمد رشاد سالم	طبعة أولى ١٣٨٩ هـ مطبعة المدني

الناشر	اسم المؤلف	اسم الكتاب	الرقم
منشورات الأعلمي للمطبوعات - بيروت	عبد رب النبي بن عبد رب الرسول	جامع العلوم في اصطلاحات الفنون	١٠٤
مكتبة الحياة	إخوان الصفا تحقيق عارف تامر	جامعة الجامعة	١٠٥
دار الكتب العلمية - بيروت	شيخ الإسلام ابن تيمية	جواب أهل العلم والإيمان	١٠٦
دار الآفاق الجديدة - بيروت مكتبة الجندي - مصر	أبو حامد الغزالي	جواهر القرآن	١٠٧
دار الكتاب العربي - بيروت طبعة ثالثة ١٤٠٠هـ	أحمد بن عبد الله الأصبهاني	حلية الأولياء	١٠٨
دار عكاظ للطباعة والنشر - الرياض طبعة ثانية بدون تاريخ	محمد بن إسماعيل البخاري تحقيق وتقديم د. عبد الرحمن عميرة	خلق أفعال العباد	١٠٩
دار المعرفة للطباعة والنشر - بيروت طبعة ثالثة ١٩٧١م	محمد فريد وجدي	دائرة معارف القرن العشرين	١١٠
جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية طبعة أولى ١٤٠٠هـ	شيخ الإسلام ابن تيمية تحقيق د. محمد رشاد سالم	درء تعارض العقل والنقل	١١١

الرقم	اسم الكتاب	اسم المؤلف	الناشر
١١٢	دراسات في الفكر الفلسفي الإسلامي	د. حسام الألوسي	المؤسسة العربية للدراسات والنشر طبعة أولى ١٤٠٠هـ
١١٣	ذم الهوى	ابن الجوزي تحقيق مصطفى عبد الواحد ومحمد الغزالي	السعادة - طبعة أولى ١٣٨٠هـ
١١٤	رسائل إخوان الصفاء	إخوان الصفا	دار صادر - بيروت
١١٥	رسائل الكندي الفلسفية	يعقوب بن إسحاق الكندي تحقيق محمد عبد الهادي أبو ريذة	دار الفكر العربي - القاهرة - ١٣٦٩هـ
١١٦	رسالة في إثبات النبوات وتأويل رموزهم	ابن سينا	مطبعة الجوانب القسطنطينية طبعة أولى ١٢٩٨هـ وهي ضمن مجموع تسع رسائل لابن سينا
١١٧	رسالة في حدود الأشياء	الكندي - تحقيق يوحنا مخيمر	دار المشرق - بيروت
١١٨	روضة العقلاء ونزهة الفضلاء	محمد بن حبان البستي تحقيق محيي الدين عبد الحميد ومحمد عبد الرازق	دار الكتب العلمية - بيروت ١٣٩٧هـ

=

الرقم	اسم الكتاب	اسم المؤلف	الناشر
=		حمزة ومحمد حامد الفقي	
١١٩	سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة	محمد ناصر الدين الألباني	المكتب الإسلامي - بيروت سنة ١٣٩٨هـ طبعة رابعة
١٢٠	سنن أبي داود	سليمان بن الأشعث السجستاني	دار إحياء السنة النبوية طبعة ثانية - بدون تاريخ
١٢١	سنن ابن ماجه	محمد بن يزيد القزويني	دار الفكر بيروت
١٢٢	سنن الترمذي وهو الجامع الصحيح	محمد بن عيسى الترمذي	دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع بيروت
١٢٣	سنن الدارمي	عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي	دار إحياء السنة النبوية
١٢٤	سنن النسائي	الإمام النسائي	دار إحياء التراث العربي - بيروت
١٢٥	سير أعلام النبلاء	محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي	توزيع رئاسة إدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد مؤسسة الرسالة ١٤٠٢هـ ط ثانية بيروت

الرقم	اسم الكتاب	اسم المؤلف	الناشر
١٢٦	شذرات الذهب في أخبار من ذهب	عبد الحي بن العماد الحنبلي	دار إحياء التراث العربي بيروت
١٢٧	شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة	أبو القاسم هبة الله بن الحسن الطبري اللالكائي تحقيق: د. أحمد سعد حمدان	دار طيبة للنشر والتوزيع الرياض
١٢٨	شرح الأصول الخمسة	عبد الجبار بن أحمد: تحقيق عبد الكريم عثمان	مكتبة وهبة - مصر ١٣٨٤هـ طبعة أولى
١٢٩	شرح العقيدة الطحاوية	أحمد بن محمد شرح: علي بن علي بن صدر الدين: تحقيق محمد ناصر الدين الألباني	المكتب الإسلامي - بيروت طبعة أولى ١٣٩٢هـ
١٣٠	شرح القاشاني على فصوص الحكم	عبد الرزاق القاشاني	شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده - مصر طبعة ثانية ١٣٨٦هـ
١٣١	شرح المعلقات السبع	لأبي عبد الله الحسين بن أحمد الزوزني	دار الكتب العلمية - بيروت سنة ١٣٩٨هـ
١٣٢	شروح على أرسطو	عبد الرحمن بدوي	دار المشرق - بيروت

الرقم	اسم الكتاب	اسم المؤلف	الناشر
١٣٣	شيخ الإسلام ابن تيمية سيرته - وأخباره عند المؤرخين	د. صلاح الدين المنجد	دار الكتاب الجديد - بيروت
١٣٤	صحيح البخاري	محمد بن إسماعيل البخاري تحقيق د. مصطفى ديب البغا	دار القلم - بيروت - دمشق طبعة أولى سنة ١٤٠٠هـ
١٣٥	صحيح مسلم	مسلم بن الحجاج النيسابوري تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي	دار إحياء التراث العربي - بيروت
١٣٦	صيانة الإنسان عن وسوسة الشيخ دحلان	محمد بشير الهندي	مطابع نجد التجارية - الرياض طبعة خامسة ١٣٩٥هـ
١٣٧	صيد الخاطر	ابن الجوزي - تحقيق علي وناجي الطنطاوي	دار الفكر - دمشق طبعة ثانية ١٣٩٩هـ
١٣٨	طائفة النصيرية تاريخها وعقائدها	د. سليمان الحلبي	المطبعة السلفية - القاهرة
١٣٩	طبقات ابن سعد الكبرى	محمد بن سعد البصري الزهري	دار بيروت للطباعة والنشر

الرقم	اسم الكتاب	اسم المؤلف	الناشر
١٤٠	طبقات الشافعية الكبرى	عبد الوهاب بن تقي الدين السبكي	دار المعرفة للطباعة والنشر والتوزيع بيروت طبعة ثانية بدون تاريخ
١٤١	طبقات الحنابلة	القاضي محمد بن أبي يعلى	دار المعرفة للطباعة والنشر - بيروت
١٤٢	عيون المسائل	أبو نصر الفارابي	المكتبة السلفية - القاهرة - ١٣٢٨هـ والكتاب ضمن مجموعة فيها عدة كتب للفارابي
١٤٣	فتح الباري شرح صحيح البخاري	ابن حجر العسقلاني	دار المعرفة للطباعة والنشر - بيروت طبعة ثانية بالأوفست
١٤٤	فصل المقال فيما بين الشريعة والحكمة من الإتصال	محمد بن أحمد بن رشد	دار السراج - بيروت
١٤٥	فصوص الحكم	محمد بن علي بن عربي تحقيق د. أبو العلا عفيفي	مطبعة العلوم - لبنان طبعة ثانية ١٤٠٠هـ
١٤٦	فصوص الحكم	أبو نصر الفارابي	مجلس دائرة المعارف العثمانية آباد الدكن الهند

الرقم	اسم الكتاب	اسم المؤلف	الناشر
١٤٧	فلسفة ابن طفيل ورسالة حي بن يقطان	د. عبد الحلیم محمود	دار الكتاب اللبناني بيروت
١٤٨	فوات الوفيات	محمد بن شاکر الکتبي تحقیق محيي الدين عبد الحميد	السعادة - مصر
١٤٩	في التصوف الإسلامي وتاريخه	نيكلسون ترجمة د. أبو العلا عفيفي	لجنة التأليف والترجمة والنشر ١٣٦٦
١٥٠	في فلسفة ابن رشد الوجود والخلود	د. محمد بيصار	دار الكتاب اللبناني - طبعة ثالثة ١٩٧٣م
١٥١	قانون التأويل	أبو حامد الغزالي	طبع الحسيني مطبعة الأنوار القاهرة ١٣٥٩هـ
١٥٢	قصة الحضارة	ول ديورانت	مطابع الدجوى - القاهرة على نفقة الإدارة الثقافية في جامعة الدول العربية
١٥٣	قصة الفلسفة	ول ديورانت ترجمة د. فتح الله محمد المشعشع	مكتبة المعرفة - بيروت
١٥٤	قواعد عقائد آل محمد	محمد بن الحسن الدليمي تحقیق عزت العطار الحسيني	مكتب نشر الثقافة الإسلامية القاهرة ١٣٦٩هـ

الناشر	اسم المؤلف	اسم الكتاب	الرقم
دار المعرفة بيروت	محمد بن حبان البستي تحقيق محمود إبراهيم زايد	كتاب المجروحين من المحدثين والضعفاء	١٥٥
دار إحياء التراث العربي - بيروت ط الثالثة - ١٣٥٢هـ	إسماعيل بن محمد العجلوني	كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على أسنة الناس	١٥٦
مؤسسة الأعلمي للمطبوعات بيروت طبعة ثانية ١٩٧١م	أحمد بن علي العسقلاني	لسان الميزان	١٥٧
المطبعة الأميرية ببولاق مصر طبعة أولى ١٣٠٣هـ	جمال الدين محمد بن مكرم المعروف بابن منظور	لسان العرب	١٥٨
دار الفكر العربي - بيروت سنة ١٣٨٠هـ	محمد بن علي بن عربي تحقيق أحمد زكي عطية	لطائف الأسرار	١٥٩
دار الكندي والفكر للطباعة والنشر طبعة ثانية ١٣٩٨هـ وهو ضمن كتاب العقل وفهم القرآن	الحارث بن أسد المحاسبي تحقيق حسين القوتلي	مائة العقل ومعناه	١٦٠
طبعة أولى ١٣٨١هـ الرياض	شيخ الإسلام ابن تيمية	مجموع فتاوى شيخ الإسلام	١٦١

الرقم	اسم الكتاب	اسم المؤلف	الناشر
١٦٢	مجموعة الرسائل والمسائل	شيخ الإسلام ابن تيمية	دار الباز للنشر والتوزيع - مكة المكرمة
١٦٣	مجموعة القصائد المفيدة	مجموعة من العلماء	مكتبة الرياض الحديثة الرياض
١٦٤	محصل أفكار المتقدمين والمتأخرين من العلماء والحكماء والمتكلمين	محمد بن عمر الرازي	مكتبة الكليات الأزهرية - القاهرة
١٦٥	مروج الذهب	علي بن الحسين المسعودي	دار الكتاب اللبناني - طبعة أولى ١٤٠٢هـ
١٦٦	مستدرك الحاكم على الصحيحين	أبو عبد الله الحاكم النيسابوري	دار الكتاب العربي - بيروت
١٦٧	مسند الإمام أحمد	أحمد بن حنبل	دار صادر - بيروت
١٦٨	مشاهير علماء نجد وغيرهم	عبد الرحمن بن عبد اللطيف آل الشيخ	دار اليمامة للبحث والترجمة والنشر - الرياض طبعة أولى ١٣٩٢هـ
١٦٩	مشكاة الأنوار	أبو حامد الغزالي تحقيق د. أبو العلاء عفيفي	الدار القومية للطباعة والنشر القاهرة سنة ١٣٨٣هـ
١٧٠	معجم البلدان	ياقوت الحموي	مطبعة السعادة القاهرة ١٣٢٤هـ

الناشر	اسم المؤلف	اسم الكتاب	الرقم
دار إحياء التراث العربي للطباعة والنشر والتوزيع	عمر رضا كحالة	معجم المؤلفين	١٧١
دار مكتبة الحياة سنة ١٣٧٩هـ	أحمد رضا	معجم متن اللغة	١٧٢
عالم الكتب - بيروت طبعة ثالثة ١٤٠٣هـ	أحمد بن فارس بن زكريا تحقيق عبد السلام محمد هارون	معجم مقاييس اللغة	١٧٣
شركة الطباعة الفنية المتحدة - مصر	أبو حامد الغزالي	معراج السالكين	١٧٤
دار المعارف - مصر	أبو حامد الغزالي تحقيق د. سليمان دنيا	معيان العلم	١٧٥
دار العلم للملايين ط ثانية ١٩٨٣م بيروت	د. محمد الجوزو	مفهوم العقل والقلب في القرآن والسنة النبوية	١٧٦
الحرية - بيروت سنة ١٣٩٥هـ	د. محمد رشاد سالم	مقارنة بين الغزالي وابن تيمية	١٧٧
النهضة المصرية طبعة ثانية ١٣٨٩هـ	أبو الحسن الأشعري تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد	مقالات الإسلاميين	١٧٨

الرقم	اسم الكتاب	اسم المؤلف	الناشر
١٧٩	مقدمة ابن خلدون	عبد الرحمن بن خلدون	دار إحياء التراث العربي بيروت
١٨٠	مكائد يهودية	عبد الرحمن حبنكة الميداني	دار القلم - بيروت ودمشق طبعة أولى بدون تاريخ
١٨١	من أفلاطون إلى ابن سينا	د. جميل صليبا	دار الأندلس - طبعة رابعة بدون تاريخ
١٨٢	من تاريخ الإلحاد في الإسلام	د. عبد الرحمن بدوي	المؤسسة العربية للدراسات والنشر بيروت طبعة ثانية ١٩٨٠م
١٨٣	مؤلفات الغزالي	د. عبد الرحمن بدوي	دار القلم بيروت طبعة ثانية ١٩٧٧م
١٨٤	موطأ الإمام مالك	الإمام أبو عبد الله بن أنس إعداد - أحمد راتب عرموش	دار النفائس - بيروت طبعة خامسة ١٤٠٠هـ
١٨٥	ميزان الاعتدال في نقد الرجال	محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي تحقيق: علي محمد البجاوي	دار المعرفة - بيروت
١٨٦	نكت في أحوال الشيخ الرئيس ابن سينا	يحيى بن احمد الكاشاني تحقيق د. فؤاد الأهواني	المعهد الفرنسي للآثار الشرقية بالقاهرة سنة ١٩٥٢م

الرقم	اسم الكتاب	اسم المؤلف	الناشر
١٨٧	نقض تأسيس الجهمية	شيخ الإسلام ابن تيمية تصحيح محمد بن قاسم	مكة المكرمة ١٣٩١ هـ توزيع دار الإفتاء
١٨٨	وفيات الأعيان وأبناء أبناء الزمان	أحمد بن محمد بن أبي بكر بن خلكان تحقيق د. إحسان عباس	دار - صادر
١٨٩	هدية العارفين	إسماعيل باشا البغدادي	دار الفكر - ١٤٠٢ هـ

الفهارس

- ١ - فهرس الأحاديث الصحيحة والآثار
- ٢ - فهرس الأحاديث الموضوعة والضعيفة
- ٣ - فهرس الطوائف والفرق
- ٤ - فهرس الأعلام
- ٥ - فهرس الموضوعات

فهرس الأحاديث الصحيحة والأثار

رقم	الحديث	رقم الصفحة
١	أتدري ما يوم الجمعة.....	٣٠٤
٢	أتشهد أني رسول الله، فنظر إليه ابن صياد.....	٤٦٧
٣	أحلوا لهم الحرام وحرموا عليهم الحلال.....	٤٩٧
٤	أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي فقال: خلق الله عز وجل التربة يوم السبت.....	٣٠٦
٥	إذا جاء أحدكم إلى المسجد فلينظر فإن رأى في نعليه قدراً أو أذى فليمسحه.....	٣٨٩
٦	إذا اختلف البيعان فالقول ما قال رب السلعة.....	٣٧٨
٧	إذا فرغ أحدكم من التشهد الأخير فليستعذ بالله من أربع.....	٥١٢
٨	إذا وطئ أحدكم بنعليه الأذى فإن التراب طهور.....	٣٩٠
٩	أرب إبل أنت أم رب غنم.....	٣٧٨
١٠	أربعة يوم القيامة، رجل أصم لا يسمع شيئاً.....	٩١

٢٥٠	استذكروا القرآن فلهو أشد تفصياً	١١
٣٠٩	أسرف رجل على نفسه فلما حضره الموت أوصى بنيه	١٢
٤٩٨	أصبت بعضاً وأخطأت بعضاً	١٣
٣٠٤	أضل الله عن الجمعة من قبلنا	١٤
٢٥٠	أعقلها وأتوكل	١٥
٢٩٠	اقبلوا البشرى يا بني تميم	١٦
٥١٧	ألا أخبركم عن الدجال حديثاً ما حدث به نبي قومه	١٧
٢٣٤	أمر النبي صلى الله عليه وسلم زيد بن ثابت أن يتعلم كتاب يهود	١٨
٢٩٩	إن الله ابتداء الخلق فخلق الأرض	١٩
٣٩٢	إن الله ختم بي النبوة والرسالة	٢٠
٣٨٨	إن الله ضرب الحق على لسان عمر وقلبه	٢١
٢٨٢	أن الله قدر مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات	٢١
٢٨٦	أن الله كان على عرشه قبل أن يخلق شيئاً	٢٣
٢٠١	إن الله لا ينام ولا ينبغي له أن ينام	٢٥
	إن في الجمعة ساعة لا يوافقها أحد يسأل الله عز وجل شيئاً إلا	٢٦
٢٩٩	أعطاه إياه	
٢٧٧	إن قلوب بني آدم كلها بين أصبعين من أصابع الرحمان	٢٧
٥١٦	أن الدجال ممسوح العين	٢٨
٣٨٩	أن اليهود لا يصلون في نعالهم فخالفوهم	٢٩
٢٨٦	أن أناساً يقولون في القدر	٣٠
٢٨٨	إن أول شيء خلقه الله القلم	٣١
٢٧٥	إن أول ما خلق الله القلم	٣٢
٢٢٩	إن أهل الجنة يأكلون فيها ويشربون	٣٣
٤٨٤	أن بين يدي الساعة كذا بين	٣٤
٤٦٩	إنني لأنذركموه، ما من نبي إلا وقد أنذره قومه	٣٥

رقم الصفحة	الحديث	رقم
٣٠٥	إن من أفضل أيامكم يوم الجمعة	٣٦
٤٠١	إن مثلي ومثل الأنبياء من قبلي	٣٧
٥٢٩	إنكم ترون ربكم عياناً	٣٨
٤٦٩	إنه مكتوب بين عينيه كافر	٣٩
٢٨٩	أول ما خلق الله عز وجل من شيء القلم	٤٠
٢٩٨ - ٢٩٥	بدء الخلق العرش والماء	٤١
٢٩٨	بدء الخلق يوم الأحد	٤٢
٣٨٩	بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بأصحابه إذ خلع نعليه	٤٣
٢٨٨	ثم خلق النون فدحا الأرض عليها	٤٤
٣١٨	جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: يا خير البرية	٤٥
٤٨٠	حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً حديثاً طويلاً عن الدجال	٤٦
٩٢	حدثني أو أخبرني بعمل يقربني إلى الجنة ويباعدني من النار	٤٧
٣٨٣	حديث المعراج	٤٨
٣٨٢	حديث محاجة آدم وموسى عند الله	٤٩
٣٢٢	حفظت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم جرايين	٥٠
٢٤٨	خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في أضحى أو فطر	٥١
٢١٥	خلق الله آدم على صورته	٥٢
٣٠٦	خلق الله عز وجل التربة يوم السبت	٥٣
	خلقت الملائكة من نور	٥٤
٣٠٥	خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة	٥٥
٣٠٩	دخلت امرأة النار في هرة ربطتها	٥٦
٤٧٧	ذكر النبي صلى الله عليه وسلم الدجال ذات غداة	٥٧
٣٨٩	رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في نعليه	٥٨
٩١	رفع القلم عن ثلاثة	٥٩
٢١٨	سبحان ذي الجبروت والملكوت والكبرياء والعظمة	٦٠

٣٣٧	ستفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة	٦١
٣٣٦	ستفترق أمتي نيفاً وسبعين فرقة	٦٢
	سؤل عن قول الله تعالى «وكان عرشه على الماء» أي شيء كان	٦٣
٢٨٧	الماء قال على متن الريح	
٥١١	سيكون في ثقيف كذاب ومبير	٦٤
٤٩٦	على المرء السمع والطاعة مالم يؤمر بمعصية الله	٦٥
٢٩٤	فرغ الله من المقادير وأمور الدنيا قبل أن يخلق السموات والأرض	٦٦
٢٢٤	قالت الملائكة يا ربنا قد جعلت لبني آدم الدنيا	٦٧
٣١٠	قال رجل لم يعمل حسنة قط لأهله	٦٨
٣٠٠	قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مقاماً فأخبرنا عن الخلق	٦٩
٢٩٣	قدر الله المقادير قبل أن يخلق السموات والأرض	٧٠
٣٨٥	قد كان في الأمم قبلكم محدثون	٧١
٢٧٦	كان الله ولا شيء معه	٨٢
	كان أول ما بدىء به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي	٧٣
٣١٦	الرؤي الصادقة	
٢٩٢	كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض ٢٨٢ -	٧٤
٤٩٨	كذب أبو السنا بل حللت فانكحي	٧٥
٣٠٤	لأي شيء سمي يوم الجمعة قال: لأن فيها طبت طينة أريك آدم	٧٦
٢١٢	لا تدخل الملائكة بيتاً فيه كلب	٧٧
٢٠٢	لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق	٧٨
٥٠٢	لا تطروني كما أطرت النصارى عيسى بن مريم	٧٩
٤٨٤	لا تقوم الساعة حتى يبعث دجالون كذابون قريباً من ثلاثين	٨٠
١٩٥	لتأخذن مأخذ الأمم قبلكم شبراً بشبر	٨١
٢٩٦	لما أراد الله تبارك وتعالى أن يخلق شيئاً إذ كان عرشه على الماء	٨٢
	لما أنزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم «الله ما في السموات	٨٣

- وما في الأرض» ٣١٢
- ٨٤ لما نزلت هذه الآية «وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه» ... ٣١٢ - ٣١٣
- ٨٥ لما نزلت هذه الآية «الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم» ٣٧٥
- ٨٦ لما قضى الله الخلق كتب في كتابه فهو عنده فوق العرش ٣٠١
- ٨٧ لو حدثكم أبو هريرة أنكم تقتلون خليفتمكم وتخربون بيت ربكم . ٣٢٣
- ٨٨ لو لم أبعث فيكم لبعث عمر ٣٨٧
- ٨٩ ليس في الدنيا شيء مما في الجنة إلا الأسماء ٣١٨
- ٩٠ ليليني منكم أولو الأحلام والنهي ٨٨
- ٩١ ما أحد أصبر على أذى سمعه من الله ٥٠٣
- ٩٢ ما الإيمان: قال أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ٤٨٩
- ٩٣ ما بين خلق آدم إلى قيام الساعة خلق أكبر من الدجال ٥١٧
- ٩٤ ما عندنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم كتاب نقرؤه إلا كتاب الله ٣٢٢
- ٩٥ ما من نبي إلا وقد أندر أمته الأعرور الكذاب ٥١٥
- ٩٦ مثل القرآن مثل الإبل المعلقة ٢٥٠
- ٩٧ مثل ما بعثني الله به من الهدى والعلم كمثل غيث كثير ... ٣١٤ - ٣١٥
- ٩٨ مررت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم على رؤوس النخل فقال ما يصنع هؤلاء ٤٠٠
- ٩٩ من أطاعني فقد أطاع الله ٤٩٥ - ٤٩٦
- ١٠٠ نجية نحن يوم القيامة ٤٦٢
- ١٠١ نحن الآخرون السابقون يوم القيامة ٣٠٣
- ١٠٢ هل عهد إليكم رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد لم يعهده للناس ٣٢٢ - ٣٢١
- ١٠٣ هل نرى ربنا يوم القيامة ٤٥٢ - ٤٦٣
- ١٠٤ يأتي علينا ناس زمان لا يعرفون فيه صلاة ولا زكاة ٣١١

- ١٠٥ يا معاذ أتدري ما حق الله على عباده..... ٥٠٤
- ١٠٦ يا موسى أنت رسول الله فضلك الله برسالاته وبتكليمه..... ٣٨٢
- ١٠٧ يتبع الدجال من يهود أصبهان سبعون ألف..... ٥١٨
- ١٠٨ يخرج الدجال فيتوجه قبله رجل من المؤمنين..... ٤٨١
- ١٠٩ يقول الله تعالى: «شتمني ابن آدم وما ينبغي له ذلك..... ٣٥٧
- ١١٠ يكون في آخر الزمان دجالون كذابون..... ٤٨٤
- ١١١ ينزل فيكم ابن مريم..... ٥٢٠

فهرس الأحادس المسوسعة والسضعفة

رقم الصفحة	الحديث	رقم
٢٤٣	أرأيت الرجل يقل قيامه ويكثر رقادہ.....	١
٢٤٤	إن الرجل ليكون من أهل الصيام.....	٢
١٩٦	إن الله تعالى خمر طينة آدم بيده.....	٣
٢٤٤	إن لكل إنسان سبيل مطيه.....	٤
٢٢١	إن لله أرضاً بيضاء تسير الشمس فيها.....	٥
٢٠٠	إن لله تعالى سبعين حججاً من نور.....	٦
١٧٨ - ١٧١	أول ما خلق الله العقل.....	٧
٩٥	ستفتح عليكم الآفاق.....	٨
١٦٩	كنت كنزاً لا أعرف.....	٩
٤٠٢	كنت نبياً وآدم بين الماء والطين.....	١٠
٢١١	للقرآن ظاهر وباطن.....	١١
٥٢٦	من عرف نفسه فقد عرف ربه.....	١٢

رقم الصفحة	الحديث	رقم
٢٤٥	والله لقد سبق إلى جنات عدن أقوام.....	١٣
	كان النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر يتحدثان وكنت كالزنجي	١٤
٣٢٢	بينهما.....	
١٧٠	وهو الآن على ما عليه كان.....	١٥

فهرس الطوائف والفرق

الرقم	الفرقة والطائفة	الصفحة
١	الثنوية	١٩٤
٢	إخوان الصفا	١٨٠
٣	الديسانية	١٤
٤	الدهرية	٤٣٠
٥	الرافضة	٣٤١
٦	الرواقية	١٢٤
٧	الزراذشتية	١٤
٨	الزندقة	٣٣٨
٩	السوفسطائية	١٨٣
١٠	الشوذية	٤٤٧
١١	الصابئة	١٩٤
١٢	الأفلاطونية الحديثة	١٠٠

الرقم	الفرقة والطائفة	الصفحة
١٣	الجبرية	٢٦١
١٤	الجهمية	١٨١
١٥	الخرمية	٣٤١
١٦	الغالية	١٦٦
١٧	الغنوصية	١٢٤
١٨	القدرية	٢٣٢ - ٢٣١
١٩	القرامطة	١٦١
٢٠	القرمطة	١٨٤
٢١	الكرامية	٣٦٧
٢٢	الكلابية	٣٦٦
٢٣	الكشدانيون	٣٧٠
٣٤	الكلدانيون	٣٧٠
٢٥	المانوية	١٤
٢٦	المتكلمة الصفاتية	٢٧٠
٢٧	المجوس	١٩٤
٢٨	المزدكية	١٤
٢٩	المعتزلة	٣٨٣
٣٠	المشاؤون	١٧٩
٣١	الملكانية من النصارى	٣٩٨
٣٢	الواقفة	٤٤٨
٣٣	الهشامية	٣٦٧
٣٤	النصيرية	١٦٦

فهرس الأعلام

الصفحة	الاسم	الرقم
٢٤٦	أبان بن أبي عياش	١
٢٥٧	إبراهيم الحربي	٢
٤٥٦	إبراهيم بن سعد الزهري	٣
٤٢١	إبراهيم بن سيار النظام	٤
٤١٥	إبراهيم بن محمد أبو إسحاق الأسفرائيني	٥
٢٩١	إبراهيم بن محمد أبو إسحاق الفزاري	٦
٩٣	إبراهيم بن يعقوب الجوزجاني	٧
٢٩٣	ابن أبي مريم - سعيد بن أبي الحكم	٨
٢٥٦	ابن الزاغوني - علي بن عبيد الله	٩
٤٤٧	ابن الصائغ - محمد بن يحيى	١٠
٢٨١	ابن الصلاح - عثمان بن عبد الرحمن	١١
٩٤	ابن المديني - علي بن عبد الله	١٢

٤٩٤	ابن تومرت - محمد بن عبد الله	١٣
٤٧١	ابن خزيمه	١٤
٦٥	ابن خلدون - عبد الرحمن بن محمد	١٥
١٣٧	ابن دهاق - إبراهيم بن يوسف	١٦
٢٣٥	ابن دوؤاد - أحمد بن أبي دوؤاد	١٧
٥٦٠	ابن رجب الحنبلي - عبد الرحمن بن أحمد	١٨
١٩٩	ابن رشد محمد بن أحمد أبو الوليد	١٩
١٣٥	ابن سبعين	٢٠
١٨٣	ابن سينا - الحسين بن عبد الله	٢١
٢٨١	ابن شكر - أحمد بن علي	٢٢
٤٦٧	ابن صياد	٢٣
١٢١	ابن عربي	٢٤
٢٥٥	ابن عقيل - علي بن عقيل بن محمد	٢٥
٣٦٦	ابن كلاب - عبد الله بن سعيد	٢٦
٩٦	ابن مردويه - أحمد بن موسى	٢٧
١٠٧	ابن مسكويه - أحمد بن محمد	٢٨
٥٢٠	ابن هود - حسين بن علي بن يوسف	٢٩
٣٢٧	أبو الدرداء - عويمر بن عامر الأنصاري	٣١
٣٠١	أبو الزناد - عبد الله بن ذكوان القرشي	٣١
٤٩٨	أبو السنابل بن بعكك	٣٢
٢٥٢	أبو الطيب الطبري - طاهر بن عبد الله	٣٣
٢٨١	أبو البيان القرشي - نباين بن محمد بن محفوظ	٣٤
٢٥٧	أبو الحسن التميمي - عبد العزيز بن الحارث	٢٥
٢٦١	أبو الحسن الأشعري - علي بن إسماعيل	٣٦
٤٥٠	أبو الحسين البصري - محمد بن علي	٣٧

الرقم	الاسم	الصفحة
٣٨	أبو الخطاب محفوظ بن أحمد	٢٥٦
٣٩	أبو العالية - رفيع بن مهران	٢٩٠
٤٠	أبو العباس القلانسي - أحمد بن عبد الرحمن	٢٦٥
٤١	أبو العلاء الهمداني - محمد بن سهل العطار	٢٧٦
٤٢	أبو الفرج بن الجوزي - عبد الرحمن بن أبي الحسن	١٧٢
٤٣	أبو الفرج بن طراز - المعافى بن زكريا	٣٢٩
٤٤	أبو القاسم الطبراني - سليمان بن أحمد	٢٨٥
٤٥	أبو القاسم اللالكائي - هبة الله بن الحسين	٢٨٦
٤٦	أبو الوداك - جبر بن نوف	٤٨١
٤٧	أبو الهذيل العلاف - محمد بن الهذيل	٤٤٣
٤٨	أبو أمامة - صدى بن عجلان	١٧٧
٤٩	أبو بكر الطرطوشي - محمد بن الوليد	٢٨٠
٥٠	أبو بكر الخلال - أحمد بن محمد بن هارون	٤٧٠
٥١	أبو بكر الخطيب - أحمد بن علي البغدادي	١٧٢
٥٢	أبو بكر بن العربي المعافري	٢٥٦
٥٣	أبو بكر بن خزيمة - محمد بن إسحاق	٤٧١
٥٤	أبو بكر بن فورك - محمد بن الحسين	٢٥٨
٥٥	أبو جعفر العقيلي - محمد بن عمر	١٧٧
٥٦	أبو حيان التوحيدي	٣٢٩
٥٧	أبو داود - سليمان بن الأشعث	٢٧٥
٥٨	أبو سعيد الخدري - سعد بن مالك	٢٤٨
٥٩	أبو سعيد الخراز - أحمد بن عيسى	٤٠٤
٦٠	أبو سليمان المنطقي - محمد بن طاهر	٣٣٠
٦١	أبو طالب المكي - محمد بن علي	٤٤٩
٦٢	أبو ظبيان - حصين بن جندب	٢٨٨

٣٢٨	أبو عبد الرحمن السلمي - محمد بن الحسين	٦٣
٣٩٣ - ٣٩٢	أبو عبد الله الترمذي - محمد بن علي	٦٤
٢٦٤	أبو عبد الله بن مجاهد - محمد بن أحمد	٦٥
٣٥٢	أبو عبيد القاسم بن سلام	٦٦
٢٨٥	أبو عروبة بن أبي معشر الحراني	٦٧
٢٧١	أبو علي الجبائي - محمد بن عبد الوهاب	٦٨
٢٩٥	أبو عوانة - الوضاح بن عبد الله اليشكري	٦٩
١٧٧	أبو غالب - حزور وقيل سعيد بن الحزور	٧٠
٤٥٠	أبو قاسم الإسكاف	٧١
٣٢٥	أبو لهب بن عبد المطلب	٧٢
٢٠١	أبو موسى الأشعري - عبد الله بن قيس	٧٣
١٧٥	أبو هريرة - عبد الرحمن بن صخر	٧٤
٤٠٩	التلمساني - سليمان بن علي	٧٥
٢٨٧	أحمد بن الحسين البيهقي	٧٦
١٧٤	أحمد بن بشير	٧٧
١٧٨	أحمد بن حنبل	٧٨
٣٩١	أحمد بن قسي الأندلسي	٧٩
٤٧١	أحمد بن محمد بن سالم البصري	٨٠
١٧١	الدارقطني - أبو الحسن علي بن عمر	٨١
٩٥	الدوري - عباس بن محمد بن حاتم	٨٢
٩٥	الذهبي - محمد بن أحمد بن عثمان	٨٣
٢٠١	الرازي - محمد بن عمر	٨٤
١٨٠	أرسطو	٨٥
٣٢٥	الزبير بن العوام	٨٦
١٧٤	إسحاق بن عبد الله بن أبي فروة	٨٧

الرقم	الاسم	الصفحة
٨٨	إسحاق بن حنبل	٤٧٠
٨٩	إسماعيل بن أمية الأموي	٣٠٦
٩٠	إسماعيل باشا البغدادي	٥٧
٩١	إسماعيل بن عباد	٤١٥
٩٢	السهورودي - أبو حفص شهاب الدين البغدادي	١٩٥
٩٣	السهورودي - أبو النجيب	١٩٥
٩٤	السهورودي - يحيى بن حبش	١٩٥
٩٥	الشوذي - أبو عبد الله الأشبيلي الحلوى	٤٤٧
٩٦	أفلاطون	٤١٣
٩٧	أفلوطين	٧١
٩٨	الأسود العنسي	٤٨٦
٩٩	الأسود بن سريع	٩١
١٠٠	الأمدي - علي بن أبي علي بن محمد	٢٣٣ - ٢٣٢
١٠١	البراء بن عازب	٢٤٤
١٠٢	البرهاري - أبو محمد الحسن بن علي	٢٥٨
١٠٣	البوني - أحمد بن علي	١٣٧
١٠٤	الجويني - عبد الملك بن عبد الله	٢٥٦
١٠٥	الحارث بن أبي أسامة	٢٤٣ - ٩٤
١٠٦	الحارث بن أسد المحاسبي	٢٥٣
١٠٧	الحرافي - أبو الحسن بن علي بن محمد	١٣٧
١٠٨	الحسن بن دينار	٢٤٦
١٠٩	الحسن بن علي بن أبي طالب	٣١٥
١١٠	الحسن بن موسى الأشيب	٢٩٧
١١١	الحسين بن النجار - أبو عبد الله	٤٧٥
١١٢	الحسين بن علي بن أبي طالب	٣١٥

٤١٦	الحسين بن عبد الله - أبو عبد الله البصري	١١٣
٣١١	العلاء بن عبد الرحمن	١١٤
٦٥	الفارابي محمد بن محمد	١١٥
١٧٦	الفضل بن عيسى الرقاشي	١١٦
١٧٢	القزاز - عبد الرحمن بن محمد	١١٧
٤٠٩	القونوي - محمد بن إسحاق	١١٨
٢٨٨	القاسم بن أبي بزة	١١٩
٦٦	الكندي - يعقوب بن إسحاق	١٢٠
٢٨٠	المازري - أبو عبد الله محمد بن علي	١٢١
٥١١	المختار بن أبي عبيد الثقفي	١٢٢
٢٨١	المرغيناني - علي بن أبي بكر	١٢٣
٢٨٧	المنهال بن عمرو الأسدي	١٢٤
٣٧٠	النمروذ بن كنعان	١٢٥
٩٤	النقاش - محمد بن علي	١٢٦
١٩٣	الهروي - عبد الله بن محمد	١٢٧
٢٩٣	الليث بن سعد	١٢٨
٣٠٥	أوس بن حذيفة الثقفي	١٢٩
٦٤	أوريجنس	١٣١
٣٠٦	أيوب بن خالد الأنصاري	١٣١
١٨٢	بارمنيدس	١٣٢
٤٧٤	بشر بن غياث المريسي	١٣٣
٦٨	بطليموس	١٣٤
٣٢٩	بنوبويه	١٣٥
٢٩٥	بيان بن بشر البجلي	١٣٦
٥١	بيرس الجاشنكير	١٣٧

٢٩٧ جابر بن زيد	١٣٨
٢٩١ جامع بن شداد المحاربي	١٣٩
٣٢٨ جعفر الصادق	١٤٠
٤٨٨ حجير بن عمير	١٤١
٣٢٣ حذيفة بن اليمان	١٤٢
٤٧٥ حفص الفرد	١٤٣
١٧٦ حفص بن عمر	١٤٤
٤٦٠ حفص بن ميسرة العقيلي	١٤٥
٣٠٩ حميد بن عبد الرحمن الزهري	١٤٦
٢٩٢ حميد بن هانيء	١٤٧
٤٧٠ حنبل بن إسحاق	١٤٨
٢٩٣ حيوة بن شريح	١٤٩
٢٣٤ خارجة بن زيد	١٥٠
٤٦٠ خالد بن يزيد الجمحي	١٥١
٥٦ خليل بن أيك الصفدي	١٥٢
١٧١ داود بن المحبر	١٥٣
٦٩ ديوجانس	١٥٤
٢٩٦ رشدين بن سعد المهري	١٥٥
٣٠٠ رقة بن مصقلة	١٥٦
٤٥٢ زيد بن أسلم	١٥٧
٢٣٤ زيد بن ثابت	١٥٨
٤٦٧ سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب	١٥٩
٤٩٨ سبيعة بنت الحارث الأسلمية	١٦٠
٤٨٦ سجاح بنت الحارث	١٦١
١٧٧ سعيد بن الفضل القرشي	١٦٢

الرقم	الاسم	الصفحة
١٦٣	سعيد بن أبي هلال	٤٦٠
١٦٤	سعيد بن جبير	٢٨٧
١٦٥	سعيد بن منصور الخراساني	٢٩٨
١٦٦	سفيان الثوري	١٧٥
١٦٧	سلمان الفارسي	٣٠٤
١٦٨	سليمان بن أبي سليمان الشيباني بالولاء	٢٩٨
١٦٩	سليمان بن داود الهاشمي	٣٥٢
١٧٠	سليمان بن سحمان	١٠
١٧١	سليمان بن عيسى السجزي	١٧٣
١٧٢	سليمان بن مهران الأعمش	٢٨٧
١٧٣	سليمان بن ناصر النيسابوري - أبو القاسم الأنصاري	٢٦٤
١٧٤	سلمة بن وردان	٢٤٦
١٧٥	سماك بن حرب الذهلي	٤٨٤
١٧٦	سيف بن محمد	١٧٥
١٧٧	شريك بن عبد الله القرشي	٣٨٣
١٧٨	شعيب بن أبي حمزة الأغوي بالولاء	٤٥٦
١٧٩	صاحب يس - حبيب بن مري	٣٩٢
١٨٠	صالح بن أبي الأخضر اليمامي	٤٦٧
١٨١	صالح بن محمد البغدادي	٩٣
١٨٢	صفوان بن محرز	٢٩٠
١٨٣	ضرار بن عمرو	٤٧٥
١٨٤	طارق بن شهاب البجلي	٣٠٠
١٨٥	طلحة بن عبيد الله القرشي	٣٢٥
١٨٦	طليحة الأسدي	٤٨٦
١٨٧	عباد بن كثير	٢٤٦

الرقم	الاسم	الصفحة
١٨٨	عبد الرحمن بن هرمز الأعرج	٣٠١
١٨٩	عبد الرحمن بن يعقوب الجهني	٣١٢
١٩٠	عبد الرحيم بن عبد الكريم القشيري	٢٨١
١٩١	عبد السلام بن محمد الجبائي	٤١٦
١٩٢	عبد الجبار بن أحمد المعتزلي	٤١٥
١٩٣	عبد العزى بن قطن الخزاعي	٤٧٨
١٩٤	عبد العزيز بن أبي رجاء	١٧٣
١٩٥	عبد القادر بن أبي صالح جنكي دوست	٤٩٣
١٩٦	عبد الكريم بن هوزان القشيري	٢٨١
١٩٧	عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج	٣٠٦
١٩٨	عبد الله بن أباض	٢٦
١٩٩	عبد الله بن أحمد بن حنبل	٢٢٥
٢٠٠	عبد الله بن المبارك	٣٥٠
٢٠١	عبد الله بن حسن بن حسين آل الشيخ	١٠
٢٠٢	عبد الله بن رافع المخزومي	٣٠٦
٢٠٣	عبد الله بن زياد بن سمعان	١٧٤
٢٠٤	عبد الله بن سعيد السكندري	١٦٢
٢٠٥	عبد الله بن سلام الإسرائيلي	٤٢٤
٢٠٦	عبد الله بن صالح المصري	٢٩٦
٢٠٧	عبد الله بن عمر الدبوسي	٤٤٨
٢٠٨	عبد الله بن محمد بن أبي الدنيا	٢٣٠
٢٠٩	عبد الله بن النواجة	٤٨٨
٢١٠	عبد الله بن لهيعة الحضري	٢٩٦
٢١١	عبد الله بن وهب بن مسلم	٢٩٢
٢١٢	عبد الله بن يزيد المعافري	٢٩٢

٢٨١	عبيد الله بن عبد الكريم القشيري	٣١٣
٢٩٨	عبيد الله بن عبد الله الهذلي	٢١٤
٢٨٦	عثمان بن سعيد الدارمي	٢١٥
٤٥٢	عطاء بن يزيد الليثي	٢١٦
٤٥٢	عطاء بن يسار	٢١٧
٢٤٦	علي بن زيد	٢١٨
٣٥١	علي بن عاصم الواسطي	٢١٩
٢٨٧	عمران بن حصين	٢٢٠
١٧٧	عمر بن أبي صالح العتكي	٢٢١
٤٦٩	عمر بن ثابت الأنصاري	٢٢٢
٢٤٦	عمير بن عمران	٢٢٣
٣٧٨	عوف بن مالك الجشمي	٢٢٤
٢٩٨	عون بن عبد الله الهذلي	٢٢٥
٥٩٥	عياض السبتي	٢٢٦
٣٠٠	عيسى بن موسى التميمي	٢٢٧
٦٩	فيثاغورس	٢٢٨
٦٢	فيلون اليهودي	٢٢٩
٣٠٠	قيس بن مسلم الجدلي	٢٣٠
٦٣	كليمتس	٢٣١
٣٩٠	لاحق بن حميد - أبو مجلز	٢٣٢
٣١٠	مالك بن أنس	٢٣٣
٢٨٦	مجاهد بن جبر المكي	٢٣٤
٢٥٧	محمد بن أحمد بن مخزوم	٢٣٥
٥٥	محمد بن أحمد بن عبد الهادي	٢٣٦
١٩٣	محمد بن الطيب الباقلاني	٢٣٧

١٧١	محمد بن حبان البستي	٢٣٨
١٩٣	محمد بن حسين - أبو يعلى الفراء	٢٣٩
٢٩٧	محمد بن سليم الراسبي	٢٤٠
٥٦	محمد بن شاکر الکتبي	٢٤١
٢٣٢	محمد بن عبد الكريم الشهرستاني	٢٤٢
٩٤	محمد بن عبد الله الحاكم	٢٤٣
٤١٦	محمد بن عبد الوهاب الجبائي	٢٤٤
١٧٢	محمد بن علي الصوري	٢٤٥
٢٨٦	محمد بن كثير العبدي	٢٤٦
٣٦٧	محمد بن كرام السجستاني	٢٤٧
٨٨	محمد بن محمد الأزهري	٢٤٨
٣٠٨	محمد بن مسلم الزهري	٢٤٩
٤٦٢	محمد بن مسلم بن تدرس	٢٥٠
٣٥٠	محمد بن مقاتل المرزوي	٢٥١
٢٩٠	محمد بن ميمون المرزوي	٢٥٢
٢٩١	محمد بن هارون الروياني	٢٥٣
١٧٤	مروان بن سالم الغفاري	٢٥٤
٤٨٤	مسلم بن يسار المصري	٢٥٥
٤٨٥	مسيلمة الكذاب	٢٥٦
٣٠٨	معمر بن راشد الأزدي بالولاء	٢٥٧
٢٤٧	منصور بن سقير	٢٥٨
١٧٣	ميسرة بن عبد ربه	٢٥٩
٢٩٣	نافع بن يزيد الكلاعي	٢٦٠
٢٨٨	نافع بن يسار	٢٦١
١٧٤	نصر بن طريف	٢٦٢

٥٠	نصر المنبجي	٢٦٣
٥١٧	هشام بن عامر بن أمية	٢٦٤
٣٥١	هشام بن عبد الملك الباهلي	٢٦٥
٣٦٧	هشام بن عبد الحكم	٢٦٦
٤٦١	هشام بن سعد المدني	٢٦٧
٤١٢	هرمس	٢٦٨
٢٨٩	وكيع بن الجراح	٢٦٩
٢٨٦	يحيى بن دينار	٢٧٠
٣٥١	يحيى بن سعيد البخاري	٢٧١
١٧٦	يحيى بن معين	٢٧٢
٣٥٢	يزيد بن أبي مسلم	٢٧٣
٤٦٧	يونس بن يزيد بن أبي النجاد	٢٧٤

فهرس الموضوعات

١١ - ٧	مقدمة البحث:
١٣	أسباب نشأة فرق الضلال وهي:
١٤	مجاورة المسلمين لكثير من أهل الديانات القديمة
٢٢	العصبية
٢٤	العامل الاقتصادي
٢٧	الإمامة
٢٨	بدعة التأويل
٣١	دراسة الكتاب:
٤٦ - ٣٣	نبذة عن حياة شيخ الإسلام
٥٢ - ٤٧	سبب تأليف الكتاب وتاريخه
٥٧ - ٥٣	عنوان الكتاب
٦١ - ٥٨	موضوع الكتاب ونهج المؤلف فيه
٦٢	الجمع بين الشريعة والفلسفة:
٦٢	محاولات الفلاسفة القدامى

٦٤	بداية عملية التوفيق بين الدين الإسلامي والفلسفة
٦٦	المحاولات التي قام بها كل من: الكندي
٦٧	إخوان الصفا
٧٠	الفارابي
٧٢	ابن سينا
٧٦	ابن رشد
٨٢ - ٧٨	الرد عليهم
٨٣	العقل :
٨٣	معنى العقل لغة
٨٥	الألفاظ المرادفة للعقل
٨٥	اللب
٨٦	الحجر
٨٧	النهى
٨٧	الحجى
٨٨	الحلم
٨٩	لفظ العقل في القرآن
٩٠	لفظ العقل في الحديث
٩٣	طعن علماء الحديث في داود بن المحبر
٩٥	داود بن المحبر وضاع للحديث
٩٥	أسباب وضع ابن المحبر لأحاديث العقل
٩٧	العقل عند الفلاسفة
٩٨	قول أرسطو في العقل
٩٨	اختلاف شراح أرسطو في معنى العقل الفعّال
١٠٠	نظرية الفيض الفلسفية
١٠٠	النظرية عند أفلوطين وشيعته من الاسكندرانيين
١٠١	النظرية عند ابن سينا
١٠٢	إبطال العلماء لتلك النظرية

١٠٣ مناقشة شيخ الإسلام رحمه الله لمحاولة الجمع بين الدين والفلسفة
١٠٦ شخصيات ناقشها شيخ الإسلام في هذا الكتاب:
١٠٦ الغزالي
١٠٦ حياته
١٠٧ ثقافته
١٠٨ مؤلفاته
١١١ - ١٠٨ إلقاء الضوء على شخصيته وتقلبه بين المذاهب
١١١ مناقشة شيخ الإسلام للغزالي
١١٣ - ١١٢ كتاب مشكاة الأنوار للغزالي يعبر تعبيراً واضحاً عن اتجاهه الإشراقي
١١٣ الفصل الأول من كتاب المشكاة في بيان معنى النور
١١٣ الفصل الثاني من المشكاة: شرح لبعض الألفاظ الواردة في آية النور
١١٥ الفصل الثالث من المشكاة: شرح الحجب التي تستر النور
١١٧ خطورة كتاب مشكاة الأنوار
١١٨ - ١١٧ مناقشة كتاب جواهر القرآن للغزالي
١٢٠ - ١١٩ مناقشة كتاب فيصل التفرقة للغزالي
١٢٠ صحة نسبة هذه الكتب للغزالي
١٢١ كلمة أخيرة عن الغزالي
١٢١ ابن عربي
١٢٢ حياته
١٢٣ مناقشته
١٢٦ مسألة هل المعدوم شيء؟
١٢٧ الخلاف في هذه المسألة
١٣١ وحدة الوجود عند ابن عربي
١٣٥ ابن سبعين
١٣٥ حياته
١٤٤ - ١٣٩ مذهب ابن سبعين في الوحدة ومناقشته
١٥٨ - ١٤٥ الأهمية العلمية لهذا الكتاب ومكانته بين كتب العقيدة
١٦١ تحقيق الكتاب

١٦١	مقدمة لبعض الأفاضل
١٦٥	مقدمة أخرى للكتاب ليست من كلام شيخ الإسلام
١٦٩	نص السؤال الوارد على شيخ الإسلام
١٧١	إجابة شيخ الإسلام على السؤال
١٧١	حديث العقل موضوع
١٧٢	كلام أئمة الحديث في حديث أول ما خلق الله العقل
١٧٢	نص كلام ابن الجوزي في كتاب الموضوعات عن الحديث
		أصحاب الجمع بين الشريعة والفلسفة استدلوا بحديث العقل
١٧٩	الموضوع
١٨١	بطلان استدلالهم من وجوه:
١٨١	الوجه الأول
١٨١	الرواية الصحيحة للحديث
١٨٢	تأويل ابن سبعين للحديث
		ابن سبعين وغيره من المتفلسفة سلكوا مسلك القرامطة الباطنية في
١٨٣	تأويل النصوص
١٨٤	تفسير هؤلاء المتفلسفة للنصوص الشرعية غير صحيح
		اعتراف الغزالي في كتابه معيار العلم بأن تلك التفاسير مأخوذة عن
١٨٤	الفلاسفة
١٨٥ - ١٩١	نص كلام الغزالي
١٩١	مناقشة كلام الغزالي في معيار العلم
١٩٣	قول شيخ الإسلام الهروي في أهل الكلام
١٩٤	القرامطة الباطنية أخذوا دينهم من المجوس والصابئة
١٩٤	أصل مادة السهروردي المقتول من الصابئة
١٩٥	سلوك الغزالي مسلك القرامطة الباطنية
١٩٦ - ١٩٨	كلام الغزالي في كتاب التفرقة بين الإيمان والزندقة
١٩٨	كلام الغزالي في كتابه «مشكاة الأنوار»
١٩٩	إنكار أئمة الإسلام لما ورد في كتاب مشكاة الأنوار
٢٠٠	نص كلام الغزالي في مشكاة الأنوار

٢٠١	الكلام على حديث إن الله لا ينام
٢١٤ - ٢٠٢	عودة إلى كلام الغزالي في مشكاة الأنوار
٢١٤	مناقشة كلام الغزالي في مشكاة الأنوار
٢١٥	بطلان كلام الغزالي
٢١٧	علم المعاملة والمكاشفة عند الغزالي
٢١٨	الوجه الثاني من الرد على المتفلسفة
٢١٨	متابعة الغزالي وأمثاله للفلاسفة
٢١٩	تأويلات الفلاسفة وأمثالهم بعيدة عن الشرع
٢٢١ - ٢٢٠	كلام الغزالي في «جواهر القرآن»
٢٣٢ - ٢٢٢	مناقشة ما ورد في جواهر القرآن
٢٢٣	مسألة تفضيل الأنبياء والأولياء على الملائكة
٢٢٨	الجهمية الاتحادية يفضلون الولي على النبي
٢٣١ - ٢٢٩	حقيقة الملائكة
٢٣٢	أهل الكلام متفقون على أن الملائكة أجسام
٢٣٣	الكلام في حدوث الأجسام
٢٣٣	المراد بلفظ الخلق عند الفلاسفة
٢٣٤	جواز تعلم لغة اليهود عند الضرورة
٢٣٥	أنواع الاختلاف بين الأمم
٢٣٥	أخذ المتفلسفة العبارات الإسلامية فوضعوا لها معاني فلسفية
٢٣٦	معنى لفظ المحدث والقديم عند المتفلسفة
٢٣٦	الغرض من هذا الوضع
٢٣٧	معنى لفظ الإبداع عند المتفلسفة
٢٣٧	الغرض من هذا الوضع
	قول المتفلسفة بصدور العقول والنفوس عن الله نظير قول من جعل له
٢٣٨	بنين وبنات بغير علم
٢٣٩	نص القرآن والتوراة على خلق السموات في ستة أيام
٢٤٠	معنى لفظ الخلق الوارد في القرآن

- الرد على المتفلسفة ٢٤٠ - ٢٤١
- الوجه الثالث: في الرد على المتفلسفة ٢٤١
- إدعاء المتفلسفة أن العقل الأول صدر عنه جميع ما تحته ٢٤١
- بطلان هذا القول ٢٤١ - ٢٤٢
- الوجه الرابع في الرد على المتفلسفة ٢٤٣
- بعض الأحاديث الموضوعة في فضل العقل ٢٤٣
- العقل الوارد- في هذه الأحاديث هو عقل الإنسان لا غيره من المخلوقات ٢٤٥
- كلام أبو حاتم البستي في أحاديث العقل ٢٤٥
- كلام ابن الجوزي في كتابه «ذم الهوى» عن أحاديث العقل ٢٤٧
- كلام العقيلي في كتابه «الضعفاء» عن أحاديث العقل ٢٤٧
- لفظ العقل ليس له وجود في القرآن وإنما يوجد ما تصرف منه ٢٤٨
- لفظ العقل لا يوجد في الحديث إلا في حديث واحد ٢٤٨
- معنى العقل لغة ٢٤٩ - ٢٥٠
- الوجه الخامس في الرد على المتفلسفة ٢٥١
- العقل ليس ملكاً من الملائكة بل هو العقل الذي في الإنسان ٢٥١
- الذين استدلوا بأحاديث العقل المكذوبة على أنها مراد الفلاسفة لم يفهموا
كلام الواضعين لها ٢٥١
- الوجه السادس في الرد على المتفلسفة ٢٥١
- العقل في القرآن والسنة وكلام الصحابة لا يراد به جوهر قائم بنفسه ٢٥١
- معنى العقل عند بعض المتكلمين ٢٥١
- معنى العقل عند الإمام أحمد والمحاسبي ٢٥٣
- لا يجوز أن يحمل شيء من كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم
وصحابته والتابعين بإحسان في العقل على مراد هؤلاء المتفلسفة ٢٥٥
- تنازع الناس في معنى العقل الذي من الإنسان ٢٥٥
- تنازع الناس في معنى العقل عند المتفلسفة هل له وجود أم لا ٢٥٥
- كلام أئمة الكلام في هذا النزاع ٢٥٥
- أهل الكلام عندهم أن العقل ضرب من العلوم الضرورية ٢٥٦

- ٢٥٧ قول من قال أن العقل مكتسباً
- ٢٥٨ معنى كلام الإمام أحمد أن العقل غريزة
- ٢٥٨ كلام البرهاري في معنى العقل
- ٢٥٨ كلام أبو الحسن التميمي في العقل
- ٢٥٨ كلام ابن فورك
- ٢٥٨ بعض الأقوال في معنى العقل
- ٢٦٣ - ٢٥٩ مناقشة شيخ الإسلام لتلك الأقوال في العقل
- ٢٦١ استطراد حول الطباعية والقدرية والجبرية
- ٢٦٣ كلام الجويني عن العقل
- ٢٦٤ مخالفة أبو القاسم الأنصاري للجويني
- ٢٦٤ نقل ابن فورك لكلام الأئمة في العقل وحملها على غير ما تحتمل
- ٢٦٦ بقية كلام أبو القاسم الأنصاري عن العقل
- رد شيخ الإسلام على كلام الأنصاري وابن فورك والانتصار
لمذهب الأئمة ٢٦٦ - ٢٧٤
- ٢٧٤ الوجه السابع في الرد على المتفلسفة
- ٢٧٤ العقل عند المسلمين عرض قائم بغيره
- بطلان كلام أنصار الجمع في محاولتهم الاستدلال بحديث العقل
المكذوب ٢٧٤
- ٢٧٥ الوجه الثامن في الرد على المتفلسفة
- ٢٧٥ استدلال المتفلسفة بحديث «أول ما خلق الله القلم»
- كلام السلف عن القلم هل هو أول مخلوق من هذا العالم؟ أو
مخلوق قبل العرش؟ ٢٧٦
- ٢٧٦ المتفلسفة يقولون أن المراد بالقلم - العقل الأول
- ٢٧٩ - ٢٧٧ كلام الغزالي «في جواهر القرآن» وأتباعه للفلاسفة
- ٢٧٩ الرد على الغزالي
- ٢٨٠ طعن العلماء من مختلف الطوائف في الغزالي
- ٢٨٢ بطلان كلام الغزالي من وجوه كثيرة

- الأول: مناقضة كلام الغزالي لكلام الفلاسفة ٢٨٢
- الثاني: بطلان تسمية الملائكة أقلاماً ٢٨٢
- الثالث: أن القلم لما خُلق أمره الله أن يكتب في اللوح قبل خلق بني آدم ٢٨٢
- الرابع: أن خاصية القلم كونه يكتب به ٢٨٢ - ٢٨٣
- الخامس: أن المسلمين يعلمون بالاضطرار أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يرد بالقلم ما تريده الفلاسفة بلفظ العقل ٢٨٣
- السادس: بطلان كلام الفلاسفة على أن ما يوجد في قلوب بني آدم من العلم إنما هو من فيض العقل الفعال ٢٨٤
- السابع: تحديد الغزالي لمعنى القلم ليس صحيحاً ٢٨٤
- الثامن: قوله لكل شيء حد وحقيقة هي روحه ٢٨٤
- التاسع: كلام السلف في العرش والقلم أيهما خلق قبل الآخر ٢٨٥
- القول الأول: أن القلم خلق أولاً ٢٨٥
- أصحاب هذا القول ٢٨٥
- الدليل على ذلك ٢٨٥
- الثاني: أن العرش خلق أولاً والدليل على ذلك ٢٨٥
- حديث عثمان بن سعيد الدارمي في كتابه «الرد على الجهمية» ٢٨٦
- الحديث رواه أيضاً اللالكائي في كتابه «شرح أصول السنة» ٢٨٦
- رواية البيهقي للحديث وغيره من الأحاديث للدلالة على أن العرش خلق أولاً ٢٨٧
- بعض الأحاديث التي ذكرها البيهقي رواها البخاري في صحيحه ٢٨٩
- حديث عمران بن حصين ٢٩٠
- حديث عبد الله بن عمرو بن العاص ٢٩٢
- تعليق شيخ الإسلام على تلك الأحاديث ٢٩٤
- الأحاديث الواردة في الصحاح والسنن والمسانيد أوضحت أن هذا القلم لا يراد به العقل الأول كما يدعيه الفلاسفة ٢٩٥
- عودة إلى كلام السلف في أن العرش خلق قبل القلم ٢٩٥
- قول عثمان بن سعيد الدارمي في خلق العرش أولاً ٢٩٦

- ٢٩٧ قول جابر بن زيد الذي رواه البيهقي في خلق العرش
- ٢٩٧ قول مجاهد
- ٢٩٩ قول عبد الله بن سلام
- ٢٩٩ حديث ابتداء الخلق يوم السبت
- ٢٩٩ الجمهور يرون أن ابتداء الخلق يوم الأحد
- ٢٩٩ بطلان قول المتفلسفة
- ٣٠٠ حديث عمر بن الخطاب في ابتداء الخلق
- ٣٠١ حديث: لما قضى الله الخلق كتب في كتابه
- ٣٠٢ بطلان قول من قال أن القرآن مخلوق
- ٣٠٣ الوجه العاشر في الرد على المتفلسفة
- تطابق النصوص والآثار على ما دل عليه القرآن من أن الله خلق
- ٣٠٣ السموات والأرض في ستة أيام
- ٣٠٣ التوراة دلت على ذلك أيضاً
- ٣٠٣ شرع الله لأهل الملل يوماً في الأسبوع يجتمعون فيه
- ٣٠٣ يوم الجمعة أفضل الأيام وهو عيد المسلمين
- ٣٠٧ - ٣٠٣ الأحاديث الواردة في الدلالة على ذلك
- ٣٠٣ الحديث الوارد في الصحيحين في فضل الجمعة
- ٣٠٤ ما ورد في صحيح مسلم
- ٣٠٤ ما ورد في المسند
- ٣٠٥ ما ورد في صحيح مسلم أيضاً
- ٣٠٥ ما ورد في السنن الثلاثة والمسند
- ٣٠٦ دلت الأحاديث على أن خلق آدم يوم الجمعة وأنه آخر المخلوقات
- ٣٠٦ ابتداء خلق المخلوقات يوم الأحد
- ٣٠٦ الخلق كان في ستة أيام
- ٣٠٧ - ٣٠٦ ضعف الحديث المعارض الذي رواه مسلم
- يعرف الأسبوع عند الناس بالعد وليس له حد محدود كالיום واللييلة
- ٣٠٧ والشهر

- ٣٠٧ الأسبوع غير معروف عند الأمم التي لم ينزل عليها كتاب
 ٣٠٧ الفلاسفة يقولون بقدوم العالم
 ٣٠٨ مخالفة الفلاسفة لما أخبر به الأنبياء
 ٣٠٨ الجمع بين قول الأنبياء والفلاسفة باطل
 ٣٠٨ موافقة الفلاسفة في بعض ما يقولونه للأنبياء
 ٣٠٨ اليهود والنصارى أحسن حالاً من الفلاسفة
 ٣٠٨ غفران الله للعاصي إذا كان مؤمناً إيماناً صحيحاً
 ٣٠٩ حديث: أسرف رجل على نفسه
 ٣٠٩ حديث: دخلت امرأة النار في هرة ربطتها
 ٣١٠ حديث: الرجل الذي لم يعمل حسنة قط
 ٣١٠ مسألة التكفير
 ٣١١ فتور الشريعة
 ٣١١ حديث: يأتي على الناس زمان لا يعرفون فيه صلاة ولا زكاة
 ٣١١ حديث: ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا
 ٣١٢ حديث نزول هذه الآية: حديث نزول آية: وإن تبدوا ما في أنفسكم
 ٣١٣ الوجه الحادي عشر: في الرد على الغزالي
 ٣١٣ الرد على قول الغزالي في جواهر القرآن:
 ٣١٤ إشارات الصوفية من جنس قياس الفقهاء
 كلام الغزالي في الجواهر من جنس كلام القرامطة المراد بالمثل الوارد في
 ٣١٤ قوله تعالى: ﴿أنزل من السماء ماء﴾
 ٣١٥ حديث: مثل ما بعثني الله به من الهدى والعلم كمثل غيث كثير
 ٣١٥ أمثلة من تأويلات القرامطة
 ٣١٦ الوجه الثاني عشر: في الرد على الغزالي
 ٣١٦ الرد على قول الغزالي في جواهر القرآن
 ٣١٦ كلام الغزالي يتضمن أصليين فاسدين من أصول الفلاسفة
 الأصل الأول: إنهم يرون أن ما يخبر به الأنبياء من أمور الغيب إنما
 ٣١٦ هو من جنس المنامات التي يراها الناس

- حديث: كان أول ما بدىء به رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 ٣١٦ الوحي الرؤيا الصادقة.
 ٣١٦ رؤيا الأنبياء وحي
 ٣١٧ رؤيا الأنبياء لا تحتاج إلى تعبير
 ابن عربي خالف المسلمين في رؤيا إبراهيم في أن لها تعبير وهو ذبح
 ٣١٧ الكبش
 ٣١٧ نص كلام ابن عربي في الفصوص عن الرؤيا
 ٣١٧ - ٣١٨ بطلان كلام ابن عربي
 ٣١٨ بطلان كلام الغزالي في جعله كلام الله من جنس أحاديث الرؤيا
 ٣١٨ حديث ابن عباس: ليس في الدنيا شيء مما في الجنة إلا الأسماء
 ٣٢٠ - ٣١٩ استطراد الشيخ في الكلام عن الرؤيا
 كلام الغزالي من جنس كلام الفلاسفة الباطنية في ردهم ما أخبر به
 ٣٢٠ الرسول من المعاد وغيره إلى أمثال مضروبة
 ٣٢١ كل ما نقل عن العلماء مما يخالف الظاهر المعروف فهو كذب مفترى
 ٣٢١ البطاقة والجفر، ونحو ذلك مما نقل عن آل البيت كله كذب عليهم
 ٣٢٢ - ٣٢١ الأحاديث الواردة عن علي رضي الله عنه تكذب إدعاءات الباطنية
 ٣٢٢ حديث: هل عهد إليكم رسول الله عهداً لم يعهده إلى الناس
 ٣٢٢ حديث: ما عندنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم كتاب نقرؤه إلا
 ٣٢٢ كتاب الله
 الحديث المكذوب على عمر: كان النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر
 ٣٢٢ يتحدثان
 حديث «حفظت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم جرابين»
 ٣٢٣ - ٣٢٢ صحيح
 ٣٢٣ معنى الحديث
 حذيفة بن اليمان: صاحب السر لرسول الله صلى الله عليه وسلم في
 ٣٢٣ معرفة المنافقين
 لا يصح أن يكون القرآن بمنزلة أحاديث الرؤيا
 ٢٣٤

- نموذج من تأويلات الباطنية ٣٢٤ - ٣٢٥
- الرد على: الأصل الثاني من الأصليين الفاسدين في كلام الغزالي ٣٢٦
- هذا الكلام من جنس كلام المتفلسفة القرامطة الذين يرون أن العقل
الفعال يفيض على النفوس ٣٢٦
- لمتفلسفة يرون أن اللوح المحفوظ هو العقل الفعال ٣٢٦
- طلان كلام المتفلسفة ٣٢٦ - ٣٢٧
- لرد على قول الغزالي في جواهر القرآن: «إن كنت لا تقوى على
احتمال ما يقرع سمعك من هذا النمط» ٣٢٧
- طلان هذا الكلام ٣٢٧
- نذب الباطنية في إدعائهم النقل عن علي وغيره ٣٢٧ - ٣٢٨
- سرب كلام القرامطة إلى المتصوفة ٣٢٨
- كتاب حقائق التفسير لأبي عبد الرحمن السلمي تضمن نقولاً غير
صحيحة عن جعفر الصادق ٣٢٨
- كل ما نقل عن جعفر الصادق مما يدعيه الباطنية فهو كذب كالجفر
والبطاقة والرعود والبروق وغير ذلك ٣٢٨
- ظن البعض من الطوائف أن كتاب: رسائل إخوان الصفا منقول عن
جعفر ٣٢٩
- كذب هذا القول ٣٢٩
- رسائل إخوان الصفا صنفت بعد المائة الثالثة ٣٢٩
- جعفر الصادق توفي سنة ثمان وأربعين ومائة ٣٣٠
- فساد هذه النقول ٣٣٠
- الصحابة بلغوا عن الرسول لفظ القرآن ومعانيه جميعاً ٣٣٠
- بعض من تأويلات الباطنية الفاسدة ٣٣١ - ٣٣٢
- تفسير الصحابة والتابعين للقرآن هو الصحيح ٣٣٢
- الوجه الثالث عشر في الرد على الغزالي في كتابه التفرقة بين الإيمان
والزندقة ٣٣٢
- الغزالي توسع في تأويلات المحرفين في هذا الكتاب ٣٣٢

- ٣٣٢ تكفير الغزالي للفلاسفة في كتابه التفرقة والتهافت
- ٣٣٢ رد الغزالي لبعض التأويلات التي ذكرها في مشكاة الأنوار
- ٣٣٧ - ٣٣٣ نص كلام الغزالي في كتابه: التفرقة بين الإيمان والزندقة عن التأويل
- ٣٣٣ الغزالي يرى أن كل تأويل لا يتعلق بالعقائد لا يكفر صاحبه
- ٣٣٣ مثال ذلك: تأويل الصوفية لرؤيا الخليل الكوكب والقمر والشمس:
تأويل الصوفية للعصا والنعلين في قوله تعالى لموسى ﴿فاخلع نعليك﴾
- ٣٣٤ وقوله ﴿والتق ما في يمينك﴾
- ٣٣٤ الغزالي يرى أن مثل هذا التأويل لا يكفر صاحبه ولا يدع
- ٣٣٥ الغزالي يكفر الفلاسفة في إنكارهم حشر الأجساد وإنكار العقوبات الحسية
تكفير من قال من الفلاسفة أن الله لا يعلم إلا نفسه أو لا يعلم إلا الكليات
- ٣٣٥ الفلاسفة جوزوا الكذب على رسول الله
- ٣٣٦ - ٣٣٠ قرب منهج المعتزلة لمنهج الفلاسفة إلا في مسألة تجويز الكذب
- ٣٣٦ المعتزلي لا يجوز الكذب على رسول الله ولكنه يؤول الظاهر
- ٣٣٦ الزندقة المطلقة والمقيدة عند الغزالي
- ٣٣٦ الغزالي يستدل بحديث غير صحيح
- ٣٣٧ مناقشة شيخ الإسلام للغزالي
- ٣٣٧ بطلان الحديث الذي استدل به الغزالي
- ٣٣٨ - ٣٣٧ بيان الحديث الصحيح
- ٣٣٨ معنى لفظ الزندقة
- ٣٣٩ ضعف كلام الغزالي في معنى الزندقة
- ٣٤٠ - ٣٣٩ الزنادقة هم أهل النفاق
- ٣٤١ من المنافقين من يكون كافراً
- ٣٤٢ تكفير من لم يكن منافقاً
- الغزالي ذكر في كتابه التفرقة أن تلك التأويلات التي أشار إليها في مشكاة الأنوار لم يقم دليل قاطع يقتضيها
- ٣٤٢

- ٣٤٣ قانون التكفير عند الغزالي
- ٣٤٣ نص كلام الغزالي في كتابه فيصل التفرقة عن قانون التكفير
- ٣٤٣ الغزالي يرى عدم التكفير تكفير في الفروع
- ٣٤٣ قول الغزالي: ومهما وجد التكذيب وجد التكفير ولو كان في الفروع
- ٣٤٤ الغزالي يرى أن نفى المعتزلة لرؤية الله تعالى بدعة
- ٣٤٥ الغزالي يرى وجوب قتل من أدعى من المتصوفة سقوط التكليف عنه
- ٣٤٥ قتل مثل هذا الصوفي أفضل من قتل مائة كافر
- ٣٤٥ تكفير من تأول نصاً متواتراً كالباطنية
- ٣٤٧ - ٣٤٦ تفصيل الغزالي لمسألة التكفير
- ٣٤٧ مناقشة كلام الغزالي في التأويل
- ٣٤٨ الفلاسفة وأهل الكلام مؤولة
- ٣٤٨ بطلان تأويل الجهمية والمعتزلة لصفات الله
- ٣٤٩ كلام الجهمية يؤدي إلى وحدة الوجود
- ٣٥٠ - ٣٤٩ مناقشة هذا الرأي والرد عليه
- ٣٥٠ تكفير السلف للجهمية وأمثالهم
- ٣٥٠ قول عبد الله بن المبارك
- ٣٥١ قول علي بن عاصم
- ٣٥١ قول يحيى بن سعيد
- ٣٥٢ قول سليمان بن داوود الهاشمي
- ٣٥٣ السلف فهموا حقيقة قول الجهمية
- ٣٥٤ - ٣٥ استطراد في مسألة الأسماء والصفات
- ٣٥٤ الوجه الرابع عشر: في الرد على الغزالي
- الغزالي يرى أن إبراهيم الخليل عليه السلام أراد بالكوكب والقمر
والشمس ما تريده الفلاسفة من العقول والنفوس
- ٣٥٤ الغزالي سار على طريقة الفلاسفة
- ٣٥٥ بطلان هذا الكلام
- ٣٥٦ - ٣٥٥ حمل كلام الله ورسوله على معنى من المعاني لا بد فيه من شيئين:
- ٣٥٧

- قول الفلاسفة في العقول والنفوس من جنس قول من يقول ولد
 ٣٥٧ الله ومن خرق له بنين وبنات بغير علم
 ٣٥٧ حديث: شتمني ابن آدم وما ينبغي له ذلك
 ٣٥٨ هذا الحديث منطبق على هؤلاء المتفلسفة
 ٣٥٨ بعد تأويلات المتفلسفة عن المعنى الصحيح
 ٣٥٩ - ٣٥٨ قصة إبراهيم الخليل عليه السلام ضل بها فريقان من الناس
 ٣٥٩ الفريق الأول أهل الكلام
 ٣٥٩ حدوث الأجسام عند هؤلاء هو ما قام بها من أعراض
 ٣٥٩ الرد عليهم من أربعة أوجه
 ٣٥٩ الأول: معنى الأقول الوارد في الآية
 ٣٥٩ الثاني: أنه قد قال «فلما رأى القمر بازغاً...» ولم يستدل بالحركة
 ٣٦٠ الثالث: أنه قال «لا أحب الأفلين» فنفى محبته فقط
 ٣٦٠ الرابع: نفى ربوبية أي كوكب
 ٣٦٠ الفريق الثاني: متفلسفة الصوفية
 ٣٦٠ تفسير هؤلاء للكوكب أنها هي النفوس والعقول
 ٣٦٠ الغزالي في كتابه «المشكاة» رجح حال من يعتقد إلهية تلك الكواكب على
 ٣٦٠ طوائف المسلمين
 ٣٦١ كلام الغزالي في كتابه «المشكاة»
 ٣٦١ أقسام الحجب والمحجوبين عند الغزالي
 ٣٦١ الأول: المحجوبون بمحض الظلمة وهم المعطلة
 ٣٦١ الثاني: المحجوبون بنور مقرون بظلمه
 ٣٦١ القسم الثاني عند الغزالي ثلاثة أنواع
 ٣٦١ الخيالية والعقلية عند الغزالي
 ٣٦٢ الثالث: المحجوبون بمحض الأنوار
 ٣٦٢ بعض أصناف هذا القسم
 ٣٦٢ الصنف الأول: طائفة عرفوا المعاني والصفات تحقيقاً
 ٣٦٢ الصنف الثاني: من رأى إن في السموات كثرة وإن محرك كل سماء

- ٣٦٣ خاصة موجوداً آخر يسمى فلکاً
 الصنف الثالث: من يرى أن الرب هو المحرك بطريق الأمر لا بطريق
 ٣٦٣ المباشرة بل هناك مطاعاً آخر دونه
 ٣٦٤ الموحدون الواصلون في نظر الغزالي
 ٣٦٦ - ٣٦٤ نظرية المطاع عند الغزالي
 ٣٦٦ الرد على الغزالي
 ٣٦٦ الغزالي فضل المتفلسفة على سلف الأمة
 ٣٦٧ الفلاسفة الصابئة أسوأ حالاً من أهل الكتاب
 ٣٦٧ أهل الكتاب جسموا وعطلوا ذات الخالق سبحانه
 ٣٦٧ رد القرآن على هؤلاء
 ٣٦٨ المشركون مقرون برب العالمين ومع ذلك فهم أسوأ حالاً من أهل الكتاب
 تفضيل الغزالي لمن يقول أن ملكاً هو رب العالمين على طوائف المسلمين
 ٣٦٨ وأهل الكتاب
 ٣٦٩ منشأ الضلال الذي وقع في قصة إبراهيم
 ٣٦٩ قوم إبراهيم كانوا يعبدون الكواكب مع إقرارهم برب العالمين
 ٣٦٩ أين ولد إبراهيم عليه السلام
 ٣٧٠ كتاب: السر المكتوم للرازي تضمن بعض أخبار قوم إبراهيم
 ٣٧٠ موطن قوم إبراهيم
 ٣٧١ تنازع الفقهاء في قبول الجزية منهم
 ٣٧٢ مخاطبة إبراهيم تضمنت الرد على الفلاسفة الصابئين
 ٣٧٢ علم الاستخدام والروحانيات
 ٣٧٢ مخاطبة الشياطين لهؤلاء المشركين
 ٣٧٣ إبراهيم دعا قومه إلى الخنيفية التي بعث الله بها الرسل
 ٣٧٣ ليس في الآية دليل على إحداث إقرار الصانع كما زعمه المتفلسفة
 ٣٧٣ الإقرار بالصانع ثابت بالفطرة حتى عند المشركين
 ٣٧٤ مناظرة إبراهيم لقومه
 ٣٧٥ حديث: لما نزل قوله تعالى: ﴿الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم﴾

- الوجه الخامس عشر: في الرد على الغزالي ٣٧٥
- الرد على الغزالي في قوله: إن الملائكة قد تسمى أرباباً ٣٧٥
- هذه التسمية من كلام اليونانيين ٣٧٦
- وجوب اتباع طريق الرسل عليهم السلام ٣٧٦
- إطلاق لفظ رب على البشر ٣٧٧
- حديث: أرب أبل أنت أم رب غنم ٣٧٨
- حديث: إذا اختلف البيعان ٣٧٨
- ابن عربي صحح قول فرعون: أنا ربكم الأعلى ٣٧٨
- تأويل بعض الاتحادية لقول ابن عربي ٣٧٨
- نص كلام ابن عربي في الفصوص ٣٧٩
- الرد على ابن عربي ٣٧٩ - ٣٨٠
- الوجه السادس عشر: في الرد على الغزالي ٣٨٠
- الرد على الغزالي في تفسيره لقصة موسى والوادي المقدس ونحوها ٣٨١
- تكليم الله سبحانه وتعالى حقيقة لموسى عليه السلام ٣٨١
- هذا التكليم خاص بموسى عليه السلام ٣٨٢
- حديث لقائه ومحاجة آدم موسى والمعراج ٣٨٢ - ٣٨٣
- تكفير السلف من قال من المعتزلة: إن القرآن مخلوق ٣٨٣
- قول المعتزلة مع أنه باطل فهو أحسن من قول المتفلسفة ٣٨٣ - ٣٨٤
- المتفلسفة يرون أن هذا التكليم فيض فاض من العقل الفعال ٣٨٤
- لا فرق بين نبي وغيره من الناس عند المتفلسفة ٣٨٤
- بطلان كلام المتفلسفة وأهل الكلام ٣٨٤
- ضلال الصوفية في الوحي ٣٨٥
- الفرق بين الوحي والتكليم ٣٨٥
- حديث: قد كان في الأمم قبلكم محدثون ٣٨٥
- الاتحادية جعلوا كلام الله كل ما يظهر من شيء من الموجودات ٣٨٦
- الولاية عند الاتحادية أعظم من النبوة ٣٨٦
- شبهة الاتحادية ٣٨٧

المكاشفات والمخاطبات التي يدعيها الاتحادية إنما هي إجماعات

- ٣٨٧ شيطانية ووساوس نفسانية
- ٣٨٧ أبو بكر أفضل الأولياء
- ٣٨٧ حديث: قد كان في الأمم قبلكم محدثون
- ٣٨٧ حديث: لو لم أبعث فيكم لبعث فيكم عمر
- ٣٨٨ حديث: إن الله ضرب الحق على لسان عمر وقلبه
- ٣٨٨ عمر بن الخطاب أفضل المحدثين مع أن أبا بكر أكمل منه وأتم مقاماً
- ٣٨٨ كلام الاتحادية كله باطل وضلال
- ٣٨٨ تأويل الغزالي لمعنى: خلع النعلين المأمور به موسى
- ٣٨٨ بطلان هذا التأويل
- ٣٨٩ حديث: إن اليهود لا يصلون في نعالهم فخالقوهم
- ٣٨٩ حديث: رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في نعليه
- حديث: بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في أصحابه إذ خلع نعليه
- ٣٨٩ حديث: إذا جاء أحدكم إلى المسجد فليُنظر فإن رأى في نعليه قدراً
- ٣٩٠ حديث: إذا وطئ أحدكم بنعليه الأذى
- ٣٩٠ لم يؤمر النبي صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج بخلع نعليه
- ٣٩٠ الاعتدا على مقام الأنبياء
- ٣٩٠ معنى قوله تعالى: ﴿ادعوا ربكم تضرعاً وخفية إنه لا يحب المعتدين﴾
- ٣٩١ ضلال ابن قسي صاحب كتاب خلع النعلين
- ٣٩١ إنكار الشيخ رحمه الله على هؤلاء الاتحادية
- ٣٩٢ ختم النبوة والرسالة بمحمد صلى الله عليه وسلم
- ٣٩٢ أبو عبد الله الترمذي أول من ابتدع القول بخاتم الأولياء
- ٣٩٢ خطأ الترمذي
- ٣٩٣ المعنى الصحيح لمسمى هذا اللفظ
- ٣٩٣ أفضل الأولياء أبو بكر وعمر
- ٣٩٣ إدعاء الاتحادية للمهدية أو القطبية

- بطلان هذا الادعاء ٣٩٣ - ٣٩٤
- فصل: لا بد من تمييز وجود المخلوقات عن وجود الخالق سبحانه وتعالى ٣٩٤
- الاتحادية لا يميزون بين الخالق والمخلوق ٣٩٥
- كلام ابن عربي يدور على أصليين: ٣٩٥
- الأول: أن الأشياء كلها ثابتة في العدم ٣٩٥
- الثاني: أن وجود الذوات هو وجود الحق الواجب ٣٩٥
- كلام ابن عربي في الفصوص ٣٩٦
- الرد على ابن عربي ٣٩٦
- ابن عربي يرى أن كل واحد من وجود الحق وثبوت الخلق يساوي الآخر ويفتقر إليه ٣٩٦
- نص كلام ابن عربي في الفصوص ٣٩٧
- كلام ابن عربي في الكون نظير قول الملكانية في المسيح ٣٩٨
- ابن عربي يرى أن الرسل يستفيدون العلم من مشكاة خاتم الأولياء ٣٩٩
- نص كلام ابن عربي في ذلك ٤٠٠
- نص آخر لابن عربي في الوحدة بين سوء مذهبه ٤٠٤ - ٤٠٧
- الرد على ابن عربي ٤٠٧
- وحدة الوجود عند ابن عربي ٤٠٧
- أسماء الله عند ابن عربي ٤٠٧
- تحليل كلام ابن عربي في ذلك ومناقشته ٤٠٨
- فصل: مذهب القونوي في الوحدة ٤٠٩
- الفرق بين مذهب ابن عربي والقونوي ٤٠٩
- الرد على القونوي ٤١٠
- كلام أهل الوحدة يدور على قطبين فاسدين: ٤١٠
- العلاقة بين أهل الوحدة والجهمية ٤١١
- الرد عليهم ٤١١
- مذهب ابن سبعين في الوحدة ٤١١
- بيان مذهب ابن سبعين ومناقشته ٤١٢

- ٤١٢ استطراد في بيان مسألة إمكان انفراد المادة عن الصورة
- ٤١٣ مذهب أرسطو وأفلاطون في ذلك
- ٤١٣ بطلان قول الفلاسفة
- ٤١٣ أقسام الهيولى عند الفلاسفة أربعة
- ٤١٤ - ٤١٣ معنى الصناعية والطباعية
- ٤١٤ الرد على المتفلسفة والمتكلمة في ذلك
- ٤١٤ بيان القسم الثالث وهو الكلي
- ٤١٤ إدعاء الفلاسفة بأن للجسم مادة هي جوهر قائم بنفسه
- ٤١٤ بطلان هذه المادة عند جماهير العقلاء
- ٤١٤ بطلان دعوى تركيب الجسم من الجواهر الفردة
- ٤١٤ مذهب أفلاطون في تلك المادة
- ٤١٤ بطلان مذهبه
- ٤١٥ مسألة: هل المعدوم شيء ثابت في العدم
- ٤١٦ - ٤١٠ المناظرة بين الاسفرائيني ابن عباد في تلك المسألة
- ٤١٦ الشهرستاني ذكر تقارب قولي الفلاسفة والمعتزلة في تلك المسألة
- ٤١٦ بطلان تلك الأقوال
- ٤١٧ المتفلسفة يقولون: إن وجود الأشياء زائد على ذواتها
- ٤١٧ الواجب والممكن عند المتفلسفة
- ٤١٧ بطلان تلك الأقوال
- ٤١٧ تأثير المتفلسفة على أصحاب وحدة الوجود
- ٤١٧ الشبه بين قول ابن سبعين وابن عربي وتناقضهما
- ٤١٨ ابن سبعين يجعل وجود الحق هو الثابت بدءاً والخلق هو المنتقل
- ٤٢١ - ٤١٨ نص كلام ابن سبعين في ذلك
- ٤٢١ بطلان كلام ابن سبعين
- ٤٢٢ رأي آخر لابن سبعين يرى فيه الحق هو الوجود المطلق
- ٤٢٢ نص كلام ابن سبعين في ذلك
- ٤٢٣ الرد على ابن سبعين

	مراد الشيخ في هذا الكتاب بيان جمل من أقوال هؤلاء لتتصور فيتضح
٤٢٣	بطلانها
٤٢٤	المتفلسفة بينون كلامهم على النفي والتنزيه الذي هو محض التعطيل
٢٢٤	شبهة هؤلاء في نفي الصفات إنها تستلزم التركيب
٤٢٥	لفظ التركيب عند المتفلسفة
٤٢٥	الرد عليهم
٤٢٦	بيان معنى لفظ الغير
٤٢٦	لفظ الغير عند المعتزلة والكرامية
٤٢٦	لفظ الغير عند أكثر الصفاتية من الأشعرية
٤٢٦	القول الصحيح في لفظ الغير
٤٢٦	كلام الإمام أحمد في كتابه الرد على الجهمية عن لفظ الغير
٤٢٦	تفصيل شيخ الإسلام لمعنى لفظ الغير
٤٢٧	واجب الوجود عند المتفلسفة
٤٢٧	الرد عليهم
٤٢٨	الدور القبلي والدور المعني
٤٢٩	بطلان شبهة من نفي الصفات لاستلزامها التركيب
٤٣٠	متفلسفة الصوفية يرون أن الحق كالكلى المنقسم جزئياته
٤٣٠	الرد عليهم
٤٣١	ابن سبعين يجعل الحق كالكلى وأجزاء العالم أجزاءه
٤٣٣ - ٤٣٢	الرد على ابن سبعين وأمثاله من أهل الوحدة
٤٣٤	الفرق بين المطلق لا بشرط والمطلق بشرط الإطلاق
	الرد على متفلسفة الصوفية في قولهم بإثبات الماهيات المطلقة المجردة
٤٣٦ - ٤٣٤	وبالمواد المجردة من الأعيان
٤٣٧	الرد على قول ابن سبعين: وهو الوجود في كل موجود
٤٣٨	الرد على قول ابن سبعين: فله في ذلك الحكم إيجاد
٤٣٩	الرد على قول ابن سبعين: لو كانت تلك السرح من ماهيته
٤٤١	الرد على قول ابن سبعين: إنما الاستمداد من الأمر الذي هو مع كل شيء

- الرد على ابن سبعين في قوله: فهو الوجود كله ولا وجود لشيء معه إلا
 لعلمه به. ٤٤١
- الرد على ابن سبعين في قوله: فأنت به ثابت من حيثية متغايرة ٤٤٣
- الرد على ابن سبعين في قوله: فإن عرفته في كل شيء عين كل شيء ٤٤٤
- ابن عربي أعلم بالحديث والتصوف من ابن سبعين ٤٤٥
- ابن سبعين أعلم بالفلسفة من ابن عربي ٤٤٥
- ابن عربي وابن سبعين أخذوا الكلام من الجويني والرازي ٤٤٦
- الأصول التي أخذ منها ابن سبعين فلسفته ٤٤٧
- الأصول التي أخذ منها الغزالي مادته الكلامية والصوفية والفلسفية ٤٤٨
- الأصول التي أخذ منها الجويني مادته الكلامية ٤٤٩
- الأصول التي أخذ منها الرازي مادته الكلامية والفلسفية والصوفية ٤٥٠
- أبو الحسن الأشعري تأثر بالمعتزلة ٤٥١
- السعادة كلها في اتباع السنة ٤٥١
- فصل: حديث الرؤية حجة على الاتحادية ٤٥١
- حديث الرؤية هو: أن أناساً قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا
 رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة ٤٥٢ - ٤٥٥
- حديث الرؤية من أصح الأحاديث ٤٥٥
- روايات الحديث ٤٥٦ - ٤٦٣
- الجهمية اعتمدوا على أحاديث الرؤية في قولهم: إن الله يظهر في
 الصور كلها ٤٦٣
- نص كلام ابن عربي في الفصوص ٤٦٤ - ٤٦٦
- حديث الرؤية يبين فساد مذاهب الاتحادية من وجوه:
 الوجه الأول ٤٦٦
- سؤال الرؤية كان يوم القيامة ٤٦٦
- حديث ابن صياد ٤٦٧ - ٤٦٨
- حديث الدجال إني لأندركموه ٤٦٩
- حديث الدجال: إنه مكتوب بين عينيه كافر ٤٦٩

- رؤية المؤمنين لربهم لا تكون إلا في الآخرة واتفاق الصحابة والتابعين
 ٤٧٠ وأهل السنة على أن الرؤية لا تكون إلا في الآخرة
- ٤٧٠ كلام الإمام أحمد بن حنبل في ذلك
- ٤٧٠ النبي لم يرى ربه بعينه
- كذب الأحاديث التي يرويها بعض الناس في أن النبي صلى الله عليه
 ٤٧١ وسلم رأى ربه بالطواف وغيره
- ٤٧١ رؤية الكفار لربهم على ثلاثة أقوال عند أهل السنة
- ٤٧١ القول الأول
- ٤٧١ القول الثاني
- ٤٧١ القول الثالث
- ٤٧٢ قول غير أهل السنة في رؤية الكفار لربهم
- ٤٧٢ الأول: قول الجهمية
- ٤٧٢ الثاني: قول بعض المتكلمين وجهال الصوفية
- ٤٧٢ قول الأشعري وأصحابه في ذلك
- ٤٧٣ الاتحادية يجمعون بين النفي العام والإثبات العام
- ٤٧٣ الرد على الاتحادية
- ٤٧٣ الاتحادية يجعلون الحق نفس الموجودات
- ٤٧٤ نص كلام ابن عربي في ذلك
- ٤٧٤ تفسير بعض الطوائف من اتباع الإمام أحمد والأشعري للرؤية بنحو تفسير الجهمية
- ٤٧٥ رأي ضرار وحفص والنجار في الرؤية
- ٤٧٦ النبي صلى الله عليه وسلم بين الرؤية غاية البيان
- ٤٧٦ مناظرة شيخ الإسلام لبعض نفاة الرؤية والرد عليهم
- ٤٧٧ ابن عربي صحح قول فرعون في دعواه الربوبية
- ٤٧٧ نص كلام ابن عربي والرد عليه
- ٤٨٠ - ٤٧٧ حديث: ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الدجال
- ٤٨٠ حديث الدجال: يأتي وهو محرم عليه أن يدخل نقاب المدينة
- ٤٨٢ - ٤٨١ حديث: يخرج الدجال فيتوجه قبله رجل من المؤمنين

- ٤٨٣ بقية الرد على ابن عربي والاتحادية
- ٤٨٤ حديث: لا تقوم الساعة حتى يبعث دجالون كذابون
- ٤٨٤ حديث: إن بين يدي الساعة كذابون
- ٤٨٤ حديث: يكون في آخر الزمان كذابون دجالون
- فساد قول من يرى أنه يحدث عن قلبه عن ربه أو أنه يأخذ عن الله
بلا واسطة وغير ذلك ٤٨٥
- ٤٨٠ كلام الإمام مالك عن الدجاجة
- ٤٨٥ معنى الدجل
- ٤٨٥ مسيلمة الكذاب وغيره من المنتهين أحسن حالاً من هؤلاء الاتحادية ..
- ٤٨٧ بعض خزعبلات مسيلمة الكذاب
- ٤٨٧ بعض الاتحادية أكفر من المشركين
- شيخ الإسلام أظهر الباطل في كلام ابن عربي لبعض من كان يعتنقه
فرجعوا إلى الحق ٤٨٨
- ٤٨٨ بيان عن بعض طوائف الضلال
- ٤٨٩ حديث: ما الإيمان
- ٤٩٠ القرامطة معطلة للنصوص
- ٤٩١ القونوي يفضل كتاب الفصوص على القرآن
- ٤٩٢ الاتحادية استحلوا المحرمات
- ٤٩٢ القرامطة لبسوا على الناس بموالاتهم لآل البيت ظاهراً
- ٤٩٢ الاتحادية لبسوا على الناس بموالاتهم لأولياء الله ظاهراً
- ٤٩٢ الشبه بين الاتحادية والقرامطة
- ٤٩٢ الاتحادية يرون أن ولاية النبي أفضل من نبوته
- ٤٩٣ الرد عليهم
- ٤٩٤ الرافضة الإمامية تدعي عصمة علي وغيره
- ٤٩٤ غلو الموحدين في ابن تومرت
- ٤٩٤ ابن تومرت أقام دولته على الباطل مع أنه كان زاهداً

- ٤٩٥ بعض الجهال من أتباع ابن تومرت يغالون فيه.
- ٤٩٦ حديث: من أطاعني فقد أطاع الله.
- ٤٩٦ حديث: على المرء السمع والطاعة ما لم يؤمر بمعصية الله.
- ٤٩٦ قول أبو بكر: أيها الناس القوي فيكم الضعيف.
- ٤٩٦ قوله أيضاً: أطيعوني ما أطعت الله.
- ٤٩٦ اتفاق أئمة الدين على أن العصمة لا تكون إلا للرسل.
- ٤٩٦ الرد على من قال: النبي معصوم والولي محفوظ.
- ٤٩٧ حديث: أحلوا لهم الحرام.
- ٤٩٨ الرد على غلاة الرافضة في قولهم بعصمة من يعظمونه.
- ٤٩٨ قول النبي صلى الله عليه وسلم لأبي بكر في تعبير الرؤيا أصبت بعضاً.
- ٤٩٨ حديث: كذب أبو السنابل.
- ٤٩٩ حديث: قد كان في الأمم قبلكم محدثون.
- ٤٩٩ حديث: إن الله ضرب الحق على لسان عمر.
- ٤٩٩ حديث: لو لم أبعث فيكم.
- ٤٩٩ قول ابن عمر: ما سمعت عمر يقول لشيء كذا.
- ٤٩٩ قول علي: كنا نتحدث أن السكينة تنطق على لسان عمر.
- ٤٩٩ أبو بكر أفضل من عمر.
- ٥٠٠ المرأة تبين الحق لعمر.
- ٥٠٠ ابتلاء المسلمين بجهال ضلال.
- ٥٠١ عصمة النبي صلى الله عليه وسلم ثابتة فيما استقر تبليغه من الرسالة.
- ٥٠١ تنازع الناس في وقوع الخطأ والصغائر.
- ٥٠٢ حديث: لا تطروني كما أطرت النصارى عيسى بن مريم.
- ٥٠٣ حديث: ما أحد أصبر على أذى سمعه من الله.
- ٥٠٧ - ٥٠٣ حقوق الله وحقوق الرسل.
- ٥٠٧ حقوق المؤمنين وولاية الأمور.
- تأويل بعض الاتحادية كلام ابن عربي في الولاية ورد شيخ
- الإسلام عليه ٥٠٨ - ٥١٠

- ٥١١ حديث: يكون في ثقيف كذاب ومبير
- ٥١٢ بطلان أصول الاتحادية
- ٥١٢ حديث: إذا فرغ أحدكم من التشهد الأخير فليستعذ بالله
- ٥١٣ - ٥١٢ روايات الحديث
- ٥١٣ بعض العلماء أوجب دعاء الاستعاذة في التشهد الأخير
- ٥١٤ فتنة الدجال من أعظم الفتن على البشر
- ٥١٤ شيخ الإسلام يرى أن الاتحادية وأمثالهم أحق الطوائف باتباع الدجال ...
- إزالة الاشكال عند بعض الناس في حديث الدجال: أنه أعور وإن
- ٥١٥ - ٥١٤ ربكم ليس بأعور
- ٥١٥ الحديث ثابت ومستفيض ومتفق عليه
- ٥١٨ - ٥١٦ روايات الحديث
- ٥١٨ ابن عربي يرى أن عباد العجل من بني إسرائيل ما عبدوا إلا الله
- ٥١٩ - ٥١٨ نص كلام ابن عربي
- فتنة الدجال لا يخلص منها إلا المؤمنون صرفاً من أمة محمد صلى الله
- ٥١٩ عليه وسلم
- ٥٢٠ بطلان اعتقاد الناس في ابن هود إنه الله وإنه المسيح بن مريم
- ٥٢٠ مجادلة شيخ الإسلام للاتحادية
- ٥٢٢ الاتحادية يصفون الله تعالى بكل عيب ونقص
- ٥٢٧ - ٥٢٢ نص كلام ابن عربي في ذلك
- ٥٢٧ المحنة التي جرت للمؤمنين بسبب أعدائهم الملاحدة
- ٥٢٨ نفي ربوبية الدجال
- ٥٢٨ الوجه الثاني في الرد على الاتحادية
- ٥٢٨ إن الصحابة سألوا النبي صلى الله عليه وسلم هل نرى ربنا يوم القيامة
- ٥٢٩ بطلان قول الاتحادية أن الرؤية تجليه في صور المخلوقات
- ٥٣٠ الوجه الثالث: في الرد على الاتحادية
- ٥٣٠ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: لا تضامون في رؤيته
- ٥٣٠ بطلان قول الجهمية

الوجه الرابع: ٥٣١

نماذج من المخطوطات:

- ٥٣٤ - ٥٣٣ مخطوطة جامعة أم القرى - وهي الأصل -
٥٣٦ - ٥٣٥ مخطوطة جامعة الملك سعود - س -
٥٣٨ - ٥٣٧ المطبوع - ك
٥٦٤ - ٥٣٩ مراجع الكتاب

الفهارس:

- ٥٦٧ ١ - فهرس الأحاديث الصحيحة والآثار
٥٧٣ ٢ - فهرس الأحاديث الموضوعة والضعيفة
٥٧٥ ٣ - فهرس الطوائف والفرق
٥٧٧ ٤ - فهرس الأعلام
٥٨٩ ٥ - فهرس الموضوعات